

دار الكتب المصرية

القسم الأدبي

المصنف الحكيم القرائي

لأبي عبد الله محمد بن أحمد الأنصاري القطبي

الجزء الثامن عشر

المطبعة

مطبعة دار الكتب المصرية

١٣٦٨ هـ - ١٩٤٩ م

الطبعة الأولى بمطبعة دار الكتب المصرية

جميع الحقوق محفوظة لدار الكتب المصرية

فهرس الجزء الثامن عشر

سورة الحشر

صفحة

١ القول في فضل تلاوة سورة الحشر

تفسير قوله تعالى : « هو الذي أخرج الذين كفروا من أهل الكتاب من ديارهم ... » الآية . بيان ما كان من أمر قوم من اليهود نزلوا المدينة في فتن بنى إسرائيل انتظارا لرسول الله صلى الله عليه وسلم . الكلام على الحشر ، وأنه على أربعة أوجه . القول في مصالحة أهل الحرب . ما كان من تخريب اليهود بيوتهم ، ومصالحتهم لارسول صلوات الله عليه ثم نكثهم . القول في معنى

١ « يخزيون » بالتخفيف ، و « يخزيون » بالتشديد

تفسير قوله تعالى : « ولولا أن كتب الله عليهم الجلاء ... » الآيات . بيان

٥ معنى الجلاء ، والفرق بين الجلاء والإخراج

تفسير قوله تعالى : « ما قطعتم من لينة أو تركتموها ... » الآية . فيه خمس مسائل : بيان أن الرسول صلوات الله عليه لما نزل على حصون بنى النضير حين نقضوا العهد يوم أحد أمر بقطع نخيلهم وإحراقها . ما قاله سماك في ذلك ، ورد حسان بن ثابت وسفيان بن الحارث عليه . الوقت الذي خرج فيه الرسول عليه السلام في هذه الغزاة . اختلاف العلماء في تخريب دار العدو وتحريقها وقطع ثمارها . بيان أن في الآية دليلا على أن كل مجتهد

٦ مصيب . اختلاف في « اللينة » على عشرة أقوال

تفسير قوله تعالى : « وما أفاء الله على رسوله منهم ... » الآيات . فيه عشر مسائل : معنى الإيخاف . هل كانت أموال بنى النضير حين أجلاهم الرسول عليه السلام خاصة له دون أصحابه . أقوال العلماء في هذه الآيات والآية التي في سورة الأنفال هل معناها واحد أو مختلف . بيان الأموال التي للأئمة والولاة

- فيها مدخل ، وكيفية صرفها . ما جِي من الأموال يصرف في البلد الذي أخذ منه . ما جاء في معنى « دولة » بفتح الدال وضمها . بيان أن قوله تعالى : « وما آتاكم الرسول فخذوه وما نهاكم عنه فانتهوا » يوجب أنه كل ما أمر به النبي صلى الله عليه وسلم أمرٌ من الله تعالى ... ١٠
- تفسير قوله تعالى : « للفقراء المهاجرين الذين أخرجوا ... » الآية . الكلام على فضل المهاجرين ، ومعنى الهجرة في هذه الآية ... ١٩
- تفسير قوله تعالى : « والذين تبوءوا الدار والإيمان ... » الآية . فيه إحدى عشرة مسألة : بيان أن الآية نزلت في مدح الأنصار والثناء عليهم . معنى التبوء . إذا فتحت قرية هل للإمام أن يقسمها بين القائمين أو يجعلها وقفاً لمصالح المسلمين ، فضل المدينة على غيرها من الآفاق . فضائل الأنصار ودعاء الرسول لهم . الكلام على « الإيثار » والإمساك والزهد . معنى الحصانة والشح والبخل ... ٢٠
- تفسير قوله تعالى : « والذين جاءوا من بعدهم ... » الآية . فيه أربع مسائل : بيان أن المراد التابعون ومن دخل في الإسلام إلى يوم القيامة . في الآية دليل على وجوب محبة الصحابة . بيان أن الآية تدل على أن الصحيح من أقوال العلماء قسمة المنقول من الغنائم وإبقاء العقار والأرض عامة بين المسلمين ... ٣١
- تفسير قوله تعالى : « ألم تر إلى الذين نافقوا ... » الآيات . الكلام على اغترار اليهود بما وعدهم المنافقون من النصر ... ٣٣
- تفسير قوله تعالى : « لا يقاتلونكم جميعاً إلا في قرى محصنة أو من وراء جدر ... » الآية . بيان أن اليهود لا يقاتلون إلا من خلف حيطان يستترون بها لجنبهم ورجبتهم ... ٣٥
- تفسير قوله تعالى : « كمثل الشيطان إذ قال للإنسان اكفر ... » الآية . بيان أن هذا ضرب مثل للنافقين واليهود في تخاذلهم وعدم الوفاء في نصرتهم . قصة العابد الذي احتال عليه الشيطان حتى كفر بعد عبادة سبعين سنة ... ٣٧

صفحة

- ٤٣ تفسير قوله تعالى : « يا أيها الذين آمنوا اتقوا الله ولتنظر نفس ما قدمت لغد ... »
 تفسير قوله تعالى : « لو أنزلنا هذا القرآن على جبل ... » الآية . حث الله تعالى
 على تأمل مواعظ القرآن ، وبين أنه لا عذر في ترك التدبر
 ٤٤ تفسير قوله تعالى : « هو الله الذي لا إله إلا هو ... » الآيات . الكلام على أسماء
 الله الحسنى وما فيها من المعاني
 ٤٥

سورة الممتحنة

- تفسير قوله تعالى : « يا أيها الذين آمنوا لا تتخذوا عدوى وعدوكم أولياء ... » الآية .
 فيه سبع مسائل : ذكر ما كان من أمر حاطب بن أبى بلتعة وإرساله كتابا مع
 امرأة إلى مشركى مكة يخبرهم ببعض أمر رسول الله صلى الله عليه وسلم . بيان
 أن هذه السورة أصل في النهى عن موالاة الكفار . من تطلع على عورات
 المسلمين وعترف عدوهم بأخبارهم لم يكن بذلك كافرا إذا كان فعله لغرض
 دنيوى واعتقاده سليم . واختلاف في قتله حدّا . الكلام على الجاسوس الحربى
 والمسلم والذمى ، فضل حاطب وصدق إيمانه
 ٥٠ تفسير قوله تعالى : « قد كانت لكم أسوة حسنة فى إبراهيم والذين معه ... » الآية .
 بيان أن الآية نص فى الأمر بالاعتداء بإبراهيم عليه السلام فى فعله . وفيها دليل
 على تفضيل نبيينا عليه السلام على سائر الأنبياء
 ٥٦ تفسير قوله تعالى : « عسى الله أن يجعل بينكم وبين الذين عاديتم منهم مودة ... »
 الكلام على المودة التى كانت بين المسلمين وأهل مكة بعد الفتح
 ٥٨ تفسير قوله تعالى : « لا ينهاكم الله عن الذين لم يقاتلوكم فى الدين ولم يخرجوكم من
 دياركم أن تبروهم ... » الآية . اختلاف العلماء هل هى محكمة أو منسوخة .
 الكلام على نفقة الابن المسلم على أبيه الكافر
 ٥٩ تفسير قوله تعالى : « يا أيها الذين آمنوا إذا جاءكم المؤمنات مهاجرات
 فامتحنوهن ... » الآية . فيه ست عشرة مسألة : القول فيمن هاجر من النساء
 وحكمهن ، بيان ما اشترط فى صالح الحديبية . امتحان رسول الله صلى الله عليه

صفحة

- وسلم للمهاجرات . بيان ما كان يمتحنهن به صلى الله عليه وسلم . أقوال العلماء
في الذي أوجب فرقة المسامة المهاجرة ، هل هو إسلامها أو هجرتها . القول فيما إذا
جاءت المرأة الحرة مسامة مهاجرة من دار الحرب إلى الامام ، هل يرد على زوجها
ما أنفق عليها . إذا أسلمت المرأة وانقضت عاتقها جاز نكاحها بشرط المهر .
أقوال العلماء في معنى « ولا تمسكوا بعصم الكوافر » ... ٦١
تفسير قوله تعالى : « وإن فاتكم شيء من أزواجكم إلى الكفار فعاقبتم فأتوا ... »
الآية . فيه ثلاث مسائل : الكلام على المهور التي كانت تعطى من المؤمنين
والكفار في حال إسلام الزوجة الكافرة أو ارتداد المسلمة . اختلاف العلماء
هل هذا الحكم باق أو منسوخ . سبب نزول هذه الآية ... ٦٨
تفسير قوله تعالى : « يا أيها النبي إذا جاءك المؤمنات يبائعنك على ألا يشركن بالله
شيئا ... » الآية . فيه ثمان مسائل :بيعة رسول الله صلى الله عليه وسلم للنساء
بعد فتح مكة . كيف كانت البيعة وموقف هند بنت عتبة . بيان الحكمة
في ذكر أركان النہی في الدين في صفة البيعة ولم يذكر أركان الأمر وأنها ستة . ٧٠
تفسير قوله تعالى : « يا أيها الذين آمنوا لا تتولوا قوما غضب الله عليهم ... » الآية .
بيان أن الله تعالى قد ختم السورة بما بدأها به من النہی عن موالاة الكفار . ٧٦

سورة الصف

- تفسير قوله تعالى : « يا أيها الذين آمنوا لم تقولون ما لا تفعلون ... » الآية . فيه خمس
مسائل : الاختلاف في سبب نزولها . القول فيمن أُلزم نفسه عملا فيه طاعة
أنه يجب الوفاء بها . بيان أن الملتزم على قسمين : نذر ، ووعد ، والكلام على
كل منهما . النہی عن أن يقول الانسان عن نفسه من الخير ما لا يفعله ... ٧٧
تفسير قوله تعالى : « إن الله يحب الذين يقاتلون في سبيله صفا ... » الآية . فيه
ثلاث مسائل : الحث على الثبات في الجهاد في سبيل الله . كيف يكون المؤمنون
عند قتال عدوهم . الكلام على الخروج عن الصف في القتال ... ٨١

- تفسير قوله تعالى : « وإذ قال موسى لقومه يا قوم لم تؤذوني ... » الآية . الكلام
 على الأذى الذى لحق موسى من قومه ٨٢
- تفسير قوله تعالى : « وإذ قال عيسى بن مريم يا بنى إسرائيل ... » الآية . بشارة
 عيسى بنينا عليهما السلام ، وأسماء الرسول صلوات الله عليه ٨٣
- تفسير قوله تعالى : « ومن أظلم ممن آفترى على الله الكذب ... » الآية . هذا
 تعجب من كفر بعيسى ونبينا عليهما السلام بعد المعجزات التى ظهرت لهما ... ٨٤
- تفسير قوله تعالى : « يريدون ليطففوا نور الله بأفواههم ... » الآية . بيان أن الوحي
 أبطل على رسول الله صلى الله عليه وسلم أربعين يوما ففرح اليهود فردّ الله تعالى
 عليهم . أقوال العلماء فى معنى « نور الله » فى هذه الآية ٨٥
- تفسير قوله تعالى : « يا أيها الذين آمنوا هل أدلكم على تجارة ... » الآيات . فيه خمس
 مسائل : بيان أن الآية نزلت فى عثمان بن مظعون لما أراد أن يترهب ويحزم
 على نفسه متاع الدنيا ونصيحة الرسول عليه السلام له . الكلام على أن الإيمان
 بالله تعالى والجهاد فى سبيله من أحسن التجارات ٨٧
- تفسير قوله تعالى : « يا أيها الذين آمنوا كونوا أنصار الله كما قال عيسى بن مريم
 للحواريين ... » الآية . بيان أن هذه الآية تأكيد لأمر الجهاد ٨٩

سورة الجمعة

- الكلام على فضل يوم الجمعة ٩١
- تفسير قوله تعالى : « هو الذى بعث فى الأميين رسولا منهم يتلو عليهم آياته ... »
 الآية . القول فى وجه الامتنان بأن بعث الله نبيا أميا . الآية دليل على معجزته
 صلى الله عليه وسلم وصدق نبوته ٩١
- تفسير قوله تعالى : « ذلك فضل الله يؤتيه من يشاء ... » الآية . أقوال العلماء
 فى معنى « فضل الله » هنا ٩٣

صفحة

- تفسير قوله تعالى : « مثل الذين حملوا التوراة ثم لم يحملوها كمثل الحمار ... » الآية .
 بيان أن هذا ضرب مثل لليهود لما تركوا العمل بالتوراة ولم يؤمنوا بنبينا صلى الله عليه وسلم . الواجب على من حمل كتاب الله أن يتعلم معانيه ويعلم ما فيه .
 ٩٤ ذم من تعلم العلم ولم يعمل به
 تفسير قوله تعالى : « قل يا أيها الذين هادوا إن زعمتم أنكم أولياء لله من دون الناس ... »
 ٩٦ الآيات . حاجة اليهود في أنهم أولياء لله من دون الناس وأن الجنة خالصة لهم .
 تفسير قوله تعالى : « يا أيها الذين آمنوا إذا نودى للصلاة من يوم الجمعة ... » الآية .
 فيه ثلاث عشرة مسألة : الكلام على سبب تسمية هذا اليوم بالجمعة . أول
 من سماها جمعة . أول جمعة صلاها النبي عليه السلام بأصحابه والخطبة التي خطبها
 بالمدينة . كيفية الأذان في عهد الرسول وعهد الخلفاء رضوان الله عليهم .
 الأقوال في معنى السعي إلى الصلاة . من تجب عليهم الجمعة . الوقت الذي
 تؤدى فيه الجمعة . النهى عن التخلف عنها . فضل التذكير إليها . القول فيما إذا
 جاء العيد يوم جمعة . حرمة البيع والشراء في وقتها على من كان مخاطبا بفرضها .
 الكلام على وقت التحريم
 ٩٧ تفسير قوله تعالى : « وإذا رأوا تجارة أو لهوا انفضوا إليها ... » الآية . فيه سبع عشرة
 مسألة : كان المؤمنون إذا سمعوا تجارة وهم في الصلاة مع رسول الله صلى الله عليه وسلم انفضوا إليها وتركوا الرسول . اختلاف العلماء في العدد الذي تتعقد به الجمعة .
 هل تصح الجمعة بغير إذن الإمام وحضوره . من شرط آذانها المسجد المسقف .
 وقيام الخطيب على المنبر . الجمهور من العلماء على أن الخطبة شرط في انعقاد الجمعة .
 إذا خطب الخطيب يتوكل على قوس أو عصا ، ويسلم إذا صعد المنبر . القول إذا
 خطب للجمعة على غير طهارة . ما يجزى في الخطبة . الإنصات للخطبة واجب
 على من سمعها . إذا صعد الإمام المنبر يستقبله الناس بوجوههم . القول فيمن
 دخل المسجد والإمام يخطب . الكلام على فضل يوم الجمعة
 ١٠٩

سورة المنافقون

- تفسير قوله تعالى : « إذا جاءك المنافقون قالوا نشهد إنك لرسول الله ... » الآية .
 ١٢٠ ما جرى من عبد الله بن أبيّ رأس المنافقين . علامة المنافق
 تفسير قوله تعالى : « اتخذوا أيمانهم جنة فصدوا عن سبيل الله ... » الآية .
 ١٢٣ فيه ثلاث مسائل : كذب المنافقين . أقوال العلماء في اليمين
 تفسير قوله تعالى : « وإذا رأيتهم تعجبك أجسامهم ... » الآية . بيان ما كان
 عليه عبد الله بن أبيّ من الوسامة والفصاحة ، والجن والخوف
 تفسير قوله تعالى : « وإذا قيل لهم تعالوا يستغفر لكم رسول الله تؤاؤءوسهم ... »
 الآية . بيان أن سبب نزول هذه الآية ما حصل في غزوة بني المصطلق
 تفسير قوله تعالى : « هم الذين يقولون لا تنفقوا على من عند رسول الله حتى
 ينفضوا ... » الآيات . تحريض عبد الله بن أبيّ قومه على الرسول عليه
 السلام ، وألا ينفق على من عنده . بيان أن العزة والمنعة لله تعالى ، لا بكثرة
 الأموال والأتباع كما توهم المنافقون
 ١٢٨ تفسير قوله تعالى : « يا أيها الذين آمنوا لا تلهكم أموالكم ولا أولادكم عن
 ذكر الله ... » الآيات . حذر الله المؤمنين أخلاق المنافقين . وجوب تعجيل
 أداء الزكاة وسائر العبادات إذا جاء وقتها . اختلاف العلماء في الحج هل هو على
 الفور أو على التراخي
 ١٢٩

سورة التغابن

- تفسير قوله تعالى : « هو الذي خلقكم فمنكم كافر ومنكم مؤمن ... » الآية . أقوال
 العلماء في كفر الكافر وإيمان المؤمن . القول في القدر
 ١٣٢ تفسير قوله تعالى : « خلق السموات والأرض بالحق وصوركم فأحسن صوركم ... »
 الآيات . بيان ما في هذه الآيات من الدلالة على قدرة الله وعلمه
 ١٣٤

صفحة

- تفسير قوله تعالى : « يوم يجمعكم ليوم الجمع ذلك يوم التغابن ... » الآية . فيه ثلاث مسائل : المراد بيوم الجمع . لم سمي يوم القيامة يوم التغابن . بيان أن العن في المعاملة الدنيوية من باب الخداع المحزوم شرعا في كل ملة ... ١٣٦
- تفسير قوله تعالى : « ما أصاب من مصيبة إلا باذن الله ... » الايات . الرد على الكفار في قولهم : لو كان ما عليه المسلمون حقا لصانهم الله عن المصائب في الدين ... ١٣٩
- تفسير قوله تعالى : « يا أيها الذين آمنوا إن من أزواجكم وأولادكم عدوا لكم فاحذروهم ... » الآية . فيه خمس مسائل : بيان أن الآية نزلت في عوف بن مالك الأشجعي ، كان إذا أراد الغزو منعه أهله وولده . لا فعل أقبح من الحيلولة بين العبد وبين الطاعة . القول في أن الحذر على النفس يكون بوجهين : إما لضرر في البدن ، وإما لضرر في الدين ... ١٤٠
- تفسير قوله تعالى : « إنما أموالكم وأولادكم فتنة ... » الآية . بيان أن الأموال والأولاد بلاء واختبار ، وأن العيال سوس الطاعات ... ١٤٢
- تفسير قوله تعالى : « فاتقوا الله ما استطعتم وأطيعوا وأطيعوا ... » الآية . فيه خمس مسائل : اختلف هل هي منسوخة أو محكمة . سبب نزول هذه الآية . وجوب السمع والطاعة لرسول الله صلى الله عليه وسلم فيما أمر به أو نهى عنه ثم لأولى الأمر من بعده ... ١٤٤

سورة الطلاق

تفسير قوله تعالى : « يا أيها النبي إذا طلقتم النساء فطلقوهن لعدتهن ... » الآية . فيه أربع عشرة مسألة : الاختلاف في سبب نزول هذه الآية . بيان أن أبغض الحلال إلى الله تعالى الطلاق . القول في أن الطلاق على أربعة وجوه : وجهان حلالان ووجهان حرامان . أول من أنزل فيها العدة للطلاق . العدة لا تكون إلا للدخول بها . الأقوال في طلاق السنة . اختلف في القرء هل هو الطهر أو الحيض . لاطلاق أن يراجع فيما دون الثلاث قبل أنقضاء العدة . الاختلاف

صفحة

- في المخاطب بأمر إحصاء العدة . أقوال العلماء في خروج المطلقة من مسكن الزوجية وهي في العدة . طلاق فاطمة بنت قيس وحديثها ... ١٤٧
- تفسير قوله تعالى : « فإذا بلغن أجلهن فأمسكوهن بمعروف أو فارقوهن بمعروف ... » الآية . بيان أن القول في انقضاء العدة قول المرأة إذا ادعت ذلك . أقوال العلماء في الإشهاد وفائدته . الحكم فيمن ادعى بعد انقضاء العدة أنه راجع امرأته وهي في العدة . الكلام في قوله تعالى : « ومن يتق الله يجعل له مخرجا » هل هو في الطلاق خاصة ، أو هو على العموم ... ١٥٧
- تفسير قوله تعالى : « واللاتي يئسن من المحيض من نسائكم ... » الآية . فيه تسع مسائل : الكلام على أن الآية نزلت بيانا لعدة المرأة التي لم تحض ، وعدة التي انقطع حيضها ، وعدة الحبل . القول في عدة المرأة ، وعدة التي تأخر حيضها لمرض ، وعدة التي تأخر حيضها لغير مرض ولا رضاع ، وعدة التي جهل حيضها بالاستحاضة ... ١٦٢
- تفسير قوله تعالى : « اسكنوهن من حيث سكنتم من وُجَدكم ولا تضاروهن ... » الآية . فيه ثمان مسائل : الكلام على سكنى المطلقة ونفقتها . اختلاف العلماء في المطلقة ثلاثا ، هل لها النفقة والسكنى . مضارة الزوج لمطلقاته . نفقة الحامل المتوفى عنها زوجها هل تكون من جميع المال أو من نصيبها . هل تأخذ المطلقة أجرا على إرضاع ولدها . وهل تلزم على رضاعه ... ١٦٦
- تفسير قوله تعالى : « لينفق ذو سعة من سعته ... » الآية . فيه أربع مسائل : أقوال العلماء في نفقة الزوج على زوجته وولده الصغير . ما فرضه عمرو وعثمان رضي الله عنهما للصغير . بيان أن الآية أصل في وجوب النفقة للولد على الوالد دون الأم ... ١٧٠
- تفسير قوله تعالى : « وكأين من قرية عتت عن أمر ربها ورسله ... » الآيات . بيان أن الله تعالى لما ذكر الأحكام ذكر وحذر مخالفة أمره ، وذكر عتو قوم وحلول العذاب بهم ... ١٧٢

صفحة

- تفسير قوله تعالى : « الله الذى خلق سبع سموات ومن الأرض مثلهن ... »
 الآية . الكلام على أن السموات سبع بعضها فوق بعض ، وأن الأرض سبع .
 واختلف فيها هل بعضها فوق بعض ، أو هى مطبقة من غير فتوق . قول من
 قال إن الأرض مسوطة ، ومن قال هى كالكرة ١٧٤

سورة التحريم

- تفسير قوله تعالى : « يا أيها النبي لم تحزم ما أحل الله لك ... » الآية . فيه خمس
 مسائل : مواطاة مائشة وحفصة على رسول الله صلى الله عليه وسلم وتحريمه
 العسل . القول فيما حرمه رسول الله صلى الله عليه وسلم على نفسه . قول الرجل :
 « هذا على حرام » . اختلف العلماء فى الرجل يقول لزوجه : « أنت على حرام »
 على ثمانية عشر قولاً . سبب هذا الاختلاف ١٧٧
- تفسير قوله تعالى : « قد فرض الله لكم تحلة أيمانكم ... » الآية . فيه ثلاث مسائل :
 القول فى تحليل اليمين . القول فىمن حرم عليه شيئاً من المأكول والمشروب .
 ١٨٥
- تفسير قوله تعالى : « وإذا أسر النبي إلى بعض أزواجه حديثاً ... » الآية . القول
 فى الحديث الذى أسره الرسول صلوات الله عليه إلى بعض أزواجه ١٨٦
- تفسير قوله تعالى : « إن تتوبا إلى الله فقد صغت قلوبكما ... » الآية . بيان أن
 هذا الخطاب لحفصة وعائشة رضوان الله عليهما حينما تظاهرا على رسول الله
 صلى الله عليه وسلم . القول فى « صالح المؤمنين » من هم . حديث عمر رضى الله
 عنه لما اعتزل رسول الله صلى الله عليه وسلم نساءه شهراً ، وسبب ذلك ١٨٨
- تفسير قوله تعالى : « عسى ربه إن طلقكن أن يبدله أزواجا خيرا منكن ... »
 الآية . بيان أن هذه الآية نزلت على لسان عمر رضى الله عنه حينما اعتزل رسول
 الله صلى الله عليه وسلم نساءه ١٩٣
- تفسير قوله تعالى : « يا أيها الذين آمنوا قسوا أنفسكم وأهليكم نارا ... » الآية .
 الأمر بوقاية الإنسان نفسه وأهله النار ، والمعنى المراد من هذه الوقاية ١٩٤

صفحة

- تفسير قوله تعالى : « يا أيها الذين آمنوا توبوا إلى الله توبة نصوحا ... » الآية .
 فيه مسألتان : بيان أن التوبة فرض على الأعيان في كل الأحوال والأزمان .
 اختلف العلماء في التوبة النصوح على ثلاثة وعشرين قولاً . الكلام على الأشياء
 التي يتاب منها وكيفية التوبة منها ... ١٩٧ ...
 تفسير قوله تعالى : « ضرب الله مثلا للذين كفروا امرأة نوح وامرأة لوط... »
 الآية . بيان أن الله تعالى ضرب هذا المثل تنبيها على أنه لا يغني أحد في الآخرة
 عن قريب ولا نسيب إذا فرق بينهما الدين ... ٢٠١ ...
 تفسير قوله تعالى : « وضرب الله مثلا للذين آمنوا امرأة فرعون إذ قالت ... »
 الآية . القول في أن الآية حث للمؤمنين في الصبر على الشدة ... ٢٠٢ ...

سورة الملك

- بيان ما فيها من الفضائل ... ٢٠٥ ...
 تفسير قوله تعالى : « الذي خلق الموت والحياة ... » الآية . قول العلماء
 في الموت والحياة ... ٢٠٦ ...
 تفسير قوله تعالى : « ولقد زينا السماء الدنيا بمصابيح ... » الآية . بيان أن
 الكواكب تسمى بمصابيح لإضاءتها وأن الله تعالى جعل شهباء رجوما للشياطين .
 تفسير قوله تعالى : « تكاد تميز من الغيظ كلما ألقي فيها فوج ... » الآيات .
 القول في ندم الكفار يوم القيامة عندما يلقون في جهنم واعترافهم بجهلهم
 وسؤال الخزنة لهم على جهة التقرير والتوبيخ ... ٢١٢ ...
 تفسير قوله تعالى : « وأسروا قولكم أو اجهروا به ... » الآيات . نزلت
 في المشركين ، كانوا يناولون من النبي صلى الله عليه وسلم فيخبره جبريل عليه السلام . ٢١٣

سورة ن

- تفسير قوله تعالى : « ن والقلم وما يسطرون ... » الآيات . بيان اختلاف العلماء
 في معنى « ن » . الكلام على فضل القلم . الرد على المشركين في قولهم لرسول
 الله صلى الله عليه وسلم إنه مجنون ... ٢٢٣ ...

صفحة

- تفسير قوله تعالى : « وإنا لك ألى خلق عظيم... » الآيات . بيان ما كان عليه رسول الله
 صلى الله عليه وسلم من الخلق العظيم . فضل الخلق الحسن ... ٢٢٧ ...
 تفسير قوله تعالى : « فستبصر ويبصرون ... » الآيات . القول فى أن معظم هذه
 السورة نزل فى الوليد بن المغيرة وأبى جهل ... ٢٢٩ ...
 تفسير قوله تعالى : « فلا تطع المكذبين ... » الآيات . نزلت فى مشركى قريش
 حين دعوا رسول الله صلى الله عليه وسلم إلى دين آبائهم . النهى عن مماثلة الكفار
 تفسير قوله تعالى : « ولا تطع كل حلاف مهين ... » الآيات . أقوال العلماء
 فىمن المراد بالحلاف المهين . معنى الميهين والمهاز والعُتْل والزَّيم ... ٢٣١ ...
 تفسير قوله تعالى : « إنا بلوناهم كما بلونا أصحاب الجنة ... » الآيات . فيه ثلاث
 مسائل : بيان أن الله تعالى ابتلى أهل مكة بالجوع والقحط لما بطروا وعادوا
 رسول الله صلى الله عليه وسلم كما ابتلى أصحاب الجنة (البستان) المعروف بغيرها
 عندهم . القول فى موضع هذه الجنة . القول فىمن حصد زرعاً أو جثث ثمرة أن
 يواسى منها من حضره . الدليل على أن العزم على الشئ مما يؤخذ به الإنسان .
 خبر الجنة التى كانت لرجل وكان يؤدى حق الله فيها ، فلما مات منع أولاده حق
 المساكين فأهلكها الله تعالى . أقوال العلماء فى معنى الصريم والحرد . بيان
 أن التسييح يكون بمعنى الاستثناء ... ٢٣٨ ...
 تفسير قوله تعالى : « إن للذين عند ربهم جنات النعيم ... » الآيات . الرد على
 المشركين فى ادعائهم أن لهم من الخير فى الآخرة ما للمسلمين ... ٢٤٦ ...
 تفسير قوله تعالى : « يوم يكشف عن ساق ويدعون إلى السجود ... » الآيات .
 أقوال العلماء فى المعنى المراد من الكشف عن الساق ... ٢٤٨ ...
 تفسير قوله تعالى : « فذرني ومن يكذب بهذا الحديث ... » الآيات . القول
 فى معنى استدراج الكافرين ... ٢٥١ ...
 تفسير قوله تعالى : « وإن يكاد الذين كفروا ليزلقونك بأبصارهم ... » الآيات .
 بيان أن المشركين أرادوا أن يصيبوا رسول الله صلى الله عليه وسلم بالعين . أقوال
 العلماء فى تأثير العين ... ٢٥٤ ...

سورة الحاقة

- ٢٥٦ ... القول في فضائلها ...
- ٢٥٧ ... تفسير قوله تعالى : « الحاقة . ما الحاقة ... » الآيات . لم سميت القيامة بالحاقة ...
- ٢٥٧ ... تفسير قوله تعالى : « كذبت ثمود وعاد بالقارعة ... » الآيات . الأقوال في معنى « القارعة والطاغية » ذكر أيام الحسوم ، وهى أيام العجز ، ولم سميت بهذين الاسمين . كيف أهلكت عاد بالريح ...
- ٢٥٧ ... تفسير قوله تعالى : « فيومئذ وقعت الواقعة . وأنشقت السماء ... » الآيات .
- ٢٦٥ ... كيفية انشقاق السماء يوم القيامة . أقوال العلماء في حملة العرش ...
- ٢٦٧ ... تفسير قوله تعالى : « يومئذ تعرضون لا تخفى منكم خافية » الآية . القول في أن العرض للحساب على ثلاثة أنواع ...
- ٢٦٨ ... تفسير قوله تعالى : « فأما من أوتى كتابه بيمينه ... » الآيات . أول من يعطى كتابه بيمينه من هذه الأمة سيدنا عمر رضى الله عنه . بيان ما ينعم به المؤمنون في الجنة . وما يشقى به الكافرون في النار ...
- ٢٧٤ ... تفسير قوله تعالى : « فلا أقسم بما تبصرون ... » الآيات . الرد على المشركين في قولهم إن القرآن من عند محمد صلى الله عليه وسلم ...

سورة المعارج

- ٢٧٨ ... تفسير قوله تعالى : « سأل سائل بعذاب واقع ... » الآيات . بيان معنى السؤال ومن هو السائل ...
- ٢٨٤ ... تفسير قوله تعالى « يوم تكون السماء كالمهل ... » الآيات . الكلام على يوم القيامة وأن كل إنسان يسأل عن عمله . بيان أن الكافر يتمنى أن يفترق من عذاب جهنم بأعز من كان عليه في الدنيا من أقرار به فلا يقدر . الأقوال في معنى « نزاعة للشوى » . القول في دعاء لظى للكافرين والمنافقين ...

صفحة

- تفسير قوله تعالى : « إن الإنسان خالق هلوعا ... » الآيات . بيان أن الإنسان
لا يصبر على خير ولا شر حتى يفعل فيهما ما لا ينبغي ٢٨٩
- تفسير قوله تعالى : « إلا المصلين . الذين هم على صلاتهم دائمون ... » الآيات .
أقوال العلماء في المصلين ، وبيان صفاتهم ٢٩٠
- تفسير قوله تعالى : « فقال الذين كفروا قبلك مهطعين ... » الآيات . نزلت
توبيخا للنافقين المستهزئين الذين كانوا يجلسون عن يمين الرسول صلى الله عليه وسلم
وشماله حلقا وجماعات ولا يؤمنون . معنى « عزين » . النهى عن التكبر ... ٢٩٢

سورة نوح

- تفسير قوله تعالى : « إنا أرسلنا نوحا إلى قومه أن أنذر قومك ... » الآيات .
القول في إرسال نوح عليه السلام إلى قومه وإنذارهم ومبالغته في الداء لهم
ولا يرى منهم مجيبا ٢٩٨
- تفسير قوله تعالى : « فقلت استغفروا ربكم إنه كان غفارا ... » الآيات .
ترغيب نوح قومه في التوبة . بيان أن الاستغفار يستنزل به الرزق والأمطار ... ٣٠١
- تفسير قوله تعالى : « ألم تروا كيف خلق الله سبع سموات طباقا ... » الآيات .
الكلام على قدرة الله تعالى في خلق السموات والإنبات من الأرض ... ٣٠٤
- تفسير قوله تعالى : « وقالوا لا تذرن آلهتكم ... » الآيات . الكلام على ما كان
يعبد من الأصنام في الجاهلية وأسمائها ٣٠٧
- تفسير قوله تعالى : « وقال نوح رب لا تذرن على الأرض من الكافرين ديارا ... » . ٣١٢
- تفسير قوله تعالى : « رب اغفرلى ولوالدى ولمن دخل بيتى مؤمنا ... » الآية ... ٣١٣

بِسْمِ اللَّهِ الرَّحْمَنِ الرَّحِيمِ

سورة الحشر

مَدَنِيَّةٌ فِي قَوْلِ الْجَمِيعِ . وَهِيَ أَرْبَعٌ وَعِشْرُونَ آيَةً

روى ابن عباس أن رسول الله صلى الله عليه وسلم قال : " من قرأ سورة الحشر لم يبق شيء من الجنة والنار والعرش والكسرى والسموات والأرض والهوام والريح والسحاب والطير والدواب والشجر والجبال والشمس والقمر والملائكة إلا صَلُّوا عليه واستغفروا له . فإن مات من يومه أو ليلته مات شهيداً " . تخرجه الثعلبي . وخرج الثعالبي عن يزيد الرقاشي عن أنس أن رسول الله صلى الله عليه وسلم قال : " من قرأ آخر سورة الحشر « أو أنزلنا هذا القرآن على جبل » — إلى آخرها — مات من ليلته مات شهيداً " . وروى الترمذي عن معقل بن يسار قال قال رسول الله صلى الله عليه وسلم : " من قال حين يصبح ثلاث مرات أعوذ بالله السميع العليم من الشيطان الرجيم وقرأ ثلاث آيات من آخر سورة الحشر وكل الله به سبعين ألف ملك يُصلُّون عليه حتى يمسي وإن مات في يومه مات شهيداً ومن قرأها حين يمسي فكذلك " . قال : حديث حسن غريب .

قوله تعالى : سَبَّحَ لِلَّهِ مَا فِي السَّمَوَاتِ وَمَا فِي الْأَرْضِ ^ط وَهُوَ الْعَزِيزُ

الْحَكِيمُ ﴿١١﴾
تَقْدِيمٌ .

قوله تعالى : هُوَ الَّذِي أَخْرَجَ الَّذِينَ كَفَرُوا مِنْ أَهْلِ الْكِتَابِ
مَنْ دِيَرِهِمْ لِأَوَّلِ الْحَشْرِ ^ج مَا ظَنَنْتُمْ أَنْ يَخْرُجُوا ^ط وَظَنُّوا أَنَّهُمْ مَانِعَتُهُمْ

حَصُونَهُمْ مِّنَ اللَّهِ فَاتْلُهُمْ اللَّهُ مِنْ حَيْثُ لَمْ يَحْتَسِبُوا وَقَذَفَ فِي قُلُوبِهِمُ
الرُّعْبَ يُخْرِبُونَ بُيُوتَهُمْ بِأَيْدِيهِمْ وَأَيْدِي الْمُؤْمِنِينَ فَاعْتَبِرُوا يَا أُولِيَ
الْأَبْصَارِ ﴿١﴾

قوله تعالى : ﴿ هُوَ الَّذِي أَخْرَجَ الَّذِينَ كَفَرُوا مِنْ أَهْلِ الْكِتَابِ مِنْ دِيَارِهِمْ
لِأَوَّلِ الْحَشْرِ ﴾ فيه ثلاث مسائل :

الأولى — قوله تعالى : ﴿ هُوَ الَّذِي أَخْرَجَ الَّذِينَ كَفَرُوا مِنْ أَهْلِ الْكِتَابِ مِنْ دِيَارِهِمْ ﴾
قال سعيد بن جبير : قالت لابن عباس : سورة الحشر ؟ قال قل سورة النضير ؛ وهم رهط من
اليهود من ذرية هارون عليه السلام ، نزلوا المدينة في قَتَن بنى إسرائيل انتظاراً لمحمد صلى الله
عليه وسلم ، وكان من أمرهم ما نص الله عليه .

الثانية — قوله تعالى : ﴿ لِأَوَّلِ الْحَشْرِ ﴾ الحشر الجمع ؛ وهو على أربعة أوجه : حشران
في الدنيا وحشران في الآخرة ؛ أما الذى في الدنيا فقوله تعالى : « هُوَ الَّذِي أَخْرَجَ الَّذِينَ
كَفَرُوا مِنْ أَهْلِ الْكِتَابِ مِنْ دِيَارِهِمْ لِأَوَّلِ الْحَشْرِ » قال الزهري : كانوا من سبط^(١) لم يصحبهم
جلاء ، وكان الله عز وجل قد كتب عليهم الجلاء ؛ فلولا ذلك لعدبهم في الدنيا . وكان أول
حشر حُشِرُوا في الدنيا الى الشام . قال ابن عباس وعكرمة : من شك أن الحشر في الشام فليقرأ
هذه الآية ، وأن النبي صلى الله عليه وسلم قال لهم : « اخرجوا » قالوا الى أين ؟ قال : « الى
أرض الحشر » . قال قتادة : هذا أول الحشر . قال ابن عباس : هم أول من حُشِر من أهل
الكتاب وأخرج من دياره . وقيل : إنهم أخرجوا الى خيبر ، وأن معنى « لِأَوَّلِ الْحَشْرِ »
إخراجهم من حصونهم الى خيبر ، وآخره إخراج عمر رضى الله عنه إياهم من خيبر الى نجد
وأذرعاء . وقيل يَمَاء وأريحاء ، وذلك بكفرهم وتقض عهدهم . وأما الحشر الثانى :

(١) السبط : ولد الولد . والسبط من اليهود : كالقبطية من العرب .

فحشرهم قرب القيامة . قال قتادة : تأتي نار تحشر الناس من المشرق الى المغرب ، تأتي معهم حيث باتوا ، وتَقِيلُ معهم حيث قالوا ، وتأكل منهم من تحلف . وهذا ثابت في الصحيح ، وقد ذكرناه في (كتاب التذكرة) . ونحوه روى ابن وهب عن مالك قال : قلت لمالك هو جلاؤهم من ديارهم ؟ فقال لي : الحشر يوم القيامة حشر اليهود . قال : وأجل رسول الله صلى الله عليه وسلم اليهود الى خير حين سئلوا عن المال فكتموه ؛ فاستحلهم بذلك . قال ابن العربي : للحشر أول ووسط وآخر ؛ فالأول إجلاء بني النضير ، والأوسط إجلاء خيبر ، والآخر حشر يوم القيامة . وعن الحسن : هم بنو قريظة . وخالفه بقية المفسرين وقالوا : بنو قريظة ما حشروا ولكنهم قُتلوا . حكاه الثعالبي .

الثالثة — قال السكا الطبري : ومصالحة أهل الحرب على الجلاء من ديارهم من غير شيء لا يجوز الآن ، وإنما كان ذلك في أول الإسلام ثم نسخ . والآن فلا بد من قتالهم أو سلبهم أو ضرب الجزية عليهم .

قوله تعالى : ((مَا ظَنَنْتُمْ أَنْ يَخْرُجُوا)) يريد لعظم أمر اليهود ومنعتهم وقوتهم في صدور المسلمين ، واجتماع كلمتهم . ((وَظَنُوا أَنَّهُمْ مَا نَعْتُهُمْ حُصُونَهُمْ)) قيل : هي الوطوح والنظاة والسلاطيم والكتيبة . ((مِنْ اللَّهِ)) أي من أمره . وكانوا أهل حلقة — أي سلاح كثير — وحصون منيعة ؛ فلم يمنعهم شيء منها . ((فَأَتَاهُمُ اللَّهُ)) أي أمره وعذابه . ((مِنْ حَيْثُ لَمْ يَحْتَسِبُوا)) أي لم يظنوا . وقيل : من حيث لم يعلموا . وقيل : « مِنْ حَيْثُ لَمْ يَحْتَسِبُوا » بقتل كعب بن الأشرف ؛ قاله ابن جرير والسدي وأبو صالح .

قوله تعالى : ((وَقَدْفَ فِي قُلُوبِهِمُ الرَّعْبَ)) بقتل سيدهم كعب بن الأشرف ؛ وكان الذي قتله هو محمد بن مسلمة ، وأبو نائلة سلكان بن سلامة بن وقش — وكان أمّا كعب ابن الأشرف من الرضاعة — وعباد بن بشر بن وقش ، والحارث بن أوس بن معاذ ، وأبو عبس بن جبر . وخبره مشهور في السيرة . وفي الصحيح أن النبي صلى الله عليه وسلم قال : « نَصُرْتُ بِالرَّعْبِ بَيْنَ يَدَيَّ مَسِيرَةَ شَهْرٍ » فكيف لا ينصر به مسيرة ميل من المدينة الى محلة بني النضير . وهذه خصيصي لمحمد صلى الله عليه وسلم دون غيره .

قوله تعالى : (يُخْرِبُونَ بُيُوتَهُمْ) قراءة العامة بالتخفيف من أحرب ؛ أى يهدمون .
وقرأ السلمي والحسن ونصر بن حاصم وأبو العالية وقتادة وأبو عمرو « يُخَرَّبُونَ » بالتشديد من
التخريب . قال أبو عمرو : إنما اخترت التشديد لأن الإحراب ترك الشيء خراباً بغير ساكن ،
وبنو النضير لم يتركوها خراباً وإنما تحربوها بالهدم ؛ يؤيده قوله تعالى : « بِأَيْدِيهِمْ وَأَيْدَى
الْمُؤْمِنِينَ » . وقال آخرون : التخريب والإحراب بمعنى واحد ، والتشديد بمعنى التكثير . وحكى
سهيويه : أن معنى فعلت وأفعلت يتعاقبان ؛ نحو أخربته وخرَّبته وأفرحته وفرَّحته .
واختار أبو عبيد وأبو حاتم الأولى . قال قتادة والضحاك : كان المؤمنون يخربون من خارج
ليدخلوا ، واليهود يخربون من داخل لينبؤا به مأخرب من حصنهم . فروى أنهم صالحوا
رسول الله صلى الله عليه وسلم على ألا يكونوا عليه ولالة ؛ فلما ظهر يوم بدر قالوا :
هو النبي الذي نعت في التوراة ، فلا ترد له راية . فلما هُزم المسلمون يوم أحد ارتابوا
ونكثوا ، فخرج كعب بن الأشرف في أربعين رجلاً إلى مكة ، فخالفوا عليه قريشاً عند الكعبة ،
فأمر عليه السلام محمد بن مسلمة الأنصاري فقتل كعباً غيلةً ثم صَبَّحَهُم بِالْكَتَّابِ ؛ فقال
لهم : اخرجوا من المدينة . فقالوا : الموت أحب إلينا من ذلك ؛ فتنادوا بالحرب . وقيل :
استمهلوا رسول الله صلى الله عليه وسلم عشرة أيام ليتجهزوا للخروج ، فُدِّسَ إِلَيْهِمْ عَبْدُ اللَّهِ
ابن أبي المنافق وأصحابه لاخترجوا من الحصن ، فإن قاتلوكم فنحن معكم لا نخذلكم ، وإن
أخرجتم لنخرجن معكم . فُدِّرُّوا عَلَى الْأَزْقَةِ وَحَصَّنُوهَا إِحْدَى وَعَشْرِينَ لَيْلَةً ، فلما قذف الله
في قلوبهم الرعب وأيسوا من نصر المنافقين طلبوا الصلح ؛ فأبى عليهم إلا الجلاء ؛ على ما يأتي
بيانه . وقال الزهري وابن زيد وعروة بن الزبير : لما صالحهم النبي صلى الله عليه وسلم
على أن لهم ما أفلت الإبل ؛ كانوا يستحسنون الحشبة والعمود فيهدمون بيوتهم ويحملون ذلك
على إبلهم ويخرب المؤمنون باقيها . وعن ابن زيد أيضاً : كانوا يخربونها لئلا يسكنها
المسلمون بعدهم . وقال ابن عباس : كانوا كلما ظهر المسلمون على دار من دُورهم هدموها
ليتسع موضع القتال ، وهم ينقبون دورهم من أدبارها إلى التي بعدها ليتحصنوا فيها ، ويرهوا

بالتى أخرجوا منها المسلمين ، وقيل : ليسأوا بها أزقتهم . وقال عكرمة « بأيديهم » فى إخراج دواخلها وما فيها لثلا يأخذهم المسلمون . وبـ « أيدي المؤمنين » فى إخراج ظاهرها ليعملوا بذلك إليهم . قال عكرمة : كانت منازلهم منخرقة ففسدوا المسلمين أن يسكنوها ، فخرّبوها من داخل ونحرّبها المسلمون من خارج . وقيل : « يخربون بيوتهم » بنقض المواعدة « وأيدي المؤمنين » بالمقاتلة ، قاله الزهرى أيضا . وقال أبو عمرو بن العلاء « بأيديهم » فى تركهم لها . وبـ « أيدي المؤمنين » فى إجلالهم عنها . قال ابن العربى : التناول للإفساد إذا كان باليد كان حقيقة ، وإذا كان بنقض العهد كان مجازاً ، إلا أن قول الزهرى فى المجاز أمثل من قول أبي عمرو بن العلاء .

قوله تعالى : ﴿ فَاعْتَبِرُوا يَا أُولِيَ الْأَبْصَارِ ﴾ أى اتعظوا يا أصحاب العقول والألباب . وقيل : يا من عاين ذلك ببصره . فهو جمع للبصر . ومن جملة الاعتبار هنا أنهم اعتصموا بالحصون من الله فأنزلهم الله منها . ومن وجوهه : أنه ساطع عليهم من كان ينصرهم . ومن وجوهه أيضا : أنهم هدموا أموالهم بأيديهم . ومن لم يعتبر بغيره اعتبر فى نفسه . وفى الأمثال الصحيحة : « السعيد من وعظ بغيره » .

قوله تعالى : وَلَوْلَا أَنْ كَتَبَ اللَّهُ عَلَيْهِمُ الْجَلَاءَ لَعَذَّبُكُمْ فِي الدُّنْيَا وَهُمْ فِي الْآخِرَةِ عَذَابُ النَّارِ ﴿١٠٠﴾ ذَلِكَ بِأَنَّهُمْ شَاؤُوا اللَّهَ وَرَسُولَهُ وَمَنْ يُشَاقِقِ اللَّهَ فَيَنْتَهِزِ اللَّهَ شَدِيدُ الْعِقَابِ ﴿١٠١﴾

قوله تعالى : ﴿ وَلَوْلَا أَنْ كَتَبَ اللَّهُ عَلَيْهِمُ الْجَلَاءَ ﴾ أى لولا أنه قضى أنه سيُجلبهم عن دارهم ، وأنهم يبقون مدة فيؤمن بعضهم ويولد لهم من يؤمن . ﴿ لَعَذَّبُكُمْ فِي الدُّنْيَا ﴾ أى بالقتل والسب كما فعل بنى قريظة . والجلء مفارقة الوطن ، يقال : جلا بنفسه جلاء ، وأجله غيره إجلاء . والفرق بين الجلاء والإخراج وإن كان معناه فى الإبعاد واحدا من وجهين : أحدهما — أن الجلاء ما كان مع الأهل والولد ، والإخراج قد يكون مع بقاء

الأهل والولد . الثانى — أن الجلاء لا يكون إلا لجماعة ، والإنحراج يكون لواحد وجماعة ؛
قاله المأوردى .

قوله تعالى : (ذَلِكَ) أى ذلك الجلاء . (يَأْتِيهِمْ شَاقُوا اللَّهِ) أى عادوه وخالفوا أمره .
(وَمَنْ يُشَاقِّ اللَّهَ) قرأ طلحة بن مصرف ومحمد بن السميع « وَمَنْ يُشَاقِّ اللَّهَ » بإظهار
التضعيف كاتى فى « الأنفال » ، وأدغم الباقون .

قوله تعالى : مَا قَطَعْتُمْ مِنْ لَيْنَةٍ أَوْ تَرَكْتُمُوهَا قَائِمَةً عَلَى أُصُولِهَا
فَبِإِذْنِ اللَّهِ وَلِيُخْرِىَ الْفَاسِقِينَ ﴿١٣﴾
فيه خمس مسائل :

الأولى — قوله تعالى : (مَا قَطَعْتُمْ مِنْ لَيْنَةٍ) « ما » فى محل نصب بـ « قَطَعْتُمْ » ؛
كأنه قال : أى شئ قطعتم . وذلك أن النبى صلى الله عليه وسلم لما نزل على حصون بنى
النضير — وهى البويرة — حين نقضوا العهد بمعونة قريش عليه يوم أحد ، أمر بقطع
نخيلهم وإحراقها . واختلفوا فى عدد ذلك ؛ فقال قتادة والضحاك : إنهم قطعوا من نخيلهم
وأحرقوا ست نخلات . وقال محمد بن إسحاق : إنهم قطعوا نخلة وأحرقوا نخلة . وكان ذلك
عن إقرار رسول الله صلى الله عليه وسلم أو بأمره ؛ إما لإضعافهم بها وإما لسمعة المكان بقطعها .
فشق ذلك عليهم فقالوا — وهم يهود أهل الكتاب — : يا محمد ، ألسنت تزعم أنك نبى
تريد الإصلاح ، أفن الإصلاح قطع النخل وحرق الشجر ، وهل وجدت فيما أنزل الله عليك
إباحة الفساد فى الأرض ! ؟ فشق ذلك على النبى صلى الله عليه وسلم . ووجد المؤمنون
فى أنفسهم حتى اختلفوا ؛ فقال بعضهم : لا تقطعوا مما أفاء الله علينا . وقال بعضهم :
اقطعوا لنغيظهم بذلك . فزلت الآية بتصديق من نهى عن القطع وتحليل من قطع من الإثم ،
وأخبر أن قطعه وتركه بإذن الله . وقال شاعرهم سمالك اليهودى فى ذلك :

أَلَسْنَا وَرِثْنَا الْكُتَابَ الْحَكِيمَ * عَلَى عَهْدِ مُوسَى وَلَمْ نَصْدِفِ
وَأَنْتُمْ رِعَاءٌ لِشَيْءٍ عِجَافٍ * بِسَهْلٍ سَهْمَةٍ وَالْأَخْيَفِ
تَرْوُونَ الرِّعَايَةَ مَجْدًا لَكُمْ * لَدَى كُلِّ دَهِيرٍ لَكُمْ يُجْحَفُ
فِي أَيِّهَا الشَّاهِدُونَ أَتَمُّوْا * عَنِ الظُّلَمِ وَالْمَنْطِقِ الْمُؤَنِفِ
لَعَلَّ اللَّيَالِ وَصَرَفَ الدُّهُورَ * يُدْلِنُ مِنَ الْعَادِلِ الْمُنْصِفِ
بِقَتْلِ النَّصِيرِ وَإِجْلَائِهَا ^(١) * وَعَقْرِ النَّخِيلِ وَلَمْ تُقْطِفِ

فأجابه حسان بن ثابت :

تَفَاقَدَ مَعَشَرَ نَصْرُوا قَرِيْنًا ^(٢) * وَلَيْسَ لَهُمْ بِبِلَدَتِهِمْ نَصِيرُ
هُمُ أَوْتُوا الْكُتَابَ فَضِيْعُوهُ * وَهُمْ عُمَى عَنْ التَّوْرَةِ بُورُ
كَفَرْتُمْ بِالْقُرْآنِ وَقَدْ أَبَيْتُمْ ^(٣) * بِتَصَدِيقِ الَّذِي قَالَ النَّذِيرُ
وَهَانَ عَلَى سَرَاةِ بَنِي لُؤَيٍّ * حَرِيْقٌ بِالبُّوَيْرَةِ مُسْتَطِيرُ

فأجابه أبو سفيان بن الحارث بن عبد المطلب :

أَدَامَ اللَّهُ ذَلِكَ مِنْ صَنِيعِ * وَحَرَّقَ فِي نَوَاحِيهَا السَّيْمِيرُ ^(٤)
سَتَعْلَمُ أَيُّنَا مِنْهَا بِئْرُهُ * وَتَعْلَمُ أَيُّ أَرْضَيْنَا تَصِيرُ
فَلَوْ كَانَ النَّخِيلُ بِهَا رِكَابًا * لَقَالُوا لَا مُقَامَ لَكُمْ فَيَسِيرُوا

الثانية - كان خروج النبي صلى الله عليه وسلم إليهم في ربيع الأول أول السنة الرابعة من الهجرة ، وتحصنوا منه في الحصون ، وأمر بقطع النخل وإحراقها ، وحينئذ نزل تحريم النخمر . ودس عبد الله بن أبي بن سلول ومن معه من المنافقين إلى بني النضير : إنا معكم ، وإن قولتم قاتلنا معكم ، وإن أخرجتم خرجنا معكم ، فأغثروا بذلك . فلما جاءت الحقيقة خذلوهم وأسلموهم وألقوا بأيديهم ، وسألوا رسول الله صلى الله عليه وسلم أن يكف عن

(١) في سيرة ابن هشام : « وأحلافها » . (٢) في سيرة ابن هشام : « تعاها » .

(٣) في السيرة : « أيتيم » . (٤) في السيرة : « في طرائقها » .

دمائهم ويُجْلِيهم ؛ على أن لهم ما حملت الإبل من أموالهم إلا السلاح ، فاحتملوا كذلك إلى خيبر ، ومنهم من سار إلى الشام . وكان ممن سار منهم إلى خيبر أكابرهم ؛ كحُيَّ بن أخطب ، وسلام بن أبي الحقيق ، وكنانة بن الربيع . فدانت لهم خيبر .

الثالثة — ثبت في صحيح مسلم وغيره عن ابن عمر أن رسول الله صلى الله عليه وسلم قطع نخل بني النضير وحرَّق . ولما يقول حسان :

وهان على سَراة بن لُؤي * حريقاً بالبؤيرة مستطير

وفي ذلك نزلت « ما قَطَعْتُمْ مِنْ لَيْمَةٍ » الآية .

واختلف الناس في تخريب دار العدو وتخريبها وقطع ثمارها على قولين : الأول — أن ذلك جائز ؛ قاله في المدونة . الثاني — إن علم المسلمون أن ذلك لهم لم يفعلوا ، وإن يئسوا فعلوا ؛ قاله مالك في الواضحة . وعليه يناظر أصحاب الشافعي . ابن العربي : والصحيح الأول . وقد علم رسول الله صلى الله عليه وسلم أن نخل بني النضير له ؛ ولكنه قَطَعَ وحرَّق ليكون ذلك نكاية لهم ووهناً فيهم حتى يخرجوا عنها . وإتلاف بعض المال لصالح باقية مصلحةٌ جائزة شرعاً ، مقصودٌ عقلاً .

الرابعة — قال المسوردي : إن في هذه الآية دليلاً على أن كل مجتهد مصيب . وقاله الشَّيْخ الطبري قال : وإن كان الاجتهاد يبعد في مثله مع وجود النبي صلى الله عليه وسلم بين أظهرهم . ولا شك أن رسول الله صلى الله عليه وسلم رأى ذلك وسكت ؛ فتلقَّوا الحكم من تقريره فقط . وقال ابن العربي : وهذا باطل ؛ لأن رسول الله صلى الله عليه وسلم كان معهم ، ولا اجتهاد مع حضور رسول الله صلى الله عليه وسلم ، وإنما يدل على اجتهاد النبي صلى الله عليه وسلم فيما لم ينزل عليه ؛ أخذاً بعموم الإنذية للكفار ، ودخولاً في الأذن لكل بما يقضى عليهم بالاجتياح والبرار ؛ وذلك قوله تعالى : « وَلِيُخْزِيَ الْفَاسِقِينَ » .

الخامسة — اختلف في اللينة ما هي ؛ على أقوال عشرة : الأول — النخل كله إلا العجوة ؛ قاله الزهري ومالك وسعيد بن جبير وعكرمة والخليل . وعن ابن عباس ومجاهد

والحسن : أنها النخل كله ، ولم يستثنوا عَجْوَةً ولا غيرها . وعن ابن عباس أيضا : أنها لون من النخل . وعن الثَّوْرِيِّ : أنها كرام النخل . وعن أبي عبيدة : أنها جميع ألوان التمر سوى العجوة والبرقي^(١) . وقال جعفر بن محمد : إنها العجوة خاصة . وذكر أن العتيق والعجوة كانتا مع نوح عليه السلام في السفينة . والعتيق : الفحل . وكانت العَجْوَةُ أصل الإناث كلها فلذلك شق على اليهود قطعها ، حكاه الماوردي . وقيل : هي ضرب من النخل يقال لثمره : اللّون ، ثمره أجود التمر ، وهو شديد الصفرة ، يرى نواه من خارجه ويغيب فيه الضرس ، والنخلة منها أحب إليهم من وصيف . وقيل : هي النخلة القريبة من الأرض . وأنشد الأَخْفَش :

قد شجاني الحمام حين تفقّى * بفراق الأحباب من فوق لينة

وقيل : إن اللينة الفسيلة ، لأنها ألين من النخلة . ومنه قول الشاعر :

غرسوا لينها بمجرى معين * ثم حَفَّـوا النخيل بالآجام

وقيل : إن اللينة الأشجار كلها لينها بالحياة ، قال ذو الرمة :

طراق الخوافي واقع فوق لينة * ندى ليلته في ريشه يترقق

والقول العاشر — أنها الدقل ، قاله الأصمعي . قال : وأهل المدينة يقولون لا تلتفخ الموالد حتى توجد الألوان ، يعنون الدقل . قال ابن العربي : والمصحيح ما قاله الزهري ومالك لوجهين : أحدهما — أنهما أعرف ببلدهما وأشجارهما . الثاني — أن الاشتقاق يعضده وأهل اللغة يصححونه ، فإن اللينة وزنها لونة ، واعتلت على أصولهم فآلت إلى لينة فهي آون ، فإذا دخلت الهاء كسر أو طاء ، كبرك المصدر (بفتح الباء) وبركه (بكسرها) لأجل الهاء . وقيل لينة أصلها لونة فقلبت الواو ياء لانكسار ما قبلها . وجمع اللينة لين . وقيل ليان ، قال امرؤ القيس يصف عنق فرسه :

وسالفة كسحوق اللي * ن أضرم فيها الغيوى الشعر

(١) (البرقي بفتح فسكون) : ضرب من التمر أحمر مشرب بصفرة كثير الماء ، عذب الحلاوة .

وقال الأخفش : إنما سميت لينة اشتقاقاً من اللون لا من اللين . المهديّ : واختلف في اشتقاقها ، ف قيل : هي من اللون وأصلها لونة . وقيل : أصلها لينة من لان يلين . وقرأ عبد الله « ما قطعتم من لينة ولا تركتم قوماء على أصولها » أى قائمة على سوقها . وقرأ الأعمش « ما قطعتم من لينة أو تركتموها قوماً على أصولها » المعنى لم تقطعوها . وقرأ « قوماء على أصولها » ، وفيه وجهان : أحدهما — أنه جمع أصل ؛ كرهن ورهن . والثاني — اكتفى فيه بالضمة عن الواو . وقرأ « قائماً على أصوله » ذهاباً إلى لفظ « ما » . (فَيَا ذِي اللَّهِ) أى بأمره (وَلِيُخْزِيَ الْفَاسِقِينَ) أى ليزلّ اليهود الكفار به وبنييه وكتبه .

قوله تعالى : وَمَا أَفَاءَ اللَّهُ عَلَى رَسُولِهِ مِنْهُمْ فَمَا أَوْجَفْتُمْ عَلَيْهِ مِنْ خَيْلٍ وَلَا رِكَابٍ وَلَكِنَّ اللَّهَ يُسَاطِرُ رُسُلَهُ عَلَى مَنْ يَشَاءُ وَاللَّهُ عَلَى كُلِّ شَيْءٍ قَدِيرٌ ﴿٦٠﴾ مَا أَفَاءَ اللَّهُ عَلَى رَسُولِهِ مِنْ أَهْلِ الْقُرَى فَلِلَّهِ وَلِلرَّسُولِ وَلِذِي الْقُرْبَىٰ وَالْيَتَامَىٰ وَالْمَسْكِينِ وَابْنِ السَّبِيلِ كُنْ لَا يَسْكُونُ دَوْلَةٌ بَيْنَ الْأَغْنِيَاءِ مِنْكُمْ وَمَا أَتَاكُمْ الرَّسُولُ فَخُذُوهُ وَمَا نَهَاكُمْ عَنْهُ فَانْتَهُوا وَاتَّقُوا اللَّهَ إِنَّ اللَّهَ شَدِيدُ الْعِقَابِ ﴿٦١﴾

قوله تعالى : (وَمَا أَفَاءَ اللَّهُ عَلَى رَسُولِهِ مِنْهُمْ) فيه عشر مسائل :

الأولى — قوله تعالى : (وَمَا أَفَاءَ اللَّهُ) يعنى ما رده الله تعالى (عَلَى رَسُولِهِ) من أموال بنى النضير . (فَمَا أَوْجَفْتُمْ عَلَيْهِ) أَوْضَعْتُمْ عَلَيْهِ . والإيجاف : الإيضاع فى السير وهو الإسراع ؛ يقال : وَجَفَ الفرس إذا أسرع ، وأوجفته أنا أى حرّكته وأتعبته ؛ ومنه قول تميم بن مقبل :

مَذَاوَيْدَ بِالْبَيْضِ الْحَدِيثِ صِقَالُهَا * عَنْ الرِّكْبِ أَحْيَانًا إِذَا الرِّكْبُ أَوْجَفُوا

والركاب الإبل ، واحداً راحلة . يقول : لم تقطعوا إليها شقة ولا لقيتم بها حرباً ولا مشقة ؛ وإنما كانت من المدينة على ميلين . قال الفراء : فَشَوْا إليها مَشْيًا ولم يركبوا خيلاً

ولا إبلا ؛ إلا النبي صلى الله عليه وسلم فإنه ركب جملاً وقيل حماراً مخطوماً بليف ، فافتتحها صلحاً وأجلاهم وأخذ أموالهم . فسأل المسلمون النبي صلى الله عليه وسلم أن يقسم لهم فترأت « وما أفاء الله على رسوله منهم فما أوجفتم عليه » الآية . بفعل أموال بني النضير للنبي صلى الله عليه وسلم خاصة يضعها حيث شاء ؛ فقسمها النبي صلى الله عليه وسلم بين المهاجرين . قال الواقدي ورواه ابن وهب عن مالك : ولم يعط الأنصار منها شيئاً إلا ثلاثة نفر محتاجين ؛ منهم أبو دجانة سيماك بن خرشة ، وسهل بن حنيف ، والحارث بن الصمة . وقيل : إنما أعطى رجلين ، سهلاً وأبا دجانة . ويقال : أعطى سعد بن معاذ سيف ابن أبي الحقيق ، وكان سيفاً له ذكرٌ عندهم . ولم يُسلم من بني النضير إلا رجلان : سفيان ابن عمير ، وسعد بن وهب ؛ أسلما على أموالهما فأحرزاها . وفي صحيح مسلم عن عمر قال : كانت أموال بني النضير مما أفاء الله على رسوله مما لم يوجب عليه المسلمون بنخيل ولا ركاب ، وكانت للنبي صلى الله عليه وسلم خاصة ، فكان ينفق على أهله نفقة سنة ، وما بقي يجعله في الكراع والسلاح عُدّة في سبيل الله تعالى . وقال العباس لعمر - رضي الله عنهما - : اقض بيني وبين هذا الكاذب الآثم الغادر الخائن - يعني علياً رضي الله عنه - فيما أفاء الله على رسوله من أموال بني النضير . فقال عمر : أتعلمان أن النبي صلى الله عليه وسلم قال : « لا تُورث ما تركناه صدقة » قالوا نعم . قال عمر : إن الله عز وجل كان خص رسوله صلى الله عليه وسلم بخاصة لم يُخصص بها أحداً غيره . قال : « ما أفاء الله على رسوله من أهل القرى لله وللرسول » (ما أدرى هل قرأ الآية التي قبلها أم لا) فتقسم رسول الله صلى الله عليه وسلم بينكم أموال بني النضير ، فوالله ! استأثرها عليكم ولا أخذها دونكم حتى بقي هذا المال . فكان رسول الله صلى الله عليه وسلم يأخذ منه نفقة سنة ، ثم يجعل ما بقي أسوةً للمال ... الحديث بطوله ، نرجعه مسلم . وقيل : لما ترك بنو النضير ديارهم وأموالهم طالب المسلمون أن يكون لهم فيها حظ كالغنائم ؛ فبين الله تعالى أنها قىء ، وكان قد جرى ثم بعض القتال ؛ لأنهم حوصروا أياماً وقتلوا وقتلوا ، ثم صالحوا على الجلاء . ولم يكن قتال على التحقيق . بل جرى مبادئ القتال وجرى الحصار ،

وخص الله تلك الأموال برسوله صلى الله عليه وسلم . وقال مجاهد : أعلمهم الله تعالى وذكّرهم أنه إنما نصر رسوله صلى الله عليه وسلم ونصرهم بغير كُراع ولا عُدّة . ((وَلَكِنَّ اللَّهَ يُسَلِّطُ رُسُلَهُ عَلَى مَنْ يَشَاءُ)) أى من أعدائه . وفي هذا بيان أن تلك الأموال كانت خاصةً لرسول الله صلى الله عليه وسلم دون أصحابه .

الثانية — قوله تعالى : ((مَا أَفَاءَ اللَّهُ عَلَى رَسُولِهِ مِنْ أَهْلِ الْقُرَى)) قال ابن عباس : هى قَرْيَةُ والنَّضِيرُ، وهما بالمدينة وفَدَك ، وهى على ثلاثة أيام من المدينة وخيبر . وقُرَى عَرَبِيَّةٌ وَيُلَاحِظُ جَعْلُهَا لِلرَّسُولِ . وَيَبَيِّنُ أَنَّ فِي ذَلِكَ الْمَالِ الَّذِي خَصَّ بِهِ الرَّسُولُ عَلَيْهِ السَّلَامُ سَهْمًا لغير الرسول نظرًا منه لعباده . وقد تكلم العلماء فى هذه الآية والتى قبلها ، هل معناها واحد أو مختلف ، والآية التى فى الأنفال ؛ فقال قوم من العلماء : إن قوله تعالى : « مَا أَفَاءَ اللَّهُ عَلَى رَسُولِهِ مِنْ أَهْلِ الْقُرَى » منسوخ بما فى سورة الأنفال من كون الخمس لمن سُمِّيَ له ، والأخماس الأربعة لمن قاتل . وكان فى أول الإسلام تُقسم الغنيمة على هذه الأصناف ولا يكون لمن قاتل عليها شيء . وهذا قول يزيد بن رومان وقنادة وغيرهما . ونحوه عن مالك . وقال قوم : إنما غنم بصلح من غير إيجاب خيل ولا ركاب ؛ فيكون لمن سَمِيَ الله تعالى فيه قِيَّامًا والأولى للنبيّ صلى الله عليه وسلم خاصة ، إذا أخذ منه حاجته كان الباقي فى مصالح المسلمين . وقال معمر : الأولى للنبيّ صلى الله عليه وسلم . والثانية هى الجزية والخراج للأصناف المذكورة فيه . والثالثة الغنيمة فى سورة الأنفال للغانمين . وقال قوم منهم الشافعى : إن معنى الآيتين واحد ؛ أى ما حصل من أموال الكفار بغير قتال قسم على خمسة أسهم ؛ أربعة منها للنبيّ صلى الله عليه وسلم . وكان الخمس الباقي على خمسة أسهم : سهم لرسول الله صلى الله عليه وسلم أيضا ، وسهم لذوى القربى — وهم بنو هاشم وبنو المطلب — لأنهم مَنَعُوا الصَّدَقَةَ بفعل لهم حق فى النىء . وسهم لليتامى . وسهم للساكين . وسهم لأبن السبيل . وأما بعد وفاة رسول الله صلى الله عليه وسلم ، فالذى كان من النىء لرسول الله صلى الله عليه وسلم يصرف عند الشافعى فى قول إلى المجاهدين المترصدين للقتال فى الثغور ؛ لأنهم القائمون

مقام الرسول عليه الصلاة والسلام . وفي قول آخر له : يصرف إلى مصالح المسلمين من سد الثغور وحفر الأنهار وبناء القناطر ، يُقدم الأهم فالأهم ؛ وهذا في أربعة أنحاس الفىء . فاما السهم الذى كان له من خمس الفىء والغنيمة فهو لمصالح المسلمين بعد موته صلى الله عليه وسلم بلا خلاف ؛ كما قال عليه الصلاة والسلام : " ليس لى من غنائمكم إلا الخمس والخمس مردود فيكم " . وقد مضى القول فيه في سورة « الأنفال » . وكذلك ما خلفه من المال غير موروث ، بل هو صدقة يُصرف عنه إلى مصالح المسلمين ؛ كما قال عليه السلام : " إنا لا نورث ما تركناه صدقة " . وقيل : كان مال الفىء لنبيه صلى الله عليه وسلم ؛ لقوله تعالى : « ما آفأ الله على رسوله » فأضافه إليه ؛ غير أنه كان لا يتأثر^(٢) مالا ، إنما كان يأخذ بقدر حاجة عياله ويصرف الباقي في مصالح المسلمين . قال القاضى أبو بكر بن العري : لا إشكال أنها ثلاثة معارف في ثلاث آيات ؛ أما الآية الأولى فهي قوله : « هُوَ الَّذِي أَخْرَجَ الَّذِينَ كَفَرُوا مِنْ أَهْلِ الْكِتَابِ مِنْ دِيَارِهِمْ لِأَوَّلِ الْحَشْرِ » ثم قال تعالى : « وَمَا آفَأَ اللَّهُ عَلَى رَسُولِهِ مِنْهُمْ » . يعنى من أهل الكتاب معطوفاً عليهم . ﴿ فَمَا أَوْجَفْتُمْ عَلَيْهِ مِنْ خَيْلٍ وَلَا رِكَابٍ ﴾ يريد كما بينا ؛ فلاحق لكم فيه ، ولذلك قال عمر : إنما كانت خالصة لرسول الله صلى الله عليه وسلم ؛ يعنى بنى النضير وما كان مثلها . فهذه آية واحدة ومعنى متحد . الآية الثانية — قوله تعالى : « مَا آفَأَ اللَّهُ عَلَى رَسُولِهِ مِنْ أَهْلِ الْقُرَى فَلِلَّهِ وَلِلرَّسُولِ » وهذا كلام مبتدأ غير الأول لمستحق غير الأول . وسمى الآية الثالثة آية الغنيمة ، ولا شك في أنه معنى آخر باستحقاق ثان لمستحق آخر ، بيد أن الآية الأولى والثانية ، اشتركتا في أن كل واحدة منهما تضمنت شيئاً آفأه الله على رسوله ، واقتضت الآية الأولى أنه حاصل بغير قتال ، واقتضت آية الأنفال أنه حاصل بقتال ، وعيرت الآية الثالثة وهى قوله تعالى : « مَا آفَأَ اللَّهُ عَلَى رَسُولِهِ مِنْ أَهْلِ الْقُرَى » عن ذكر حصوله بقتال أو بغير قتال ؛ فنشأ الخلاف من هاهنا ، فن طائفة قالت : هى واحدة بالأولى ، وهو مال الصلح كله ونحوه .

ومن طائفة قالت : هي ملحقة بالثانية وهي آية الأنفال . والذين قالوا إنها ملحقة بآية الأنفال اختلفوا ؛ هل هي منسوخة — كما تقدم — أو محكمة ؟ وإلحاقها بشهادة الله بالأولى أولى ؛ لأن فيه تجديد فائدة ومعنى . ومعلوم أن حمل الحرف من الآية فضلا عن الآية على فائدة متجددة أولى من حمله على فائدة معادة . وروى ابن وهب عن مالك في قوله تعالى : « فَمَا أَوْجَفْتُمْ عَلَيْهِ مِنْ خَيْلٍ وَلَا رِكَابٍ » بنى النضير . لم يكن فيها خمس ولم يُوجف عليها بخيل ولا ركاب . كانت صافية لرسول الله صلى الله عليه وسلم ، فقسّمها بين المهاجرين وثلاثة من الأنصار ؛ حسب ما تقدم . وقوله : « مَا أَقَاءَ اللَّهُ عَلَى رَسُولِهِ مِنْ أَهْلِ الْقُرَى » هي قُرَيْظَة ، وكانت قريظة والخندق في يوم واحد . قال ابن العربي : قول مالك إن الآية الثانية في بنى قُرَيْظَة ، إشارة إلى أن معناها يعود إلى آية الأنفال ، ويلحقها النسخ . وهذا أقوى من القول بالإحكام . ونحن لا نختار إلا ما قسمنا وبيننا أن الآية الثانية لها معنى مجدد حسب ما دللنا عليه . والله أعلم .

قلت — ما اختاره حسن . وقد قيل : إن سورة « الحشر » نزلت بعد الأنفال ، فمن المحال أن ينسخ المتقدم المتأخر . وقال ابن أبي نجيح : المسال ثلاثة : مغنم ، أو فئ ، أو صدقة ؛ وليس منه درهم إلا وقد بين الله موضعه . وهذا أشبه .

الثالثة — الأموال التي للأئمة والولاة فيها مدخل ثلاثة أضرب : ما أخذ من المسلمين على طريق التطهير لهم ؛ كالصدقات والزكوات . والثاني — الغنائم ؛ وهو ما يحصل في أيدي المسلمين من أموال الكافرين بالحرب والقهر والغلبة . والثالث — الفئ ؛ وهو ما رجع للمسلمين من أموال الكفار عفوًا صقوا من غير قتال ولا إيجاف ؛ كالصالح والجزية والتراج والعشور المأخوذة من تجار الكفار . ومثله أن يهرب المشركون ويتركوا أموالهم ، أو يموت أحد منهم في دار الإسلام لا وارث له . فأما الصدقة فمصرفها الفقراء والمساكين والعاملين عليها ؛ حسب ما ذكره الله تعالى ، وقد مضى في « براءة »^(١) . وأما الغنائم فكانت

(١) راجع ج ٨ ص ١٦٧ طبعة أول أو ثانية .

في صدر الإسلام للنبي صلى الله عليه وسلم يصنع فيها ما شاء؛ كما قال في سورة « الأنفال » :
 « قُلِ الْأَنْفَالُ لِلَّهِ وَالرَّسُولِ » ، ثم نسخ بقوله تعالى : « وَأَعْلَمُوا أَنَّمَا غَنِمْتُمْ مِنْ شَيْءٍ » الآية .
 وقد مضى في الأنفال بيانه . فاما الفئ فقسمة وقسمة الخمس سواء . والأمر عند مالك
 فيهما إلى الإمام ، فإن رأى حبسهما لنوازل تنزل بالمسلمين فعمل ، وإن رأى قسمتهما
 أو قسمة أحدهما قسمة كله بين الناس ، وسوى فيه بين عربيهم ومولاهم . ويبدأ بالفقراء
 من رجال ونساء حتى يَغْنَوْا ، ويعطوا ذُوو القربى من رسول الله صلى الله عليه وسلم من
 الفئ سهمهم على ما يراه الإمام ، وليس له حد معلوم . واختلف في إعطاء الفئ منهم ؛ فأكثر
 الناس على إعطائه لأنه حق لهم . وقال مالك : لا يعطى منه غير فقرائهم ؛ لأنه جعل لهم
 عوضاً من الصدقة . وقال الشافعي : أيما حصل من أموال الكفار من غير قتال كان يقسم
 في عهد النبي صلى الله عليه وسلم على خمسة وعشرين سهماً : عشرون للنبي صلى الله عليه وسلم
 يفعل فيها ما يشاء . والخمس يقسم على ما يقسم عليه خمس الغنيمة . قال أبو جعفر أحمد
 ابن نصر الداودي : وهذا قول ما سبقه به أحد علمائه ، بل كان ذلك خالصاً له ؛ كما ثبت
 في الصحيح عن عمر مبيهاً للآية . ولو كان هذا لكان قوله : « خَالِصَةً لِّكَ مِنْ دُونِ الْمُؤْمِنِينَ »
 يدل على أنه يجوز الموهوبة لغيره ، وأن قوله : « خَالِصَةٌ يَوْمَ الْقِيَامَةِ » يجوز أن يشركهم فيها
 غيرهم ، وقد مضى قول الشافعي مستوعباً في ذلك والحمد لله . ومذهب الشافعي رضي الله عنه :
 أن سبيل خمس الفئ سبيل خمس الغنيمة ، وأن أربعة أنحاسه كانت للنبي صلى الله عليه وسلم ،
 وهي بعده لمصالح المسلمين . وله قول آخر : أنها بعده للرصدين أنفسهم للقتال بعده
 خاصة ؛ كما تقدم .

الرابعة — قال علماؤنا : ويقسم كل مال في البلد الذي جُي فيه ، ولا ينقل عن ذلك
 البلد الذي جُي فيه حتى يَغْنَوْا ، ثم ينقل إلى الأقرب من غيرهم ؛ إلا أن ينزل بغير البلد الذي
 جُي فيه فاقعة شديدة ، فينقل ذلك إلى أهل الفاقة حيث كانوا ؛ كما فعل عمر بن الخطاب
 رضي الله عنه في أعوام الرمادة ، وكانت خمسة أعوام أو ستة . وقد قيل عامين . وقيل :
 (١) راجع ج ٨ ص ٩ (٢) آية ٥٠ سورة الأحزاب . (٣) آية ٢٢ سورة الأعراف .

عام فيه اشتد الطاعون مع الجوع . وإن لم يكن ما وصفنا ورأى الإمام إيقاف الفئء أوقفه لنواب المسلمين ؛ ويعطى منه المنفوس ويبدأ بمن أبوه فقير . والفئء حلال للأغنياء . ويسوى بين الناس فيه إلا أنه يؤثر أهل الحاجة والفاقة . والتفضيل فيه إنما يكون على قدر الحاجة . ويعطى منه الغرماء ما يؤدون به ديونهم . ويعطى منه الجائزة والصلة إن كان ذلك أهلاً ، ويرزق القضاة والحكام ومن فيه منفعة للمسلمين . وأولاهم بتوفر الحظ منهم أعظمهم للمسلمين نفعا . ومن أخذ من الفئء شيئا في الديوان كان عليه أن يغزو إذا غزى .

الخامسة — قوله تعالى : ﴿ كَيْ لَا يَكُونَ دُولَةً ﴾ قراءة العامة « يكون » بالياء . « دُولَةً » بالنصب ؛ أى كى لا يكون الفئء دُولَةً . وقرأ أبو جعفر والأعرج وهشام — عن ابن عامر — وأبو حيوة « تكون » ببناء « دُولَةً » بالرفع ؛ أى كى لا تقع دُولَةً . فكان تامة . و « دُولَةً » رفع على اسم كان ولا خبر له . ويجوز أن تكون ناقصة وخبرها « بَيْنَ الْأَغْنِيَاءِ مِنْكُمْ » . وإذا كانت تامة فقوله : « بَيْنَ الْأَغْنِيَاءِ مِنْكُمْ » متعاقب بـ « دُولَةً » على معنى تداول بين الأغنياء منكم . ويجوز أن يكون « بَيْنَ الْأَغْنِيَاءِ مِنْكُمْ » وصفا لـ « دُولَةً » . وقراءة العامة « دُولَةً » بضم الدال . وقرأها السائب وأبو حيوة بالنصب . قال عيسى بن عمر ويونس والأصمعي : هما لغتان بمعنى واحد . وقال أبو عمرو بن العلاء : الدُولَةُ (بالفتح) الظَّفَرُ في الحرب وغيره ؛ وهى المصدر . وبالضم اسم الشيء الذى يتداول من الأموال . وكذا قال أبو عبيدة : الدُولَةُ اسم الشيء الذى يتداول . والدُولَةُ الفعل . ومعنى الآية : فعلنا ذلك في هذا الفئء ؛ كى لا تقسمه الرؤساء والأغنياء والأقوياء بينهم دون الفقراء والضعفاء ؛ لأن أهل الجاهلية كانوا إذا غنموا أخذ الرئيس رُبْعها لنفسه ؛ وهو المِرْبَاع . ثم يصطلفى منها أيضا بعد المِرْبَاع ما شاء . وفيها قال شاعرهم :

* لك المِرْبَاع منها والصفايا ^(١) *

(١) البيت بتمامه :

لك المِرْبَاع منها والصفايا * وحكك والنشيطه والفضول

وهو لعبد الله بن عتبة الضبي يخاطب بسطام بن قيس . والنشيطه ما أصاب الرئيس في الطريق قبل أن يصل إلى مجتمع الحى . والفضول : ما فضل من القسمة مما لا تصح قسمته على عدد الغزاة كالجهير والفرس ونحوهما .

يقول: كي لا يعمل فيه كما كان يعمل في الجاهلية، فجعل الله هذا الرسول صلى الله عليه وسلم؛
 يقسمه في المواضع التي أمر بها ليس فيها خمس، فإذا جاء خمس وقع بين المسلمين جميعاً .
 السادسة — قوله تعالى: ((وَمَا آتَاكُمُ الرَّسُولُ خُذُوهُ وَمَا نَهَاكُمْ عَنْهُ فَانْتَهُوا)) أى
 ما أعطاكم من مال الغنيمة خذوه، وما نهاكم عنه من الأخذ والفلول فانتهاوا؛ قاله الحسن
 وغيره . السدي: ما أعطاكم من مال النية فأقبلوه، وما منعكم منه فلا تطلبوه . وقال ابن
 جريج: ما آتاكم من طاعتي فافعلوه، وما نهاكم عنه من معصيتي فاجتنبوه . الماوردي:
 وقيل إنه محمول على العموم في جميع أوامره ونواهيه؛ لا يأمر إلا بصالح ولا ينهى إلا عن فساد .
 قلت: هذا هو معنى القول الذي قبله . فهى ثلاثة أقوال .

السابعة — قال المهدوي: قوله تعالى: «وَمَا آتَاكُمُ الرَّسُولُ خُذُوهُ وَمَا نَهَاكُمْ عَنْهُ
 فَانْتَهُوا» هذا يوجب أن كل ما أمر به النبي صلى الله عليه وسلم أمر من الله تعالى . والآية وإن
 كانت في الغنائم بجميع أوامره صلى الله عليه وسلم ونواهيه داخل فيها . وقال الحنفي بن حمير—
 وكانت له صحبة — قال النبي صلى الله عليه وسلم: «إن هذا القرآن صعب مستصعب عسير
 على من تركه يسير على من أتبعه وطلبه . وحديثي صعب مستصعب وهو الحكم فمن استمسك
 بحديثي وحفظه نجا مع القرآن . ومن تناهى بالقرآن وحديثي خسر الدنيا والآخرة . وأمرتم
 أن تأخذوا بقولي وتكتنفوا أمرى وتتبعوا سنتي فمن رضى بقولي فقد رضى بالقرآن ومن
 استهزأ بقولي فقد استهزأ بالقرآن قال الله تعالى: «وَمَا آتَاكُمُ الرَّسُولُ خُذُوهُ وَمَا نَهَاكُمْ
 عَنْهُ فَانْتَهُوا» .

الثامنة — قال عبد الرحمن بن زيد: لقي ابن مسعود رجلاً محزناً وعاليه ثيابه فقال له:
 انزع عنك هذا . فقال الرجل أقرأ على بهذا آية من كتاب الله تعالى؟ قال: نعم، «وَمَا آتَاكُمُ
 الرَّسُولُ خُذُوهُ وَمَا نَهَاكُمْ عَنْهُ فَانْتَهُوا» . وقال عبد الله بن محمد بن هارون الفريابي: سمعت
 الشافعي رضى الله عنه يقول: سلوني عما شئتم أخبركم من كتاب الله تعالى وسنة نبيكم صلى الله
 عليه وسلم؛ قال فقلت له: ما تقول — أصلحك الله — في المحرم يقتل الزنبور؟ قال فقال:

بسم الله الرحمن الرحيم ، قال الله تعالى : « وَمَا آتَاكُمُ الرَّسُولُ فَخُذُوهُ وَمَا نَهَاكُمْ عَنْهُ فَانْتَهُوا » .
 وحدثنا سفيان بن عيينة عن عبد الملك بن عمير عن ربيعة بن جراح عن حذيفة بن اليمان قال قال
 رسول الله صلى الله عليه وسلم : « اقتبذوا بالذين من بعدى أبي بكر وعمر » . حدثنا سفيان
 ابن عيينة عن مسعر بن كدام عن قيس بن مسلم عن طارق بن شهاب عن عمر بن الخطاب —
 رضى الله عنه — أنه أمر بقتل الزنبر ، قال علمائنا : وهذا جواب في نهاية الحسن ؛ أفتى
 بجواز قتل الزنبر في الإحرام ، ويين أنه يقتدى فيه بعمر ، وأن النبي صلى الله عليه وسلم أمر
 بالافتداء به ، وأن الله سبحانه أمر بقبول ما يقوله النبي صلى الله عليه وسلم . بجواز قتله
 مستبطن من الكتاب والسنة . وقد مضى هذا المعنى من قول عكرمة حين سئل عن أمهات
 الأولاد فقال : هن أحرار في سورة « النساء » عند قوله تعالى : « أَطِيعُوا اللَّهَ وَأَطِيعُوا
 الرَّسُولَ وَأُولِي الْأَمْرِ مِنْكُمْ » . وفي صحيح مسلم وغيره عن عكرمة عن ابن مسعود قال قال رسول
 الله صلى الله عليه وسلم : « لعن الله الواشيات والمستوشيات والمتنصصات والمتفلجات للحسن
 المغيرات خلق الله » فبلغ ذلك امرأة من بني أسد يقال لها أم يعقوب ، فجاءت فقالت :
 بلغني أنك لعنت كيت وكيت ! فقال . وما لي لا ألعن من لعن رسول الله صلى الله عليه وسلم
 وهو في كتاب الله ! فقالت : لقد قرأت ما بين اللوحين فما وجدت فيه ما تقول . فقال :
 لأن كنت قرأته لقد وجدته ! أما قرأت « وَمَا آتَاكُمُ الرَّسُولُ فَخُذُوهُ وَمَا نَهَاكُمْ عَنْهُ فَانْتَهُوا » !
 قالت : بلى . قال : فإنه قد نهي عنه . الحديث . وقد مضى القول فيه في « النساء »
 مستوفى .

التاسعة — قوله تعالى : « وَمَا آتَاكُمُ الرَّسُولُ فَخُذُوهُ » وإن جاء بلفظ الإتياء وهو المناولة
 فإن معناه الأمر ؛ بدليل قوله تعالى : « وَمَا نَهَاكُمْ عَنْهُ فَانْتَهُوا » فقابله بالنهي ، ولا يقابل
 النهي إلا بالأمر ؛ والدليل على فهم ذلك ما ذكرناه قبل مع قوله عليه الصلاة والسلام : « إذا

(١) راجع ج ٥ ص ٢٥٩ طبعة أولى أو ثانية . (٢) المتنصطات : (جمع - تنصمة) وهي التي تنصف
 الشر من وجهها . والمتفلجات : (جمع متفلجة) وهي التي تنكف أن تفرق بين سننها من النبايا والرباعيات .

(٣) راجع ج ٥ ص ٣٩٢

أمرتكم بأمرٍ فأتوا منه ما استطعتم . وإذا نهيتكم عن شيء فاجتنبوه .“ وقال الكلبي : إنها نزلت في رؤساء المسلمين ، قالوا فيما ظهر عليه رسولُ الله صلى الله عليه وسلم من أموال المشركين : يا رسول الله ، خذ صَفِيكَ والرَّيْعَ ، ودَعْنَا والباقي ؛ فهكذا كنَّا نفعل في الجاهلية . وأنشدوه :
لَكَ الْمِرْبَاعُ مِنْهَا وَالصَّفَايَا * وَحُكْمُكَ وَالنَّشِيطَةُ وَالْفُضُولُ

فأنزل الله تعالى هذه الآية .

العاشرة — قوله تعالى : ﴿وَاتَّقُوا اللَّهَ﴾ أى عذاب الله ، إنه شديد لمن عصاه ، وقيل : اتقوا الله فى أوامره ونواهيه فلا تضيعوها . ﴿إِنَّ اللَّهَ شَدِيدُ الْعِقَابِ﴾ لمن خالف ما أمره به .

قوله تعالى : **لِلْفُقَرَاءِ الْمُهَاجِرِينَ الَّذِينَ أُخْرِجُوا مِنْ دِيَارِهِمْ وَأَمْوَالِهِمْ يَبْتَغُونَ فَضْلًا مِّنَ اللَّهِ وَرِضْوَانًا وَيَنْصُرُونَ اللَّهَ وَرَسُولَهُ أُولَٰئِكَ هُمُ الصَّادِقُونَ** ﴿٨٨﴾

أى القىء والغنائم « لِلْفُقَرَاءِ الْمُهَاجِرِينَ » . وقيل : « كَيْ لَا يَكُونَ دَوْلَةٌ بَيْنَ الْأَغْنِيَاءِ »
ولكن يكون « للفقراء » . وقيل : هو بيان لقوله : « وَلِذِي الْقُرْبَى وَالْيَتَامَى وَالْمَسَاكِينِ
وَابْنِ السَّبِيلِ » فلما ذكروا بأصنافهم قيل المال هؤلاء ، لأنهم فقراء ومهاجرون وقد أخرجوا
من ديارهم ؛ فهم أحق الناس به . وقيل : « وَلَكِنَّ اللَّهَ يُسَلِّطُ رُسُلَهُ عَلَى مَنْ يَشَاءُ » للفقراء
المهاجرين لكيلا يكون المال دولة للأغنياء من بني الدنيا . وقيل : والله شديد العقاب
للمهاجرين ؛ أى شديد العقاب للكفار بسبب الفقراء المهاجرين ومن أجلهم . ودخل
في هؤلاء الفقراء المتقدم ذكرهم في قوله تعالى : « وَلِذِي الْقُرْبَى وَالْيَتَامَى » . وقيل : هو
عطف على ماضى ، ولم يأت بواو العطف كقولك : هذا المال لزيد لزيد لفلان لفلان .
والمهاجرون هنا من هاجر إلى النبي صلى الله عليه وسلم حُبًّا فيه ونُصْرَةً له . قال قتادة : هؤلاء
المهاجرون الذين تركوا الديار والأموال والأهلين والأوطان حُبًّا لله ولرسوله ، حتى إن الرجل
منهم كان يَعْصِبُ الحجر على بطنه ليقيم به صُلبه من الجوع ، وكان الرجل يتخذ الحَفِيرَةَ في الشتاء

ماله دينار غيرها . وقال عبد الرحمن بن أبيزى وسعيد بن جبير : كان ناس من المهاجرين لأحدهم العبد والزوجة والدار والنساقة يحنّ عليها وينزرو ، فلبسهم الله إلى الفقر وجعل لهم سهمًا في الزكاة . ومعنى « أُخْرِجُوا مِنْ دِيَارِهِمْ » أى أخرجهم كفار مكة ؛ أى أخرجوهم إلى الخروج ؛ وكانوا مائة رجل . (يَتَغَوَّنَ) يطلبون . (فَضْلًا مِنْ اللَّهِ) أى غنيمة في الدنيا (وَرِضْوَانًا) في الآخرة ؛ أى مرضاة ربهم . (وَيَنْصُرُونَ اللَّهَ وَرَسُولَهُ) في الجهاد في سبيل الله . (أُولَئِكَ هُمُ الصَّادِقُونَ) في فعلهم ذلك . وروى أن عمر بن الخطاب رضى الله عنه خطب بالجابية فقال : من أراد أن يسأل عن القرآن فليأت أبى بن كعب . ومن أراد أن يسأل عن الفرائض فليأت زيد بن ثابت . ومن أراد أن يسأل عن الفقه فليأت معاذ بن جبل . ومن أراد أن يسأل عن المال فليأتى ؛ فإن الله تعالى جعلنى له خازنا وقاسما . ألا وإنى بادى بأزواج النبی صلی الله عليه وسلم لمعطين ، ثم المهاجرين الأولين ؛ أنا وأصحابى أخرجنا من مكة من ديارنا وأموالنا .

قوله تعالى : **وَالَّذِينَ تَبَوَّءُوا الدَّارَ وَالْإِيمَانَ مِنْ قَبْلِهِمْ يُحِبُّونَ مَنْ هَاجَرَ إِلَيْهِمْ وَلَا يَجِدُونَ فِي صُورِهِمْ حَاجَةً مِمَّا أُوتُوا وَيُؤْثِرُونَ عَلَىٰ أَنْفُسِهِمْ وَلَوْ كَانَ بِهِمْ خَصَاصَةٌ وَمَنْ يُوقِ شُحَّ نَفْسِهِ فَأُولَئِكَ هُمُ الْمُفْلِحُونَ** ﴿٩﴾

فيه إحدى عشرة مسألة :

الأولى — قوله تعالى : (**وَالَّذِينَ تَبَوَّءُوا الدَّارَ وَالْإِيمَانَ مِنْ قَبْلِهِمْ**) لاختلاف أن الذين تبوءوا الدار هم الأنصار الذين استوطنوا المدينة قبل المهاجرين إليها . « **وَالْإِيمَانَ** » نصب بفعل غير تبوء ؛ لأن التبوء إنما يكون في الأماكن . و (**مِنْ قَبْلِهِمْ**) « من » صلة تبوء والمعنى : والذين تبوءوا الدار من قبل المهاجرين واعتقدوا الإيمان وأخلصوه ؛ لأن الإيمان

ليس بمكان يتبؤا . كقوله تعالى : « فَاجْمَعُوا أَمْرَكُمْ وَشُرَكَاءَكُمْ » ^(١) أى وادعوا شركاءكم ؛ ذكره أبو علي والزنجشري وغيرهما . ويكون من باب قوله : حَلَقْتُهَا ثَبْنًا وَمَاءً بَارِدًا . ويجوز حمله على حذف المضاف كأنه قال : تبؤوا الدار ومواقع الإيمان . ويجوز حمله على ما دل عليه تبؤا ؛ كأنه قال : لزمو الدار ولزموا الإيمان فلم يفارقوهما . ويجوز أن يكون تبؤا الإيمان على طريق المثل ؛ كما تقول : تبؤا من بنى فلان الصميم . والتبؤ : التمكن والاستقرار . وليس يريد أن الأنصار آمنوا قبل المهاجرين ، بل أراد آمنوا قبل هجرة النبي صلى الله عليه وسلم إليهم .

الثانية — واختلف أيضا هل هذه الآية مقطوعة مما قبلها أو معطوفة ؛ فتناول قوم أنها معطوفة على قوله : « لِلْفُقَرَاءِ الْمُهَاجِرِينَ » وأن الآيات التي في الحشر كلها معطوفة بعضها على بعض . ولو تأملوا ذلك وأنصفوا لوجدوه على خلاف ما ذهبوا إليه ؛ لأن الله تعالى يقول : « هُوَ الَّذِي أَخْرَجَ الَّذِينَ كَفَرُوا مِنْ أَهْلِ الْكِتَابِ مِنْ دِيَارِهِمْ لِأَوَّلِ الْحَشْرِ مَا ظَنَنْتُمْ أَنْ يَخْرُجُوا — إلى قوله — الْفَاسِقِينَ » فأخبر عن بني النضير وبني قينقاع . ثم قال : « وَمَا أَفَاءَ اللَّهُ عَلَى رَسُولِهِ مِنْهُمْ فَمَا أَوْجَفْتُمْ عَلَيْهِ مِنْ خَيْلٍ وَلَا رِكَابٍ وَلَكِنَّ اللَّهَ يُسَلِّطُ رَسُولَهُ عَلَى مَنْ يَشَاءُ » فأخبر أن ذلك للرسول صلى الله عليه وسلم ؛ لأنه لم يوجف عليه حين خلوه . وما تقدم فيهم من القتال وقطع شجرهم فقد كانوا رجعوا عنه وانقطع ذلك الأمر . ثم قال : « مَا أَفَاءَ اللَّهُ عَلَى رَسُولِهِ مِنْ أَهْلِ الْقُرَى فَلِلَّهِ وَلِلرَّسُولِ وَلِذِي الْقُرْبَىٰ وَالْيَتَامَىٰ وَالْمَسَاكِينِ وَابْنِ السَّبِيلِ » وهذا كلام غير معطوف على الأول . وكذا « وَالَّذِينَ تَبَوَّءُوا الدَّارَ وَالْإِيمَانَ » ابتداء كلام في مدح الأنصار والثناء عليهم ؛ فإنهم سلموا ذلك الفء للمهاجرين ؛ وكأنه قال : الفء للفقراء المهاجرين ؛ والأنصار يحبون لهم لم يحسدوهم على ما صفا لهم من الفء . وكذا « وَالَّذِينَ جَاءُوا مِنْ بَعْدِهِمْ » ابتداء كلام ؛ والخبر « يَقُولُونَ رَبَّنَا آغْفِرْ لَنَا » . وقال إسماعيل ابن إسحاق : إن قوله « وَالَّذِينَ تَبَوَّءُوا الدَّارَ » « وَالَّذِينَ جَاءُوا » معطوف على ما قبل ، وأنهم

شركاء في الفئء ؛ أى هذا المال للمهاجرين والذين تبوءوا الدار . وقال مالك بن أوس : قرأ عمر بن الخطاب رضى الله عنه هذه الآية « إِنَّمَا الصَّدَقَاتُ لِلْفُقَرَاءِ » فقال : هذه لهؤلاء . ثم قرأ « وَأَعْلَمُوا أَنَّمَا غَنِمْتُمْ مِنْ شَيْءٍ فَإِنَّ لِلَّهِ نِصْفَهُ » فقال : هذه لهؤلاء . ثم قرأ « مَا أَفَاءَ اللَّهُ عَلَى رَسُولِهِ — حتى بلغ — للفقراء المهاجرين » ، « والذين تبوءوا الدار والإيمان » ، « والذين جاءوا من بعدهم » ثم قال : لئن عشت لياأتين الراعى وهو بسرور ^(١) نصيبه منها لم يترق فيها جبينه . وقيل : إنه دعا المهاجرين والأنصار واستشارهم فيما فتح الله عليه من ذلك ، وقال لهم : تثبتوا الأمر وتدبروه ثم آخذوا على . ففكر في ليلته فتبين له أن هذه الآيات في ذلك أنزلت . فلما آخذوا عليه قال : قد صررت البارحة بالآيات التي في سورة « الحشر » وتلا « مَا أَفَاءَ اللَّهُ عَلَى رَسُولِهِ مِنْ أَهْلِ الْقُرَى — إلى قوله — للفقراء المهاجرين » فلما بلغ قوله : « أولئك هم الصادقون » قال : ما هى لهؤلاء فقط . وتلا قوله « والذين جاءوا من بعدهم — إلى قوله — رءوف رحيم » . ثم قال : ما بقى أحد من أهل الإسلام إلا وقد دخل في ذلك ، والله أعلم .

الثالثة — روى مالك عن زيد بن أسلم عن أبيه أن عمر قال : لولا من يأتى من آخر الناس ما فتحت قرية إلا قسمتها كما قسم رسول الله صلى الله عليه وسلم خيبر . وفي الروايات المستفيضة من الطرق الكثيرة ، أن عمر أبى سواد العراق ومصر وما ظهر عليه من الغنائم ؛ لتكون من أعطيات المقاتلة وأرزاق الحشوة والذراى ، وأن الزبير وبلا لا وغير واحد من الصحابة أرادوه على قسم ما فتح عليهم ؛ فكره ذلك منهم . واختلف فيما فعل من ذلك ؛ فقيل : إنه استطاب أنفس أهل الجيش ؛ فمن رضى له بترك حظه بغيرئ لسيقيته للمسلمين قله . ومن أبى أعطاه ممن حظه . فمن قال : إنما أبى الأرض بعد استطابة أنفس القوم جعل فعله كفعل النبي صلى الله عليه وسلم ؛ لأنه قسم خيبر ، لأن اشتراءه إياها وترك من ترك عن طيب نفسه بمنزلة قسمها . وقيل : إنه أبقاها بغير شيء أعطاه أهل الجيوش . وقيل : إنه

(١) سرور : منازل حير بارض اليمن . والمرو من الجبل ما ارتفع عن شبرى السيل وانحدر عن غاظ الجبل .

تأول في ذلك قول الله سبحانه وتعالى : « للفقراء المهاجرين — إلى قوله — ربنا إنك رءوف رحيم » على ما تقدم ، والله أعلم .

الرابعة — واختلف العلماء في قسمة العقار ؛ فقال مالك : للإمام أن يوقفها لمصالح المسلمين . وقال أبو حنيفة : الإمام مخير بين أن يقسمها أو يجعلها وفقاً لمصالح المسلمين . وقال الشافعي : ليس للإمام حبسها عنهم بغير رضاهم ، بل يقسمها عليهم كسائر الأموال . فن طاب نفساً عن حقه للإمام أن يجعله وفقاً عليهم فله . ومن لم تطب نفسه فهو أحق بماله . وعمر رضي الله عنه استطاب نفوس الغانمين وأشتواها منهم .

قلت : وعلى هذا يكون قوله : « والذين جاءوا من بعدهم » مقطوعاً مما قبله ، وأنهم ندبوا بالدعاء للأولين والثناء عليهم .

الخامسة — قال ابن وهب : سمعت مالكاً يذكر فضل المدينة على غيرها من الآفاق فقال : إن المدينة ثبوت بالإيمان والحجرة ، وإن غيرها من القرى افتتحت بالسيف ؛ ثم قرأ « والذين تبوءوا الدار والإيمان من قبلهم يُحِبُّونَ مَنْ هَاجَرُوا إِلَيْهِمْ » الآية . وقد مضى الكلام في هذا ، وفي فضل الصلاة في المسجدين : المسجد الحرام ومسجد المدينة ؛ فلا معنى للإعادة .

السادسة — قوله تعالى : « وَلَا يَجِدُونَ فِي صُدُورِهِمْ حَاجَةً مِمَّا أُوتُوا » يعني لا يحسدون المهاجرين على ما خصُّوا به من مال الفئ وغيره ؛ كذلك قال الناس . وفيه تقدير حذف مضافين ؛ المعنى مَسَّ حاجة من فقِد ما أُوتوا . وكل ما يجد الإنسان في صدره مما يحتاج إلى إزالته فهو حاجة . وكان المهاجرون في دور الأنصار ، فلما غم عليه الصلاة والسلام أموال بني النضير ، دعا الأنصار وشكروهم فيما صنعوا مع المهاجرين في إزالته إياهم في منازلهم ، وإشراكهم في أموالهم . ثم قال : « إن أحببتهم قسمت ما آفأ الله على من بنى النضير بينكم وبينهم ، وكان المهاجرون على ما هم عليه من السكنى في مساكنكم وأموالكم وإن أحببتهم أعطيتهم وخرجوا من دوركم » . فقال سعد بن عبادة وسعد بن معاذ : بل نقسمه بين المهاجرين ويكونون في دورنا كما كانوا . ونادت الأنصار : رضينا وسلمنا يا رسول الله . فقال رسول الله

صلى الله عليه وسلم : ” اللَّهُمَّ ارحم الأنصار وأبناء الأنصار “ . وأعطى رسول الله صلى الله عليه وسلم المهاجرين ولم يعط الأنصار شيئاً إلا الثلاثة الذين ذكرناهم . ويحتمل أن يريد به « وَلَا يَجِدُونَ فِي صُدُورِهِمْ حَاجَةً مِّمَّا أُوتُوا » إذا كان قليلاً [بل] يقنعون به ويرضون عنه . وقد كانوا على هذه الحالة حين حياة النبي صلى الله عليه وسلم دُنْيَا ، ثم كانوا عليه بعد موته صلى الله عليه وسلم بحكم الدنيا . وقد أُنذِرهم النبي صلى الله عليه وسلم وقال : ” سترون بعدى أثره فأصبروا حتى تلقوني على الحوض “ .

السابعة — قوله تعالى : ﴿ وَيُؤْثِرُونَ عَلَىٰ أَنفُسِهِمْ وَلَوْ كَانَ بِهِمْ خَصَاصَةٌ ﴾ في الترمذى عن أبي هريرة : أن رجلاً بات به ضيف فلم يكن عنده إلا قوته وقوت صبيانه ؛ فقال لامرأته : قومي الصبية وأطفئي السراج وقزبي للضيف ما عندك ؛ فنزات هذه الآية « وَيُؤْثِرُونَ عَلَىٰ أَنفُسِهِمْ وَلَوْ كَانَ بِهِمْ خَصَاصَةٌ » قال : هذا حديث حسن صحيح . نرحبه مسلم أيضاً . وخرج عن أبي هريرة قال : جاء رجل الى رسول الله صلى الله عليه وسلم فقال : إني مجهود . فارسل الى بعض نسائه فقالت : والذي بعثك بالحق ما عندي إلا ماء . ثم أرسل الى الأخرى فقالت مثل ذلك ؛ حتى قلن كلهن مثل ذلك : لا والذي بعثك بالحق ما عندي إلا ماء . فقال : ” مَنْ يُضَيِّفُ هَذَا اللَّيْلَةَ رَحِمَهُ اللَّهُ . ؟ فقام رجل من الأنصار فقال : أنا يا رسول الله . فانطلق به الى رحله فقال لامرأته : هل عندك شيء ؟ قالت : لا ، إلا قوت صبياني . قال : فعَلِّمِهِمْ شَيْءً فَإِذَا دَخَلَ ضَيْفُنَا فَأُطْفِئِ السَّرَاجَ وَأَرِيهِ أَنَا نَأْكُلُ ، فَإِذَا أَهْوَى لِبَآ كُلِّ فَقُومِي إِلَى السَّرَاجِ حَتَّى تَطْفِئِيهِ . قال : ففعلوا وأكل الضيف . فلما أصبح غدا على النبي صلى الله عليه وسلم فقال : ” قَدْ تَحَبَّبَ اللَّهُ — عَزَّ وَجَلَّ — مِنْ ضَيْفَيْكَمَا بِضَيْفَيْكَمَا اللَّيْلَةَ “ . وفي رواية عن أبي هريرة قال : جاء رجل الى رسول الله صلى الله عليه وسلم ليضيفه فلم يكن عنده ما يضيفه . فقال : ” أَلَا رَجُلٌ يَضِيفُ هَذَا رَحِمَهُ اللَّهُ ؟ ” فقام رجل من الأنصار يقال له أبو طلحة ، فانطلق به الى رحله ... ؛ وساق الحديث بنحو الذى قبله ، وذكر فيه نزول الآية . وذكر المهدوى عن أبي هريرة أن هذا نزل في ثابت بن قيس ورجل

من الأنصار — نزل به ثابت — يقال له أبو المتوكل ، فلم يكن عند أبي المتوكل إلا قوته وقوت صبيانه ، فقال لأمرأته : أطفئي السراج وتوحي الصبية ، وقدم ما كان عنده الى ضيفه . وكذا ذكر النحاس قال قال أبو هريرة : نزل برجل من الأنصار — يقال له أبو المتوكل — ثابت بن قيس ضيفاً ، ولم يكن عنده إلا قوته وقوت صبيانه ، فقال لأمرأته : أطفئي السراج وتوحي الصبية ، فنزلت « وَيُؤْثِرُونَ عَلَىٰ أَنفُسِهِمْ وَلَوْ كَانَ بِهِمْ خَصَاصَةٌ — الى قوله — فأولئك هُمُ الْمُفْسِدُونَ » . وقيل : إن فاعل ذلك أبو طلحة . وذكر القشيري أبو نصر عبد الرحيم ابن عبد الكريم : وقال ابن عمر أهدى لرجل من أصحاب رسول الله صلى الله عليه وسلم رأس شاة فقال : إن أنى فلانا وعباله أحوج الى هذا منا ، فبعثته إليهم ، فلم يزل يبعث به واحد الى آخر حتى تداوها سبعة أبيات ، حتى رجعت الى أولئك ، فنزلت « وَيُؤْثِرُونَ عَلَىٰ أَنفُسِهِمْ » . ذكره الثعلبي عن أنس قال : أهدى لرجل من الصحابة رأس شاة وكان مجهوداً فوجه به الى جاري له ، فتداوئته سبعة أنفس في سبعة أبيات ، ثم عاد الى الأول ، فنزلت « وَيُؤْثِرُونَ عَلَىٰ أَنفُسِهِمْ » الآية . وقال ابن عباس قال النبي صلى الله عليه وسلم للأنصار يوم بنى النضير : «^١ إن شئتم قسمت للمهاجرين من دياركم وأموالكم وشاركتموهم في هذه الغنيمة وإن شئتم كانت لكم دياركم وأموالكم ولم نقسم لكم من الغنيمة شيئاً » فقالت الأنصار : بل نقسم لإخواننا من ديارنا وأموالنا ونؤثرهم بالغنيمة ، فنزلت « وَيُؤْثِرُونَ عَلَىٰ أَنفُسِهِمْ » الآية . والأول أصح . وفي الصحيحين عن أنس : أن الرجل كان يجعل للنبي صلى الله عليه وسلم النخلات من أرضه حتى فتحت عليه قريظة والنضير ، فجعل بعد ذلك يرد عليه ما كان أعطاه . لفظ مسلم . وقال الزهري عن أنس بن مالك : لما قدم المهاجرون من مكة المدينة قَدِمُوا وليس بأيديهم شيء ، وكان الأنصار أهل الأرض والعقار ، فقامهم الأنصار على أن أعطوهم أنصاف ثمار أموالهم كل عام ويكفونهم العمل والمؤونة ، وكانت أم أنس بن مالك تدعى أم سليم ، وكانت أم عبد الله بن أبي طلحة ، كان أخاً لأنس لأُمّه ، وكانت أعطت أم أنس رسول الله صلى الله عليه وسلم عِذاقاً لها ؛ فأعطاه رسول الله صلى

(١) العذاق : بكسر العين جمع عذق فتفتحها ومعناها النخلات .

الله عليه وسلم أم أيمن مولاته ، أم أسامة بن زيد . قال ابن شهاب : فأخبرني أنس بن مالك : أن رسول الله صلى الله عليه وسلم لما فرغ من قتال أهل خيبر وانصرف إلى المدينة ، رد المهاجرون إلى الأنصار متأخريهم التي كانوا متخوهم من ثمارهم . قال : فرد رسول الله صلى الله عليه وسلم إلى أمي عذافها ، وأعطى رسول الله صلى الله عليه وسلم أم أيمن مكانين من حائطه . أخرجه مسلم أيضا .

الثامنة — الإيثار؛ هو تقديم الغير على النفس وحظوظها الدنيوية ، ورغبة في الحظوظ الدنيوية . وذلك ينشأ عن قوة اليقين وتوكيد المحبة والصبر على المشقة . يقال : أثرته بكذا ؛ أى خصصته به وفضلته . ومفعول الإيثار محذوف ؛ أى يؤثرونهم على أنفسهم بأموالهم ومنازلهم ، لا عن غنى بل مع احتياجهم إليها ؛ حسب ما تقدم بيانه . وفي موطأ مالك : « أنه بلغه عن عائشة زوج النبي صلى الله عليه وسلم ، أن مسكينا سألها وهى صائمة وليس فى بيتها إلا رغيف ؛ فقالت لمولاة لها : أعطيه إياه ؛ فقالت : ليس لك ما تفتقرين عليه ؛ فقالت : أعطيه إياه . قالت : فعلت . قالت : فلما أمسينا أهدى لنا أهل بيت أو إنسان ما كان يهدى لنا : شاة وكفنها^(١) . فدعتنى عائشة فقالت : كُلي من هذا ، فهذا خير من قرصك . قال لهاؤنا : هذا من المال الراجح والفعل الزاكي عند الله تعالى يجعل منه ما يشاء ، ولا ينقص ذلك مما يتخذه . ومن ترك شيئا لله لم يجد فقده . وعائشة رضى الله عنها فى فعلها هذا من الذين أثنى الله عليهم بأنهم يؤثرون على أنفسهم مع ما هم فيه من الخصاصة ، وأن من فعل ذلك فقد وثق نفسه وأفلح فلاحا لا خسارة بعده . ومعنى (شاة وكفنها) فإن العرب — أو بعض العرب أو بعض وجوههم — كان هذا من طعامهم ، يأتون إلى الشاة أو الخروف إذا سلخوه غطوه كله بعجين البر وكفّوه به ثم علقوه فى التتور ، فلا يخرج من ودكه شيء إلا فى ذلك الكفن ؛ وذلك من طيب الطعام عندهم . وروى النسائي عن نافع

(١) أى أنها كانت ملفوفة بالرغف ؛ وسياق مناه بأوضح من هذا . وقولها : « ما كان يهدى لنا » تريد أن عائشة رضى الله عنها لم تعلم بذلك ولم تختص به فتق به وتعمل عليه ، ولكن الله سبحانه عوضها من حيث لا يحتسب . (شرح الموطأ) .

أن ابن عمر اشتكى واشتهى عنباً ، فاشترى له عنقود بدرهم ، بخاء مسكين فسأل ؛ فقال : أعطوه إياه ؛ فخالف إنسان فاشترى بدرهم ، ثم جاء به إلى ابن عمر ، بخاء المسكين فسأل . فقال : أعطوه إياه ؛ ثم خالف إنسان فاشترى بدرهم ، ثم جاء به إليه ؛ فأراد السائل أن يرجع فمنع . ولو علم ابن عمر أنه ذلك العنقود ما ذاقه ؛ لأن ما خرج لله لا يعود فيه . وذكر ابن المبارك قال : أخبرنا محمد بن مطرف قال حدثنا أبو حازم عن عبد الرحمن بن سعيد بن يربوع عن مالك الدار : أن عمر بن الخطاب رضى الله عنه أخذ أربعمائة دينار ، فجعلها في صرة ثم قال للغلام : اذهب بها إلى أبي عبيدة بن الجراح ، ثم تَلَكُّ ساعة في البيت حتى تنظر ماذا يصنع بها . فذهب بها الغلام إليه فقال : يقول لك أمير المؤمنين : اجعل هذه في بعض حاجتك ؛ فقال : وصَلِّه الله ورحمه ، ثم قال : تعالى يا جارية ، اذهبي بهذه السبعة إلى فلان ، وهذه الخمسة إلى فلان ؛ حتى أتفذهما . فرجع الغلام إلى عمر ، فأخبره فوجده قد أعد مثلها لمعاذ بن جبل ؛ وقال : اذهب بهذا إلى معاذ بن جبل ، وتَلَكُّ في البيت ساعة حتى تنظر ماذا يصنع ؛ فذهب بها إليه فقال : يقول لك أمير المؤمنين : اجعل هذه في بعض حاجتك ؛ فقال : رحمه الله ووصَّله ، وقال : يا جارية ، اذهبي إلى بيت فلان بكذا وبيت فلان بكذا ؛ فأطلعت امرأة معاذ فقالت : ونحن ! والله مساكين فأعطينا . ولم يبق في الخرفة إلا ديناران قد جاء بهما إليها . فرجع الغلام إلى عمر فأخبره فسرَّ بذلك عمر وقال : إنهم إخوة ! بعضهم من بعض . ونحوه عن عائشة رضى الله عنها في إعطاء معاوية إياها ؛ وكان عشرة آلاف وكان المنكدر دخل عليها . فإن قيل : وردت أخبار صحيحة في النهي عن التصديق بجميع ما يملكه المرء ؛ قيل له : إنما كره ذلك في حق من لا يوثق منه الصبر على الفقر ، وخاف أن يتعرض للسؤال إذا فقد ما ينفقه . فأما الأنصار الذين أثنى الله عليهم بالإيثار على أنفسهم ، فلم يكونوا بهذه الصفة ؛ بل كانوا كما قال الله تعالى : « وَالصَّابِرِينَ فِي الْبَأْسَاءِ وَالضَّرَّاءِ وَحِينَ الْبَأْسِ » ^(١) . وكان الإيثار فيهم أفضل من الإمساك . والإمساك لمن لا يصبر

ويتعرض للسؤال أول من الإيثار . وروى أن رجلا جاء إلى النبي صلى الله عليه وسلم بمثل البيضة من الذهب فقال : هذه صدقة ، فرماها وقال : ” يأتى أحدكم بجميع ما يملكه فيتصدق به ثم يقعد يتكفف الناس “ . والله أعلم .

التاسعة : — والإيثار بالنفس فوق الإيثار بالمال وإن عاد إلى النفس . ومن الأمثال السائرة :

* والجُودُ بالنفس أقصى غاية الجُودِ ^(١) *

ومن عبارات الصوفية الرشيقة في حدّ المحبة : أنها الإيثار ؛ ألا ترى أن امرأة العزيز لما تناهت في حبّها ليوسف عليه السلام ، آثرته على نفسها فقالت : أنا راودته عن نفسه . وأفضل الجود بالنفس الجود على حماية رسول الله صلى الله عليه وسلم ؛ ففي الصحيح أن أبا طلحة ترس على النبي صلى الله عليه وسلم يوم أحد ، وكان النبي صلى الله عليه وسلم يتطلع ليرى القوم . فيقول له أبو طلحة : لا تُشرف يا رسول الله ! لا يصيبونك ! تحرى دون نحرك ! ووقّ بيده رسول الله صلى الله عليه وسلم فشلت . وقال حذيفة العدوي : انطلقت يوم اليرموك أطلب ابن عمّ لي — ومعى شيء من الماء — وأنا أقول : إن كان به رمقٌ سقيته ، فإذا أنا به ، فقلت له : أسقيك ؛ فأشار برأسه أن نعم ؛ فإذا أنا برجل يقول : آه ! آه ! فأشار إلى ابن عمي أن انطلق إليه ، فإذا هو هشام بن العاص فقلت : أسقيك ؟ فأشار أن نعم . فسمع آخر يقول : آه ! آه ! فأشار هشام أن انطلق إليه بختته فإذا هو قد مات . فرجعت إلى هشام فإذا هو قد مات . فرجعت إلى ابن عمي فإذا هو قد مات . وقال أبو يزيد البسطامي : ما غلبني أحد ما غلبني شاب من أهل بلخ ؛ قدّم علينا حاجاً فقال لي : يا أبا يزيد ، ما حدّ الزهد عندكم ؟ فقلت : إن وجدنا أكلنا ، وإن فقدنا صبرنا .

(١) هو من بيت لمسلم بن الوليد ، صدره :

* تجود بالنفس إذ أنت الضئيل بها *

يقول : تجود بنفسك في الحرب إذ أنت الضئيل بها في الذم . وروى :

* يجود بالنفس إذ ضن الجواد بها *

فقال : هكذا كلاب بلخ عندنا ، فقلت : وما حدة الزهد عندكم ؟ قال : إن فقدنا شركنا وإن وجدنا آثارنا . وسئل ذو النون المصري : ما حدة الزاهد المشرح صدره ؟ قال ثلاث : تفريق المجموع ، وترك طلب المفقود ، والإيثار عند القوت . وحكى عن أبي الحسن الأنطاكي : أنه اجتمع عنده نيّف وثلاثون رجلا بقرية من قرى الرّى ، ومعهم أرغفة معدودة لا تشبع جميعهم ، فكسروا الرغفان وأطفئوا السراج وجلسوا للطعام ؛ فلما رفع فإذا الطعام بحاله لم يأكل منه أحد شيئا ؛ إيثارا لصاحبه على نفسه .

الماشرة — قوله تعالى : ﴿ وَلَوْ كَانَ بِهِمْ خَصَاصَةٌ ﴾ الخصاصة : الحاجة التي تختل بها الحال . وأصلها من الاختصاص وهو الانفراد بالأمر . فالخصاصة الانفراد بالحاجة ؛ أى ولو كان بهم فاقة وحاجة . ومنه قول الشاعر :

أما الربيع إذا تكون خصاصة * حاش السقيم به وأثرى المُقتر

الحادية عشرة — قوله تعالى : ﴿ وَمَنْ يُوقِ شُحَّ نَفْسِهِ فَأُولَئِكَ هُمُ الْمُفْلِحُونَ ﴾ الشح والبخل سواء ؛ يقال : رجل شحيح بين الشح والشحاة . قال عمرو بن كلثوم : ترى اللّحز الشحيح إذا أمرت * عليه ليلته فيها مهينسا^(١)

وجعل بعض أهل اللغة الشح أشد من البخل . وفي الصحاح : الشح البخل مع حرص ؛ تقول : شحيت (بالكسر) شح . وشححت أيضا شح وشح . ورجل شحيح ، وقوم شحاح وأشحة . والمراد بالآية الشح بالزكاة وما ليس بفرض من صلة ذوى الأرحام والضيافة ، وما شاكل ذلك . فليس بشحيح ولا بخيل من أنفق في ذلك وإن أمسك عن نفسه . ومن وسّع على نفسه ولم ينفق فيما ذكرناه من الزكوات والطاعات فلم يُوقِ شح نفسه . وروى الأسود عن ابن مسعود أن رجلا أتاه فقال له : إني أخاف أن أكون قد هلكت ! قال :

(١) في شرح التبريزي : « الحز : الضيق البخيل . وقيل : هو السقي الخلق اللثيم . وقوله : إذا أمرت عليه .

أى أدبرت . والمعنى : أن الحز إذا كثرت دوراتها عليه أهان ماله ؛ يقال : فلان مهين لماله ؛ إذا كان بخيلا . وفلان مزل لماله ؛ إذا كان بخيلا » .

وما ذاك ؟ قال : سمعت الله عز وجل يقول : « وَمَنْ يُؤَخِّرْ نَفْسَهُ فَأُولَئِكَ هُمُ الْمُفْلِحُونَ »
وأنا رجل شحيح لا أكاد أن أخرج من يدي شيئاً . فقال ابن مسعود : ليس ذلك بالشح
الذى ذكره الله تعالى في القرآن ، إنما الشح الذى ذكره الله تعالى في القرآن أن تأكل
مال أخيك ظلماً ؛ ولكن ذلك البخل ، وبئس الشئ البخل . ففترق رضى الله عنه بين الشح
والبخل . وقال طاوس : البخل أن يبخل الإنسان بما في يده ، والشح أن يشح بما في أيدي
الناس ؛ يجب أن يكون له ما في أيديهم بالحل والحرام ؛ لا يقنع . ابن جبير : الشح منع
الزكاة وأدخار الحرام . ابن عيينة : الشح الظلم . الليث : ترك الفرائض وانتهاك المحارم .
ابن عباس : من أتبع هواه ولم يقبل الإيمان فذلك الشحيح . ابن زيد : من لم يأخذ شيئاً
[لشيء] نهى الله عنه ، ولم يدعه الشح [على أن يمنع شيئاً من شيء] أمره الله به ، فقد
وقاه الله شح نفسه . وقال أنس : قال النبي صلى الله عليه وسلم : « بَرِيءٌ مِنَ الشَّحِّ مَنْ أَدَّى
الزَّكَاةَ وَقَرَى الضَّيْفَ وَأَعْطَى فِي النَّاسِبَةِ » . وعنه أن النبي صلى الله عليه وسلم كان يدعو
« اللَّهُمَّ إِنِّي أَعُوذُ بِكَ مِنْ شَحِّ نَفْسِي وَإِسْرَافِهَا وَوَسْوَاسِهَا » . وقال أبو الهيثم الأسدي :
رأيت رجلاً في الطواف يدعو : اللهم قِنِي شَحِّي نَفْسِي . لا يزيد على ذلك شيئاً ؛ فقلت له ؟
فقال : إذا وَقِيْتُ شَحِّي نَفْسِي لم أَسْرِقْ ولم أَزْنِ ولم أَفْعَل . فإذا الرجل عبد الرحمن
ابن عوف .

قلت : يدل على هذا قوله صلى الله عليه وسلم : « اتَّقُوا الظُّلْمَ فَإِنَّ الظُّلْمَ تُظْلِمَاتُ يَوْمَ
الْقِيَامَةِ وَاتَّقُوا الشَّحَّ فَإِنَّ الشَّحَّ أَهْلَكَ مَنْ كَانَ قَبْلَكُمْ حَمَلَهُمْ عَلَى أَنْ سَفَكُوا دِمَاءَهُمْ وَاسْتَحْلَوْا
مَحَارِمَهُمْ » . وقد بيناه في آخر « آل عمران »^(١) . وقال كسرى لأصحابه : أى شيء أضرت بأبن
آدم ؟ قالوا : الفقر . فقال كسرى : الشح أضرت من الفقر ؛ لأن الفقير إذا وجد شبع ،
والشحيح إذا وجد لم يشبع أبداً .

قوله تعالى : وَالَّذِينَ جَاءُوا مِنْ بَعْدِهِمْ يَقُولُونَ رَبَّنَا اغْفِرْ لَنَا وَلِإِخْوَانِنَا الَّذِينَ سَبَقُونَا بِالْإِيمَانِ وَلَا تَجْعَلْ فِي قُلُوبِنَا غِلًّا لِلَّذِينَ آمَنُوا رَبَّنَا إِنَّكَ رَءُوفٌ رَحِيمٌ ﴿٥٠﴾

فيه أربع مسائل :

الأولى — قوله تعالى : (وَالَّذِينَ جَاءُوا مِنْ بَعْدِهِمْ) يعنى التابعين ومن دخل فى الإسلام إلى يوم القيامة . قال ابن أبى ليلي : الناس على ثلاثة منازل : المهاجرون ، والذين تبوءوا الدار والإيمان ، والذين جاءوا من بعدهم . فَأَجْهَدُ الْآخِرُج من هذه المنازل . وقال بعضهم : كن شمساً فإن لم تستطع فكن قمرًا ، فإن لم تستطع فكن كوكباً مضيئاً ، فإن لم تستطع فكن كوكباً صغيراً ، ومن جهة النور لا تنقطع . ومعنى هذا : كن مهاجرياً . فإن قلت : لا أجد ؛ فكن أنصاريّاً . فإن لم تنجد فأعمل كأعمالهم ، فإن لم تستطع فأحبهم واستغفر لهم كما أمرك الله . وروى مُصْعَبُ بْنُ سَعْدٍ قال : الناس على ثلاثة منازل ؛ فضمت منزلتان وبقيت منزلة ؛ فأحسن ما أتم عليه أن تكونوا بهذه المنزلة التى بقيت . وعن جعفر بن محمد ابن على عن أبيه عن جده على بن الحسين رضى الله عنه ، أنه جاءه رجل فقال له : يا بن بنت رسول الله صلى الله عليه وسلم ، ما تقول فى عثمان ؟ فقال له : يا أحنى أنت من قوم قال الله فيهم : « لِلْفُقَرَاءِ الْمُهَاجِرِينَ » الآية . قال لا ! قال : فوالله لئن لم تكن من أهل الآية فأنت من قوم قال الله فيهم : « وَالَّذِينَ تَبَوَّءُوا الدَّارَ وَالْإِيمَانَ » الآية . قال لا ! قال : فوالله لئن لم تكن من أهل الآية الثالثة لتخرجن من الإسلام ! وهى قوله تعالى : « وَالَّذِينَ جَاءُوا مِنْ بَعْدِهِمْ يَقُولُونَ رَبَّنَا اغْفِرْ لَنَا وَلِإِخْوَانِنَا الَّذِينَ سَبَقُونَا بِالْإِيمَانِ » الآية . وقد قيل : إن محمد ابن على بن الحسين ، رضى الله عنهم ، روى عن أبيه أن نفرًا من أهل العراق جاءوا إليه ، فسبوا أبا بكر وعمر — رضى الله عنهما — ثم عثمان — رضى الله عنه — فأكثروا ؛ فقال لهم : أئمن المهاجرين الأولين أتم ؟ قالوا لا . فقال : أئمن الذين تبوءوا الدار والإيمان من

فبهم ؟ فقالوا لا : فقال : قد تبرأتم من هذين الفريقين ! أنا أشهد أنكم لستم من الذين قال الله عز وجل : « وَالَّذِينَ جَاءُوا مِنْ بَعْدِهِمْ يَقُولُونَ رَبَّنَا اغْفِرْ لَنَا وَلِإِخْوَانِنَا الَّذِينَ سَبَقُونَا بِالْإِيمَانِ وَلَا تَجْعَلْ فِي قُلُوبِنَا غِلًّا لِلَّذِينَ آمَنُوا رَبَّنَا إِنَّكَ رَءُوفٌ رَحِيمٌ » قوموا ، فعل الله بكم وفعل . ذكره التحاس .

الثانية — هذه الآية دليل على وجوب محبة الصحابة ؛ لأنه جعل لمن بعدهم حظاً في النِّىء ما أقاموا على محبتهم وموالاتهم والاستغفار لهم ، وأن من سبهم أو واحدا منهم أو اعتقد فيه شراً إنه لاحق له في النِّىء . روى ذلك عن مالك وغيره . قال مالك : من كان يُبغض أحداً من أصحاب محمد صلى الله عليه وسلم ، أو كان في قلبه عليهم غلٌ ، فليس له حق في فيء المسلمين . ثم قرأ « وَالَّذِينَ جَاءُوا مِنْ بَعْدِهِمْ » الآية .

الثالثة — هذه الآية تدل على أن الصحيح من أقوال العلماء قسمة المنقول ، وإبقاء العقار والأرض ^(١) ثَملاً بين المسلمين أجمعين ؛ كما فعل عمر رضي الله عنه ؛ إلا أن يجتهد الوالى فينفذ أمراً فيمضى عمله فيه لاختلاف الناس عليه وإن هذه الآية قاضية بذلك ؛ لأن الله تعالى أخبر عن النِّىء وجعله لثلاث طوائف : المهاجرين والأنصار — وهم معلومون — « وَالَّذِينَ جَاءُوا مِنْ بَعْدِهِمْ يَقُولُونَ رَبَّنَا اغْفِرْ لَنَا وَلِإِخْوَانِنَا الَّذِينَ سَبَقُونَا بِالْإِيمَانِ » . فهي عامة في جميع التابعين والآئين بعدهم إلى يوم الدين . وفي الحديث الصحيح أن النبي صلى الله عليه وسلم نرجح إلى المقبرة فقال : « السلام عليكم دار قوم مؤمنين وإنا إن شاء الله بكم لاحقون » ^(٢) وحدث أن رأيت إخواننا « قالوا : يا رسول الله ، ألسنا بإخوانك ؟ فقال « بل أنتم أصحابي وإخواننا الذين لم يأتوا بعد وأنا فرطهم على الحوض » . فبين صلى الله عليه وسلم أن إخوانهم كل من يأتي بعدهم ؛ لا كما قال السُّدِّي والكَلْبِي : إنهم الذين هاجروا بعد ذلك . وعن الحسن أيضاً « وَالَّذِينَ جَاءُوا مِنْ بَعْدِهِمْ » من قصد إلى النبي صلى الله عليه وسلم إلى المدينة بعد انقطاع الهجرة .

(١) كذا في الأصول . والمراد جعلها عامة شاملة بين المسلمين .

(٢) في صحيح مسلم : « أنا قد رأينا ... » .

الرابعة — قوله تعالى : ﴿ يَقُولُونَ ﴾ نصب في موضع الحال ؛ أى قائلين . ﴿ رَبَّنَا اغْفِرْ لَنَا وَلِإِخْوَانِنَا الَّذِينَ سَبَقُونَا بِالْإِيمَانِ ﴾ فيه وجهان : أحدهما — أمروا أن يستغفروا لمن سبق هذه الأمة من مؤمنى أهل الكتاب . قالت عائشة رضى الله عنها : فأمروا أن يستغفروا لهم فسبّوهم . الثانى — أمروا أن يستغفروا للسابقين الأولين من المهاجرين والأنصار . قال ابن عباس : أمر الله تعالى بالاستغفار لأصحاب محمد صلى الله عليه وسلم ، وهو يعلم أنهم سيقتلون ، وقالت عائشة : أمرتم بالاستغفار لأصحاب محمد فسبّوهم ، سمعت نبيكم صلى الله عليه وسلم يقول : ” لا تذهب هذه الأمة حتى يلعن آخرها أوّلها ” وقال ابن عمر : سمعت رسول الله صلى الله عليه وسلم يقول : ” إذا رأيتم الذين يسبون أصحابي فقولوا لعن الله أشرككم ” . وقال العوّام بن حوشب : أدركت صدر هذه الأمة يقولون : اذكروا محاسن أصحاب رسول الله صلى الله عليه وسلم حتى تألف عليهم القلوب ، ولا تذكروا ما شجر بينهم فتجسّسوا الناس عليهم . وقال الشعبي : تفاضلت اليهود والنصارى على الرافضة بمحبة ، سئلت اليهود : من خير أهل ملّتكم ؟ فقالوا : أصحاب موسى . وسئلت النصارى : من خير أهل ملّتكم ؟ فقالوا : أصحاب عيسى . وسئلت الرافضة من شر أهل ملّتكم ؟ فقالوا : أصحاب محمد ، أمروا بالاستغفار لهم فسبّوهم ، فالسيف عليهم مسلول إلى يوم القيامة ، لا تقوم لهم راية ، ولا تثبت لهم قدم ، ولا تجتمع لهم كلمة ؛ كلما أوقدوا نارا للحرب أطفأها الله بسفك دمائهم وإدحاض حجّتهم . أعاذنا الله وإياكم من الأهواء المضلة . ﴿ وَلَا تَجْعَلْ فِي قُلُوبِنَا غِلًّا لِلَّذِينَ آمَنُوا ﴾ أى حقدا وحسدا ﴿ رَبَّنَا إِنَّكَ رَءُوفٌ رَحِيمٌ ﴾ .

قوله تعالى : أَلَمْ تَرَ إِلَى الَّذِينَ نَافَقُوا يَقُولُونَ لِإِخْوَانِهِمُ الَّذِينَ كَفَرُوا مِنْ أَهْلِ الْكِتَابِ لَئِنْ أُخْرِجْتُمْ لَنَخْرُجَنَّ مَعَكُمْ وَلَا نُطِيعُ فِيكُمْ أَحَدًا أَبَدًا وَإِنْ قُوتِلْتُمْ لَنَنْصُرَنَّكُمْ وَاللَّهُ يَشْهَدُ إِنَّهُمْ لَكَاذِبُونَ ﴿١٥﴾

(١) تعجب من افتراء اليهود بما وعدهم المنافقون من النصر مع علمهم بأنهم لا يعتقدون ديناً ولا كتاباً . ومن جملة المنافقين عبد الله بن أبي بن سلول وعبد الله بن بقل ورافعة بن زيد . وقيل : رافعة بن تابوت وأوس بن قيطي ، كانوا من الأنصار ولكنهم نافقوا وقالوا لليهود قريظة والنضير : ((لَنْ أُخْرِجَنَّكُمْ لَنَخْرُجَنَّ مَعَكُمْ)) . وقيل : هو من قول بني النضير أقرىظة . وقوله : ((وَلَا نَطِيعُ فِيكُمْ أَحَدًا أَبَدًا)) يعنون محمداً صلى الله عليه وسلم ؛ لا نطيعه في قتالكم . وفي هذا دليل على صحة نبوة محمد صلى الله عليه وسلم من جهة علم الغيب ؛ لأنهم أخرجوا فلم يخرجوا ، وقولوا فلم ينصروهم ؛ كما قال الله تعالى : ((وَاللَّهُ يَشْهَدُ إِنَّهُمْ لَكَاذِبُونَ)) أى فى قولهم وفعلهم .

قوله تعالى : لَنْ أُخْرِجُوا لَا يَخْرُجُونَ مَعَهُمْ وَلَنْ قُوتِلُوا لَا يَنْصُرُونَهُمْ وَلَنْ نَنْصُرَهُمْ لِيَبْئُلْنَ الْأَدْبَارَ ثُمَّ لَا يَنْصُرُونَ ﴿١١﴾

قوله تعالى : ((لَنْ أُخْرِجُوا لَا يَخْرُجُونَ مَعَهُمْ وَلَنْ قُوتِلُوا لَا يَنْصُرُونَهُمْ وَلَنْ نَنْصُرَهُمْ لِيَبْئُلْنَ الْأَدْبَارَ)) أى منزهين . ((ثُمَّ لَا يَنْصُرُونَ)) قيل معنى « لا ينصرونهم » طائعين . « ولَنْ نَنْصُرَهُمْ » مكهين « لِيَبْئُلْنَ الْأَدْبَارَ » . وقيل : معنى « لا ينصرونهم » لا يدومون على نصرهم . وهذا على أن الضميرين متفقان . وقيل : إنهما مختلفان ؛ والمعنى لَنْ أُخْرِجَ اليهود لا يخرج معهم المنافقون ، ولَنْ قُوتِلُوا لا ينصرونهم . « ولَنْ نَنْصُرَهُمْ » أى ولَنْ نصر اليهود المنافقين « لِيَبْئُلْنَ الْأَدْبَارَ » . وقيل : « لَنْ أُخْرِجُوا لَا يَخْرُجُونَ مَعَهُمْ » أى علم الله منهم أنهم لا يخرجون إن أخرجوا . « وَلَنْ قُوتِلُوا لَا يَنْصُرُونَهُمْ » أى علم الله منهم ذلك . ثم قال : « لِيَبْئُلْنَ الْأَدْبَارَ » فأخبر عما قد أخبر أنه لا يكون كيف كان يكون لو كان ؛ وهو كقوله تعالى : « وَلَوْ رَدُّوا لَعَادُوا لِمَا نَهَوْا عَنْهُ » . وقيل : معنى « ولَنْ نَنْصُرَهُمْ » أى ولَنْ شئنا أن ينصروهم زينا ذلك لهم . « لِيَبْئُلْنَ الْأَدْبَارَ » .

قوله تعالى : **لَأَنْتُمْ أَشَدُّ رَهَبَةً فِي صُدُورِهِمْ مِنْ اللَّهِ ذَلِكَ بِأَنَّهُمْ قَوْمٌ لَا يَفْقَهُونَ** ﴿١٢﴾

قوله تعالى : **﴿لَأَنْتُمْ﴾** يا معشر المسلمين . **﴿أَشَدُّ رَهَبَةً﴾** أى خوفا وخشية . **﴿فِي صُدُورِهِمْ مِنْ اللَّهِ﴾** يعنى صدور بنى النضير . وقيل : فى صدور المنافقين . ويحتمل أن يرجع إلى الفريقين ؛ أى يخافون منكم أكثر مما يخافون من ربهم ذلك الخوف . **﴿ذَلِكَ بِأَنَّهُمْ قَوْمٌ لَا يَفْقَهُونَ﴾** أى لا يفقهون قدر عظمة الله وقدرته .

قوله تعالى : **لَا يُقَاتِلُونَكُمْ جَمِيعًا إِلَّا فِي قُرَى مُحَصَّنَةٍ أَوْ مِنْ وَرَاءِ جُدُرٍ بَأْسُهُمْ بَيْنَهُمْ شَدِيدٌ تَحْسَبُهُمْ جَمِيعًا وَقُلُوبُهُمْ شَتَّى ذَلِكَ بِأَنَّهُمْ قَوْمٌ لَا يَعْقِلُونَ** ﴿١٣﴾

قوله تعالى : **﴿لَا يُقَاتِلُونَكُمْ جَمِيعًا﴾** يعنى اليهود **﴿إِلَّا فِي قُرَى مُحَصَّنَةٍ﴾** أى بالحيطان والدور ، يظنون أنها تمنعهم منكم . **﴿أَوْ مِنْ وَرَاءِ جُدُرٍ﴾** أى من خلف حيطان يستنزون بها الجُنُودُ وَرَهَبَتِهِمْ . وقراءة العامة « جُدُر » على الجمع ، وهو اختيار أبى عبيدة وأبى حاتم ؛ لأنها نظير قوله تعالى : **﴿فِي قُرَى مُحَصَّنَةٍ﴾** وذلك جمع . وقرأ أبى عباس ومجاهد وأبى كثير وأبى مَحْيِصَن وأبو عمرو « جُدَارٍ » على التوحيد ؛ لأن التوحيد يؤدى عن الجمع . وروى عن بعض المكيين « جُدَر » (بفتح الجيم وإسكان الدال) ؛ وهى لغة فى الجدار . ويجوز أن يكون معناه من وراء نخلمهم وشجرهم ؛ يقال : أجدر النخل إذا طلعت وعوسد فى أول الربيع . والجُدَرُ نبتٌ واحدة جُدرة . وقُرئ « جُدَر » (بضم الجيم وإسكان الدال) جمع الجدار . ويجوز أن تكون الألف فى الواحد كَأَلْفِ كِتَابٍ ، وفى الجمع كَأَلْفِ ظُرَافٍ . ومثله ناقة هِجَانٍ وَنُوقٌ هِجَانٌ ؛ لأنك تقول فى التثنية : هِجَانَانِ ؛ فصار لفظ الواحد والجمع مشتبهين فى اللفظ مختلفين فى المعنى ؛ قاله ابن جني .

قوله تعالى : (بِأَسْمِهِمْ بَيْنَهُمْ شَدِيدٌ) يعنى عداوة بعضهم لبعض . وقال مجاهد : « بأسمهم بينهم شديد » أى بالكلام والوعيد لنفعلن كذا . وقال السدى : المراد اختلاف قلوبهم حتى لا يتفقوا على أمر واحد . وقيل : « بأسمهم بينهم شديد » أى إذا لم يلقوا عدوا نسبوا أنفسهم إلى الشدة والبأس ، ولكن إذا لقوا العدو انهزموا ، (تَحْسِبُهُمْ جَمِيعًا وَقُلُوبُهُمْ شَتَّى) يعنى اليهود والمنافقين ؛ قاله مجاهد . وعنه أيضا يعنى المنافقين ، الثورى : هم المشركون وأهل الكتاب . وقال قتادة : « تحسبهم جميعا » أى مجتمعين على أمر ورأى . « وقلوبهم شتى » متفرقة . فأهل الباطل مختلفة آراؤهم ، مختلفة شهادتهم ؛ مختلفة أهواؤهم ؛ وهم مجتمعون فى مداوة أهل الحق . وعن مجاهد أيضا أراد أن دين المنافقين مخالف لدين اليهود . وهذا ليقوى أنفس المؤمنين عليهم . وقال الشاعر :

إلى الله أشكو نية شئت العصا * هى اليسوم شتى وهى أمس جمع

وفى قراءة ابن مسعود « وقلوبهم أشئت » يعنى أشد تشنينا ؛ أى أشد اختلافا . (ذَلِكَ يَأْتُهُمْ قَوْمٌ لَا يَعْقِلُونَ) أى ذلك التشنيت والكفر بأنهم لا عقل لهم يعقلون به أمر الله .

قوله تعالى : كَمَثَلِ الَّذِينَ مِنْ قَبْلِهِمْ قَرِيبًا ذَاتُوا وِبَالَ أَمْرِهِمْ وَلَهُمْ عَذَابٌ أَلِيمٌ ﴿١٥﴾

قال ابن عباس : يعنى به قيسقاع ؛ أمكن الله منهم قبل بنى النضير . وقال قتادة : يعنى بنى النضير ؛ أمكن الله منهم قبل قريظة . مجاهد : يعنى كفار قريش يوم بدر . وقيل : هو عام فى كل من انتقم منه على كفره قبل بنى النضير من نوح إلى محمد صلى الله عليه وسلم . ومعنى (وَبَالَ) جزاء كفرهم . ومن قال : هم بنو قريظة ، جعل « وبال أمرهم » نزولهم على حكم سعد بن معاذ ؛ فحكم فيهم بقتل المقاتلة وسبى الذرية . وهو قول الضحاك . ومن قال المراد بنو النضير قال : « وبال أمرهم » الجلاء والنفي . وكان بين النضير وقريظة سنتان . وكانت وقعة بدر قبل غزوة بنى النضير بستة أشهر ؛ فلذلك قال : « قريبا » وقد قال قوم : غزوة بنى النضير بعد وقعة أحد . (وَلَهُمْ عَذَابٌ أَلِيمٌ) فى الآخرة .

قوله تعالى : كَمَثَلِ الشَّيْطَانِ إِذْ قَالَ لِلْإِنْسَانِ اكْفُرْ فَلَمَّا كَفَرَ قَالَ
إِنِّي بَرِيءٌ مِّنْكَ إِنِّي أَخَافُ اللَّهَ رَبَّ الْعَالَمِينَ ﴿١٦﴾ فَكَانَ عَاقِبَتَهُمَا
أَنَّهُمَا فِي النَّارِ خَالِدِينَ فِيهَا وَذَلِكَ بَعْزُ مَا أَظَاهَىٰ ﴿١٧﴾

قوله تعالى : (كَمَثَلِ الشَّيْطَانِ إِذْ قَالَ لِلْإِنْسَانِ اكْفُرْ) هذا ضَرْبٌ مِّثْلِ لِلنَّافِقِينَ وَالْيَهُودِ
فِي تَخَاذُلِهِمْ وَعَدَمِ الْوَفَاءِ فِي نُصْرَتِهِمْ . وَحَذَفَ حَرْفَ الْعَطْفِ ، وَلَمْ يَقُلْ : وَكَمَثَلِ الشَّيْطَانِ ؛
لأن حذف حرف العطف كثير ؛ كما تقول : أنت عاقل أنت كريم أنت عالم . وقد روى عن
النبي صلى الله عليه وسلم أن الإنسان الذي قال له الشيطان اكفر ، راهب تركت عنده امرأة
أصحابها لَمَسَ لِيَدْعُوَهَا ، فزَيَّنَ لَهُ الشَّيْطَانُ فَوَطَّأَهَا فَحَمَلَتْ ، ثُمَّ قَتَلَهَا خَوْفًا أَنْ يَفْتَضَحَ ، فَدَلَّ
الشَّيْطَانُ قَوْمَهَا عَلَى مَوْضِعِهَا ، بَغَاءُوا فَاسْتَنْزَلُوا الرَّاهِبَ لِيَقْتُلُوهُ ، بَغَاءَهُ الشَّيْطَانُ فَوَعَدَهُ أَنَّهُ إِنْ
يَسْجُدَ لَهُ أَنْجَاهُ مِنْهُمْ ، فَسَجَدَ لَهُ فَتَبَّرَ مِنْهُ فَأَسْلَمَهُ . ذَكَرَهُ الْقَاضِي إِسْمَاعِيلُ وَعَلَى بْنِ الْمَدِينِ عَنْ
سُفْيَانَ بْنِ عُيَيْنَةَ عَنْ عَمْرِو بْنِ دِينَارٍ عَنْ عَمْرٍو بْنِ حَامِرٍ عَنْ عُبَيْدِ بْنِ رِفَاعَةَ الزُّرْقِيِّ عَنْ النَّبِيِّ
صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ . وَذَكَرَ خُبْرَهُ مَطْوَلَا بْنُ عَبَّاسٍ وَوَهْبُ بْنُ مُنْبَهٍ . وَلَفْظُهُمَا مُخْتَلَفٌ .
قَالَ ابْنُ عَبَّاسٍ فِي قَوْلِهِ تَعَالَى « كَمَثَلِ الشَّيْطَانِ » : كَانَ رَاهِبًا فِي الْفَتْرَةِ يُقَالُ لَهُ : بَرَصِيصًا ؛
قَدْ تَعَبَّدَ فِي صَوْمِعَتِهِ سَبْعِينَ سَنَةً ، لَمْ يَعْصِ اللَّهَ فِيهَا طَرْفَةَ عَيْنٍ ، حَتَّى أَصْبَحَ إِبْلِيسُ . فَجَمَعَ
إِبْلِيسُ مَرَدَّةَ الشَّيَاطِينِ فَقَالَ : أَلَا أَجِدُ مِنْكُمْ مَنْ يَكْفِينِي أَمْرَ بَرَصِيصًا ؟ فَقَالَ الْأَبْيَضُ ،
وَهُوَ صَاحِبُ الْأَنْبِيَاءِ ، وَهُوَ الَّذِي قَصَدَ النَّبِيُّ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ فِي صُورَةِ جَبْرِيلَ لِيُؤَسِّسَ
إِلَيْهِ عَلَى وَجْهِ الْوَحْيِ ، بَغَاءَ جَبْرِيلَ فَدَخَلَ بَيْنَهُمَا ، ثُمَّ دَفَعَهُ بِيَدِهِ حَتَّى وَقَعَ بِأَفْصَى الْهِنْدِ ؛ فَذَلِكَ
قَوْلُهُ تَعَالَى : « ذِي قُوَّةٍ عِنْدَ ذِي الْعَرْشِ مَكِينٍ » فَقَالَ : أَنَا أَكْفِيكَه ؛ فَانْطَلَقَ فَتَرَيًّا بَرِيءًا
الرَّهْبَانِ ، وَحَلَقَ وَسَطَ رَأْسِهِ حَتَّى آتَى صَوْمِعَةَ بَرَصِيصًا فَنَادَاهُ فَلَمْ يَجِبْهُ ؛ وَكَانَ لَا يَنْفَتِلُ مِنْ
صَلَاتِهِ إِلَّا فِي كُلِّ عَشْرَةِ أَيَّامٍ يَوْمًا ، وَلَا يُفْطِرُ إِلَّا فِي كُلِّ عَشْرَةِ أَيَّامٍ ؛ وَكَانَ يُوَاصِلُ الْعَشْرَةَ

الأيام والعشرين والأكثر؛ فلما رأى الأبيض أنه لا يجيبه أقبل على العبادة في أصل صومعته؛ فلما انقفل برصيصا من صلاته « رأى الأبيض قائما يصلي في هيئة حسنة من هيئة الرهبان؛ فندم حين لم يجبه، فقال له: ما حاجتك؟ فقال: أن أكون معك، فأتأذب بأدبك، وأقتبس من عملك « ونجتمع على العبادة؛ فقال: إني في شغل عنك؛ ثم أقبل على صلاته؛ وأقبل الأبيض أيضا على الصلاة؛ فلما رأى برصيصا شدة اجتهاده وعبادته قال له: ما حاجتك؟ فقال: أن تأذن لي فأرتفع إليك. فأذن له فأقام الأبيض معه حولا لا يفطر إلا في كل أربعين يوما يوما واحدا، ولا ينقفل من صلاته إلا في كل أربعين يوما، ورُبما مَدَّ إلى الثمانين؛ فلما رأى برصيصا اجتهدا تقاصرت إليه نفسه. ثم قال الأبيض: عندي دعوات يَشْفِي الله بها السقيم والمبتلى والمجنون؛ فعلمه إياها. ثم جاء إلى إبليس فقال: قد والله أهلك الرجل. ثم تعرض لرجل نخفته؛ ثم قال لأهله: وقد تصدور في صورة آدميين —: إن بصاحبكم جنونا أفاطيه؟ قالوا نعم. فقال: لا أقوى على جنيته، ولكن اذهبوا به إلى برصيصا، فإن عنده اسم الله الأعظم الذي إذا سئل به أعطى، وإذا دعى به أجاب؛ فبأهوه فدما بتلك الدعوات، فذهب عنه الشيطان. ثم جعل الأبيض يفعل بالناس ذلك ويرشدهم إلى برصيصا فيعافون. فانطلق إلى جارية من بنات الملوك بين ثلاثة إخوة « وكان أبوه مملكا فمات واستخلف أخاه، وكان عمها مملكا في بني إسرائيل؛ فمذهبها وخنقها. ثم جاء إليهم في صورة رجل متطيب ليعالجها فقال: إن شيطانها مارد لا يطاق، ولكن اذهبوا بها إلى برصيصا فدعوها عنده، فإذا جاء شيطانها دعا لها فبرئت؛ فقالوا: لا يجيبنا إلى هذا؛ قال: فأبئوا صومعة في جانب صومعته ثم ضعوها فيها، وقولوا: هي أمانة عندك فاحتسب فيها. فسأله ذلك فأبى، فبئوا صومعة ووضعوا فيها الجارية؛ فلما انقفل من صلاته عاين الجارية وما بهما من الجمال فأسقط في يده، فبأها الشيطان فخنقها فأنقفل من صلاته ودعا لها فذهب عنها الشيطان، ثم أقبل على صلاته فبأها الشيطان فخنقها. وكان يكشف عنها ويتعرض بها لبرصيصا، ثم جاءه الشيطان فقال: وَيْحَكَ! واقعها، فما تجد

مثلا ثم تتوب بعد ذلك . فلم يزل به حتى واقعها فحملت وظهر حملها . فقال له الشيطان : ويحك ! قد افترضحت . فهل لك أن تقتلها ثم تتوب فلا تفتضح ، فان جاءوك وسأوك فقل جاءها شيطانها فذهب بها . فقتلها برصيصا ودفنها ليلا ، فأخذ الشيطان طرف ثوبها حتى بقى خارجا من التراب ، ورجع برصيصا إلى صلاته . ثم جاء الشيطان إلى إختها في المنام فقال : إن برصيصا فعل بأختكم كذا وكذا ، وقتلها ودفنها في جبل كذا وكذا ، فاستمعظموا ذلك وقالوا لبرصيصا : ما فعلت أختنا ؟ فقال : ذهب بها شيطانها ، فصدمقه وانصرفوا . ثم جاءهم الشيطان في المنام وقال : إنها مدفونة في موضع كذا وكذا ، وإن طرف رداءها خارج من التراب ، فانطلقوا فوجدوها ، فهدموا صومعته وأنزلوه وخنقوه ، وحملوه إلى الملك فأقرّ على نفسه فأمر بقتله . فلما صُلب قال الشيطان : أتعرفني ؟ قال لا والله ! قال : أنا صاحبك الذي علمتك الدعوات ، أما أنقيت الله أما استحييت وأنت أعبد بنى إسرائيل ! ثم لم يكفك صنيعك حتى فضحت نفسك ، وأقررت عليها وفضحت أشباهك من الناس ! فإن متّ على هذه الحالة لم يُفَلِّح أحد من نظرائك بعدك . فقال : كيف أصنع ؟ قال : تطيعني في خَصْلَةٍ واحدة وأنجيك منهم وأخذ بأعينهم . قال : وما ذاك ؟ قال : تسجد لي سجدة واحدة ، فقال : أنا أفعل ، فسجد له من دون الله . فقال : يا برصيصا ، هذا أردت منك ، كان عاقبة أمرك أن كفرت بربك ، إني برىء منك ، إني أخاف الله رب العالمين . وقال وهب ابن منبه : إن عابدا كان في بنى إسرائيل ، وكان من أعبد أهل زمانه ، وكان في زمانه ثلاثة إخوة لهم أخت ، وكانت بكرا ، ليست لهم أخت غيرها ، فخرج البعث على ثلاثتهم ، فلم يدروا عند من يخافون أختهم ، ولا عند من يأمنون عليها ، ولا عند من يضعونها . قال : فاجتمع رأيهم على أن يخلفوها عند عابد بنى إسرائيل ، وكان ثقة في أنفسهم ، فأتوه فسألوه أن يخلفوها عنده ، فتكون في كنفه وجواره إلى أن يقفلوا من غزاتهم ، فأبى ذلك عليهم وتعوذ بالله منهم ومن أختهم . قال فلم يزالوا به حتى أطعمهم فقال : أنزلوها في بيت حذاء صومعتي ، فأنزلوها في ذلك البيت ثم انطلقوا وتركوها ، فمكثت في جوار ذلك العابد زمانا ، يُنزل إليها الطعام من

صومعته ، فيضعه عند باب الصومعة ، ثم يغلّق بابَه ويصعد في صومعته ، ثم يأمرها فتخرج من بيتها فتأخذ ما وضع لها من الطعام . قال : فتألف له الشيطان فلم يزل يرغبه في الخير ، ويعظم عليه خروج الجارية من بيتها نهائاً ، ويخوفه أن يراها أحد فيعلقها . قال : فلبث بذلك زماناً ، ثم جاءه إبليس فرغبه في الخير والأجر ، وقال له : لو كنت تمشي إليها بطعامها حتى تضعه في بيتها كان أعظم لأجرك ، قال : فلم يزل به حتى مشى إليها بطعامها فوضعه في بيتها ، قال : فلبث بذلك زماناً ثم جاءه إبليس فرغبه في الخير وحضّه عليه ، وقال : لو كنت تكلمها وتحدثها فتأنس بحديثك ، فإنها قد استوحشت وحشةً شديدة . قال : فلم يزل به حتى حدثها زماناً يطلع عليها من فوق صومعته . قال : ثم أتاه إبليس بعد ذلك فقال : لو كنت تنزل إليها فتقعد على باب صومعتك وتحدثها وتقعد على باب بيتها فتحدثك كان أنس لها . فلم يزل به حتى أنزله وأجلسه على باب صومعته يتحدثها ، وتخرج الجارية من بيتها ؛ فلبثا زماناً يتحدثان ، ثم جاءه إبليس فرغبه في الخير والثواب فيما يصنع بها ، وقال : لو خرجت من باب صومعتك بخلست قريباً من باب بيتها كان أنس لها . فلم يزل به حتى فعل . قال : فلبثا زماناً ، ثم جاءه إبليس فرغبه في الخير وفيما له من حسن الثواب فيما يصنع بها ، وقال له : لو دَنَوْتُ من باب بيتها لحديثها ولم تخرج من بيتها ، ففعل . فكان ينزل من صومعته فيقعد على باب بيتها فيحدثها . فلبثا بذلك حيناً ثم جاءه إبليس فقال : لو دخلت البيت معها تحدثها ولم تركها تُبرز وجهها لأحد كان أحسن بك . فلم يزل به حتى دخل البيت ، فجعل يحدثها نهائاً كله ، فإذا أمسى صعد في صومعته . قال : ثم أتاه إبليس بعد ذلك ، فلم يزل يزينها له حتى ضرب العابد على نخذها وقبّلها . فلم يزل به إبليس يحسّنها في عينه ويسؤل له حتى وقع عليها فأحبلها ، فولدت له غلاماً . بخاءه إبليس فقال له : أدريت أن جاء إخوة هذه الجارية وقد ولدت منك ! كيف تصنع ! لا آمن عليك أن تفتضح أو يفضحوك ؟ فاعمد إلى ابنها فأذبحه وأدفنه ؛ فإنها مستكتم عليك بخافة إختوتها أن يطلعوا على ما صنعت بها ، ففعل . فقال له : أتراها تكتم إختوتها ما صنعت بها وقتلت ابنها ! خذها فأذبحها وادفنها مع ابنها . فلم يزل به حتى ذبحها

وألقيها في الحفرة مع ابنها ، وأطبق عليها صخرة عظيمة ، وسوى عليها التراب ، وضمد في صومعته يتعبد فيها ؛ فكث بذلك ما شاء الله أن يمكث ؛ حتى قفل إخوتها من الغزو ، بخاءوه فسألوه عنها فنعاهوا لهم وترحم عليها ، وبكى لهم وقال : كانت خير أمة ، وهذا قبرها فانظروا إليه . فأتى إخوتها القبر فبكوا على قبرها وترحموا عليها ، وأقاموا على قبرها أياما ثم انصرفوا إلى أهاليهم . فلما جنّ عليهم الليل وأخذوا مضاجعهم ، أتاهم الشيطان في صورة رجل مسافر ، فبدأ بأكبرهم فسأله عن أختهم ؛ فأخبره بقول العابد وموتها وترحمه عليها ، وكيف أراهم موضع قبرها ؛ فكذبه الشيطان وقال : لم يصدقكم أمر أختكم ، إنه قد أحبل أختكم وولدت منه ذلاما فذبحوه وذبحوها معه فرعا منكم ، وألقاها في حفرة احتفروا خلف الباب الذي كانت فيه عن يمين من دخله . فانطلقوا فادخلوا البيت الذي كانت فيه عن يمين من دخله ؛ فإنكم ستجدونهما هنالك جميعا كما أخبرتكم . قال : وأتى الأوسط في منامه وقال له مثل ذلك . ثم أتى أصغرهم فقال له مثل ذلك . فلما استيقظ القوم استيقظوا متعجبين لما رأى كل واحد منهم . فأقبل بعضهم على بعض ، يقول كل واحد منهم لقد رأيت عجبا ؛ فأخبر بعضهم بعضا بما رأى . قال أكبرهم : هذا حلم ليس بشيء ؛ فامضوا بنا ودعوا هذا . قال أصغرهم : لا أمضى حتى آتى ذلك المكان فانظر فيه . قال : فانطلقوا جميعا حتى دخلوا البيت الذي كانت فيه أختهم ، ففتحوا الباب وبحثوا الموضع الذي وُصف لهم في منامهم ، فوجدوا أختهم وابنها مذبحين في الحفرة كما قيل لهم ؛ فسألوا عنها العابد فصدق قول إبليس فيما صنع بهما . فاستعدوا عليه ما يكهم ، فأنزل من صومعته فقتلوه ليصلب ؛ فلما أوقفوه على الخشبة أتاه الشيطان فقال له : قد علمت أنى صاحبك الذي فتنتك في المرأة حتى أحبلتها وذبحتها وذبحت ابنها ؛ فإن أنت أطعنى اليوم وكفرت بالله الذي خلقتك خلقتك مما أنت فيه . قال : فكفر العابد بالله . فلما كفر خلى عنه الشيطان بينه وبين أصحابه فصلبوه . قال : ففيه نزلت هذه الآية « كَمَثَلِ الشَّيْطَانِ إِذْ قَالَ لِلْإِنْسَانِ اكْفُرْ فَلَمَّا كَفَرَ قَالَ إِنِّي بَرِيءٌ مِنْكَ إِنِّي أَخَافُ اللَّهَ رَبَّ الْعَالَمِينَ » — إلى قوله — جزاء الظالمين » .

قال ابن عباس : فضرب الله هذا مثلاً للنافقين مع اليهود . وذلك أن الله تعالى أمر نبيه عليه السلام أن يُخْلِجَ بنى النَّضِيرِ من المدينة ، فدَسَّ إليهم المنافقون ألا تخرجوا من دياركم ، فإن قاتلوكم كما معكم ، وإن أخرجوكم كما معكم ؛ فخاروا النبي صلى الله عليه وسلم فخذلهم المنافقون ، وتبرَّءوا منهم كما تبرَّأ الشيطان من برصيصا العابد . فكان الرهبان بعد ذلك لا يمشون إلا بالتَّخِيَّةِ والكَتْمَانِ . وطمع أهل الفسوق والفجور في الأحبار فرمَوْهم بالبهتان والتبجح ؛ حتى كان أمر جُرَيْجِ الرَّاهِبِ ، وبرَّاه الله فانبسطت بعده الرهبان وظهروا للناس . وقيل : المعنى مثل المنافقين في غدرهم لبنى النَّضِيرِ كَبَلِ إبليس إذ قال لكفار قريش : « لَا غَالِبَ لَكُمْ الْيَوْمَ مِنَ النَّاسِ وَإِنِّي جَارٌ لَكُمْ » ^(١) الآية . وقال مجاهد : المراد بالإنسان ما هنا جميع الناس في غرور الشيطان إياهم . ومعنى قوله تعالى : « إِذْ قَالَ لِلْإِنْسَانِ اكْفُرْ » أى أغواه حتى قال : إني كافر . وليس قول الشيطان : « إِنِّي أَخَافُ اللَّهَ رَبَّ الْعَالَمِينَ » حقيقة ، إنما هو على وجه التبرُّؤ من الإنسان ؛ فهو تأكيد لقوله تعالى : « إِنِّي بَرِيءٌ مِنْكَ » . وفتح الياء من « إني » نافع وابن كثير وأبو عمرو . وأسكن الباقون . (فَكَانَ عَاقِبَتُهُمَا) أى عاقبة الشيطان وذلك الإنسان . (أَنَّهُمَا فِي النَّارِ خَالِدَيْنِ فِيهَا) نصب على الحال . والتثنية ظاهرة فيمن جعل الآية مخصوصة في الراهب والشيطان . ومن جعلها في الجنس فالمعنى : وكان عاقبة القريظين أو الصنفين . ونصب « عاقبتهم » على أنه خبر كان . والاسم « أَنَّهُمَا فِي النَّارِ » . وقرأ الحسن « فَكَانَ عَاقِبَتُهُمَا » بالرفع على الضد من ذلك . وقرأ الأعمش « خَالِدَيْنِ فِيهَا » بالرفع وذلك خلاف المرسوم . ورواه على أنه خبر « أَتَى » والظرف مُلْتَمَى .

قوله تعالى : يَدَّأُهَا الَّذِينَ ءَامَنُوا أَتَّقُوا اللَّهَ وَلَتَنْظُرُنَّ نَفْسٌ مَّا قَلَّمَتْ لِعِبَادِهِمْ وَآتَّقُوا اللَّهَ إِنَّ اللَّهَ خَبِيرٌ بِمَا تَعْمَلُونَ ^(٢)

(١) في بعض الأصول : « ودهم » . (٢) آية ٤٨ سورة الأنازل .

قوله تعالى : ﴿يَا أَيُّهَا الَّذِينَ آمَنُوا اتَّقُوا اللَّهَ﴾ في أوامره ونواهيه ، وأداء فرائضه واجتناب معاصيه . ﴿وَلْتَنْظُرْ نَفْسٌ مَّا قَدَّمَتْ لِغَدٍ﴾ يعني يوم القيامة . والعرب تَكْنِي عن المستقبل بالغد . وقيل : ذِكْرُ الغد تنبيهاً على أن الساعة قريبة ؛ كما قال الشاعر :
(١)
* وإن غداً للناظرين قريب *

وقال الحسن وقتادة : قَرَبَ الساعةَ حتى جعلها كغَدٍ . ولا شك أن كل آتٍ قريبٌ ؛ والموت لا محالة آتٍ . ومعنى « مَا قَدَّمَتْ » يعني من خير أو شر . ﴿وَاتَّقُوا اللَّهَ﴾ أعاد هذا تكريراً ، كقولك : عجل عجل ، إرم إرم . وقيل التقوى الأولى التوبة فيما مضى من الذنوب ، والثانية اتقاء المعاصي في المستقبل . ﴿إِنَّ اللَّهَ خَيْرٌ مِّمَّا تَعْمَلُونَ﴾ قال سعيد بن جبير : أى بما يكون منكم . والله أعلم .

قوله تعالى : وَلَا تَكُونُوا كَالَّذِينَ نَسُوا اللَّهَ فَأَنسَاهُمْ أَنفُسَهُمْ أُولَٰئِكَ هُمُ الْفَاسِقُونَ ﴿١٩﴾

قوله تعالى : ﴿وَلَا تَكُونُوا كَالَّذِينَ نَسُوا اللَّهَ﴾ أى تركوا أمره . ﴿فَأَنسَاهُمْ أَنفُسَهُمْ﴾ أن يعملوا لها خيراً ؛ قاله ابن حبان . وقيل : نسوا حق الله فأَنسَاهُمْ حق أنفسهم ؛ قاله سفيان . وقيل : « نسوا الله » بترك شكره وتعظيمه . « فَأَنسَاهُمْ أَنفُسَهُمْ » بالعذاب أن يذكر بعضهم بعضاً ؛ حكاه ابن عيسى . وقال سهل بن عبد الله : « نسوا الله » عند الذنوب . « فَأَنسَاهُمْ أَنفُسَهُمْ » عند التوبة . ونسب تعالى الفعل إلى نفسه في « أَنسَاهُمْ » إذ كان ذلك بسبب أمره ونهيته الذى تركوه . وقيل : معناه وجدهم تاركين أمره ونهيته ؛ كقولك : أحمدت الرجل إذا وجدته مجوداً . وقيل : « نسوا الله » في الرضاء . « فَأَنسَاهُمْ أَنفُسَهُمْ » في الشداغ . ﴿أُولَٰئِكَ هُمُ الْفَاسِقُونَ﴾ قال ابن جبير : العاصون . وقال ابن زيد : الكاذبون . وأصل الفسق الخروج ؛ أى الذين خرجوا عن طاعة الله .

(١) في فرائد الأدل أن قائل هذا هو قراد بن أجدع للثمان بن المنذر . ولفظ البيت :

فإن يك صدر هذا اليوم ول * فأت غداً لناظره قريب

قوله تعالى : لَا يَسْتَوِي أَصْحَابُ النَّارِ وَأَصْحَابُ الْجَنَّةِ أَصْحَابُ الْجَنَّةِ هُمُ الْفَائِزُونَ ﴿٢٠﴾

قوله تعالى : ((لَا يَسْتَوِي أَصْحَابُ النَّارِ وَأَصْحَابُ الْجَنَّةِ)) أى فى الفضل والرتبة . ((أَصْحَابُ الْجَنَّةِ هُمُ الْفَائِزُونَ)) أى المقربون المكرمون . وقيل : الناجون من النار . وقد مضى الكلام فى معنى هذه الآية فى « المائدة » عند قوله تعالى : « قُلْ لَا يَسْتَوِي الْغَنِيُّ وَالْفَقِيرُ » . وفى سورة « السجدة » عند قوله تعالى : « أَفَمَنْ كَانَ مُؤْمِنًا كَمَنْ كَانَ فَاسِقًا لَا يَسْتَوُونَ » . وفى سورة « ص » « أَمْ تَجْعَلُ الَّذِينَ آمَنُوا وَعَمِلُوا الصَّالِحَاتِ كَالْمُفْسِدِينَ فِي الْأَرْضِ أَمْ تَجْعَلُ الْمُتَّقِينَ كَالْفُجَّارِ » ^(١) فلا معنى للإعادة .

قوله تعالى : لَوْ أَنزَلْنَا هَذَا الْقُرْآنَ عَلَى جَبَلٍ لَّرَأَيْنَاهُ خَاشِعًا مُّتَصَدِّعًا مِّنْ خَشْيَةِ اللَّهِ وَتِلْكَ الْأَمْثَالُ نَضْرِبُهَا لِلنَّاسِ لَعَلَّهُمْ يَتَفَكَّرُونَ ﴿٢١﴾

قوله تعالى : ((لَوْ أَنزَلْنَا هَذَا الْقُرْآنَ عَلَى جَبَلٍ لَّرَأَيْنَاهُ خَاشِعًا)) حث على تأمل مواضع القرآن ، ويّنه أنه لا عذر فى ترك التدبر ؛ فإنه لو خوطب بهذا القرآن الجبال مع تركيب العقل فيها لأنقادت لمواعظه ، ولرايتها على صلاحيتها ووزانتها خاشعة متصدعة ؛ أى متشققة من خشية الله . والخاشع : الدليل . والمتصدع : المتشقق . وقيل : « خاشعاً » لله بما كلفه من طاعته . « متصدعاً » من خشية الله أن يعصيه فيعاقبه . وقيل : هو على وجه المثل للكفار .

قوله تعالى : ((وَتِلْكَ الْأَمْثَالُ نَضْرِبُهَا لِلنَّاسِ)) أى إنه لو أنزل هذا القرآن على جبل لخشع لوعده وتصدع لوعيده ؛ وأتم أيها المقهورون بإعجازه لا ترغبون فى وعده ولا ترهبون من

(١) آية ١٠٠ راجع ج ٦ ص ٣٢٧ (٢) آية ١٨ راجع ج ١٤ ص ١٠٥

(٣) آية ٢٨ راجع ج ١٥ ص ١٩١ طبعة أولى أو ثانية .

وعنده ا وقيل : الخطاب للنبي صلى الله عليه وسلم ؛ أى لو أنزلنا هذا القرآن يا محمد على جبل لما ثبت ، وتصدع من نزوله عليه ؛ وقد أنزلناه عليك وثبتناك له ؛ فيكون ذلك امتناناً عليه أن ثبت له لا تثبت له الجبال . وقيل : إنه خطاب للأمة ، وأن الله تعالى لو أنذر بهذا القرآن الجبال لتصدعت من خشية الله . والإنسان أقل قوة وأكثر ثباتاً ؛ فهو يقوم بحقه إن أطاع ، ويقدر على رده إن عصى ؛ لأنه موعود بالثواب ومنجور بالعقاب .

قوله تعالى : هُوَ اللَّهُ الَّذِي لَا إِلَهَ إِلَّا هُوَ عَالِمُ الْغَيْبِ وَالشَّهَادَةِ هُوَ الرَّحْمَنُ الرَّحِيمُ ﴿٢٢﴾

قوله تعالى : (هُوَ اللَّهُ الَّذِي لَا إِلَهَ إِلَّا هُوَ عَالِمُ الْغَيْبِ وَالشَّهَادَةِ) قال ابن عباس : عالم السر والعلانية . وقيل : ما كان وما يكون . وقال سهل : عالم بالآخرة والدنيا . وقيل : « الغيب » ما لم يعلم العباد ولا عاينوه . « والشهادة » ما علموا وشاهدوا . (هُوَ الرَّحْمَنُ الرَّحِيمُ) تقدم .

قوله تعالى : هُوَ اللَّهُ الَّذِي لَا إِلَهَ إِلَّا هُوَ الْمَلِكُ الْقُدُّوسُ السَّلَامُ الْمُؤْمِنُ الْمُهَيْمِنُ الْعَزِيزُ الْجَبَّارُ الْمُتَكَبِّرُ سُبْحَانَ اللَّهِ عَمَّا يُشْرِكُونَ ﴿٢٣﴾

قوله تعالى : (هُوَ اللَّهُ الَّذِي لَا إِلَهَ إِلَّا هُوَ الْمَلِكُ الْقُدُّوسُ) أى المنزه عن كل نقص ، والطاهر عن كل عيب . والقدس (بالتحريك) : السُّطْلُ بلغة أهل الحجاز ؛ لأنه يُطَهَّر به . ومنه القادوس لواحد الأواني التى يستخرج بها الماء من البئر بالسانية . وكان سيديوه يقول : قَدُّوسٌ وَسَبُّوحٌ ؛ بفتح أولهما . وحكى أبو حاتم عن يعقوب أنه سمع عند الكسائي أعرابياً فصيحاً يُكْنَى أبا الدينار يقرأ « الْقَدُّوس » بفتح القاف . قال نعلب : كل اسم على

(١) راجع ج ١ ص ١٠٣ وما بعدها طبعة ثانية أو ثالثة .

(٢) من معنى السانية : التذلو وأدواته . والمراد هنا الأدوات التى يستخرج بها الماء .

فَعُولُ فهو مفتوح الأول؛ مثل سَفُودٌ وَكَلُوبٌ وَتَنُورٌ وَشَبُوطٌ، إِلَّا السَّبَّوحَ وَالْقُدُّوسَ
فَإِنْ الضَّمُّ فِيهِمَا أَكْثَرُ؛ وَقَدْ يَفْتَحَانِ . وَكَذَلِكَ الذَّرُوحُ ^(١) (بِالضَّمِّ) وَقَدْ يَفْتَحُ . «السَّلَامُ»
أَيُّ ذُو السَّلَامَةِ مِنَ النَّقَائِصِ . وَقَالَ ابْنُ الْعَرَبِيِّ : اتَّفَقَ الْعُلَمَاءُ رَحِمَهُ اللَّهُ عَلَيْهِمْ عَلَى أَنَّ مَعْنَى
قَوْلِنَا فِي اللَّهِ «السَّلَامُ» : النَّسَبَةُ ؛ تَقْدِيرُهُ ذُو السَّلَامَةِ . ثُمَّ اخْتَلَفُوا فِي تَرْجُمَةِ النَّسَبَةِ عَلَى ثَلَاثَةِ
أَقْوَالٍ : الْأَوَّلُ — مَعْنَاهُ الَّذِي سَلِمَ مِنْ كُلِّ عَيْبٍ وَبَرَأَ مِنْ كُلِّ نَقِصٍ . الثَّانِي — مَعْنَاهُ
ذُو السَّلَامِ ؛ أَيُّ الْمُسْلِمِ عَلَى عِبَادِهِ فِي الْخَلْقِ ؛ كَمَا قَالَ : «سَلَامٌ قَوْلًا مِنْ رَبِّ رَحِيمٍ» . الثَّالِثُ —
أَنَّ مَعْنَاهُ الَّذِي سَلِمَ الْخَلْقُ مِنْ ظَلَمِهِ .

قُلْتُ : وَهَذَا قَوْلُ الْخَطَّابِيِّ ؛ وَعَلَيْهِ وَالَّذِي قَبْلَهُ يَكُونُ صِفَةً فَعِلٌ . وَعَلَى أَنَّهُ الْبَرَاءَةُ مِنَ
الْعُيُوبِ وَالنَّقَائِصِ يَكُونُ صِفَةً ذَاتٍ . وَقِيلَ : السَّلَامُ مَعْنَاهُ الْمُسْلِمُ لِعِبَادِهِ . «الْمُؤْمِنُ»
أَيُّ الْمَصْدُقِ لِرَسُولِهِ بِإِظْهَارِ مَعْجَزَاتِهِ عَلَيْهِمْ ، وَمَصْدُقِ الْمُؤْمِنِينَ مَا وَصَدَهُمْ بِهِ مِنَ الثَّوَابِ ،
وَمَصْدُقِ الْكَافِرِينَ مَا أَوْصَدَهُمْ مِنَ الْعِقَابِ . وَقِيلَ : الْمُؤْمِنُ الَّذِي يُؤْمِنُ أَوْلِيَائِهِ مِنْ عَذَابِهِ ،
وَيُؤْمِنُ عِبَادَهُ مِنْ ظَلَمِهِ ؛ يَقَالُ : آمَنَهُ مِنَ الْأَمَانِ الَّذِي هُوَ ضِدُّ الْخَوْفِ ؛ كَمَا قَالَ تَعَالَى :
«وَأَمَّنَّهُمْ مِنْ خَوْفٍ» فهو مؤمن ؛ قَالَ النَّابِغَةُ :

وَالْمُؤْمِنُ الْعَائِذَاتِ الطَّيْرِ يَمْسَحُهَا * رُجَانُ مَكَّةَ بَيْنَ الْغَيْلِ وَالسُّنْدِ ^(٢)

وَقَالَ مُجَاهِدٌ : الْمُؤْمِنُ الَّذِي وَحَّدَ نَفْسَهُ بِقَوْلِهِ : «شَهِدَ اللَّهُ أَنَّهُ لَا إِلَهَ إِلَّا هُوَ» . وَقَالَ
ابْنُ عَبَّاسٍ : إِذَا كَانَ يَوْمُ الْقِيَامَةِ أَخْرَجَ أَهْلَ التَّوْحِيدِ مِنَ النَّارِ . وَأَوَّلُ مَنْ يُخْرَجُ مِنْ وَاقِفٍ
اسْمُهُ اسْمُ نَبِيٍّ ، حَتَّى إِذَا لَمْ يَبْقَ فِيهَا مِنْ يُوَافِقُ اسْمَهُ اسْمُ نَبِيٍّ قَالَ اللَّهُ تَعَالَى لِأَبَائِهِمْ : أَنْتُمْ

(١) السَفُودُ : حَدِيدَةٌ يَشْوِي عَلَيْهَا النَّحْمُ ؛ وَالْجَمُّ سَفَاوِدُ . وَالْكَالُوبُ : حَدِيدَةٌ مَعْلُوفَةٌ كَالْخَطِّافِ . وَالتَّنُورُ :
الْكَانُونُ يُخْبَزُ فِيهِ . وَالسُّودُ : حَيَوَانٌ بَرِيٌّ يَشَبُّهُ السُّنُورُ يَتَّخِذُ مِنْ جِلْدِهِ فَرَاءً ثَمِينَةً لِيَتَّخِذَهَا وَادِغَامًا وَحِشْمًا . وَالشَّبُوطُ :
سِمَكٌ رَقِيقٌ الذَّنْبُ عَرِيضٌ الْوَسَطُ لَيْنُ الْمَسِّ صَغِيرُ الرَّاسِ . وَالْجَمْعُ شَبَابِيطُ .

(٢) الذَّرُوحُ : دَوِيَّةٌ حَرَاءٌ مَنقُطَةٌ بِسَوَادٍ تَطِيرُ ، وَهِيَ مِنَ السَّحَابِ الْقَاتِلَةِ .

(٣) الْعَائِذَاتُ : مَا عَاذَ بِالْبَيْتِ مِنَ الطَّيْرِ . وَالْغَيْلُ : الشَّجَرُ الْكَثِيرُ الْخَلْفُ . وَالسُّنْدُ : مَا قَابَلَكُ مِنَ الْجَبَلِ وَعَلَا

عَنِ السَّفْحِ . (٤) آيَةُ ١٨ سُورَةِ آلِ عِمْرَانَ .

المسلمون وأنا السلام، وأتم المؤمنون وأنا المؤمن؛ فيخرجهم من النار ببركة هذين الاسمين .
 ((الْمُهِيمُنُ الْعَزِيزُ)) تقدم الكلام في المهيمن في «المائدة» وفي «العزيز» في غير موضع .
 ((الْجَبَّارُ)) قال ابن عباس : هو العظيم . وجبروت الله عظمتة . وهو على هذا القول صفة ذات ؛ من قولهم : نخلة جبّارة . قال امرؤ القيس :

سوامق جبّار أئيت فروعه * وعالين قنوانا من البُسر أحمرأ^(١)

يعنى النخلة التي فانت اليد . فكان هذا الاسم يدل على عظمة الله وتقديسه عن أن تناله النقائص وصفات الحدث . وقيل : هو من الجبر وهو الإصلاح ؛ يقال : جبرت العظم بجبر ؛ إذا أصلحته بعد الكسر ؛ فهو فعّال من جبر إذا أصلح الكسير وأغنى الفقير . وقال الفراء : هو من أجبره على الأمر أى قهره . قال : ولم أسمع فعّالا من أفعّل إلا في جبار ودراك من أدرك . وقيل : الجبار الذى لا تطاق سطوته . ((الْمُتَكَبِّرُ)) الذى تكبر برؤيته فلا شيء مثله . وقيل : المتكبر عن كل سوء ، المتعظم عما لا يليق به من صفات الحدث والذم . وأصل الكبر والكبرياء الامتناع وقلة الانقياد . وقال حميد بن ثور :

عَفَّتْ مثل ما يفهم الفصيل فأصبحت * بها ككبرياء الصعب وهى ذلول

والكبرياء فى صفات الله مدح ، وفى صفات المخلوقين ذم . وفى الصحيح عن
 أبى هريرة أن رسول الله صلى الله عليه وسلم قال فيما يرويه عن ربه تبارك وتعالى أنه قال :
 « الكبرياء ردائى والعظمة إزارى فمن نازعنى فى واحد منهما قصمته ثم قذفته فى النار » .
 وقيل : المتكبر معناه العالى . وقيل : معناه الكبير لأنه أجل من أن يتكلف كبراً . وقد
 يقال : تظلم بمعنى ظلم ، وتشتم بمعنى شتم ، واستقر بمعنى قر . كذلك المتكبر بمعنى الكبير . وليس
 كما يوصف به المخلوق إذا وصف بتفعل إذا نسب إلى ما لم يكن منه . ثم نزه نفسه فقال :
 ((سُبْحَانَ اللَّهِ)) أى تزيهاً بجلالاته وعظمته . ((عَمَّا يُشْرِكُونَ)) .

(١) راجع ج ٦ ص ٢١٠ طبعة أولى أو ثانية . (٢) راجع ج ٢ ص ١٣١ طبعة ثانية .

(٣) سوامق : مرثعات . والأئيت : الملتف . والقنوان : العنق . (٤) فى نسخة : « واستمر بمعنى مر » .

قوله تعالى : هُوَ اللَّهُ الْخَالِقُ الْبَارِئُ الْمُصَوِّرُ لَهُ الْأَسْمَاءُ الْحُسْنَى^ج
يُسَبِّحُ لَهُ مَا فِي السَّمَوَاتِ وَالْأَرْضِ وَهُوَ الْعَزِيزُ الْحَكِيمُ ﴿٢٤﴾

قوله تعالى : ﴿ هُوَ اللَّهُ الْخَالِقُ الْبَارِئُ الْمُصَوِّرُ ﴾ « الخالق » هنا المقدّر ، و « البارئ » المُنشئ المَخترع . و « المصور » مصوّر الصور ومركبها على هيئات مختلفة . فالصویر مرتب على الخلق والبرایة^(١) وتابع لها ، ومعنى التصوير التخطيط والتشكيل . وخلق الله الإنسان في أرحام الأمهات ثلاث خَلَقَ : جعله عَلَقَةً ، ثم مُضْغَةً ، ثم جعله صورة وهو التشكيل الذي يكون به صورة وهيئة يُعرف بها ويُتميز عن غيره بِسِمَتِهَا . فتبارك الله أحسن الخالقين . وقال الباقية :

الخالق البارئ المصور في آل * أرحام ماء حتى يصير دماً

وقد جعل بعض الناس الخلق بمعنى التصوير ، وليس كذلك ، وإنسا التصوير آخره والتقدير أولاً والبرایة بينهما ، ومنه قوله الحق : « وَإِذْ تَخْلُقُ مِنَ الطِّينِ كَهَيْئَةِ الطَّيْرِ^(٢) » . وقال زهير :

وَلَأَنْتَ تَقْرِي مَا خَلَقْتَ وَبَعْدَ * ضُ الْقَوْمِ يَخْلُقُ ثُمَّ لَا يَقْرِي

يقول : تُقدّر ما تُقدّر ثم تقريه ، أى تُمضيه على وفق تقديرك ، وغيرك يقدر ما لا يتم له ولا يقع فيه مراده ، إما لقصوره في تصوّر تقديره أو لعدم جزئه عن تمام مراده . وقد أئبنا على هذا كله في « الكتاب الأسنى في شرح أسماء الله الحسنى » والحمد لله . وعن حاطب ابن أبى بلتعة أنه قرأ « البارئ المصور » بفتح الواو ونصب الراء ، أى الذى يبرأ المصور ، أى يميز ما يصوره بتفاوت الهيئات . ذكره الزمخشري . ﴿ لَهُ الْأَسْمَاءُ الْحُسْنَى يُسَبِّحُ لَهُ مَا فِي السَّمَوَاتِ وَالْأَرْضِ وَهُوَ الْعَزِيزُ الْحَكِيمُ ﴾ تقدّم الكلام فيه . وعن أبى هريرة قال : سألت خليلي أبا القاسم رسول الله صلى الله عليه وسلم عن اسم الله الأعظم فقال : « يا أبا هريرة ،

(١) كذا في نسخ الأصل . والذى في كتب اللغة : « برأ الله الخلق برأ وبروا » .

(٢) آية ١١٠ سورة المسائدة . (٣) راجع ج ١ ص ٢٨٧ و ج ٢ ص ١٣١ و ج ١٠ ص ٢٦٦

عليك بأخر سورة الحشر فأكثر قراءتها“ فأعدت عليه فأعاد على .
وقال جابر بن زيد : ان اسم الله الأعظم هو الله لمكان هذه الآية . وعن أنس بن مالك أن
رسول الله صلى الله عليه وسلم قال : ” من قرأ سورة الحشر غفر الله له ما تقدم من ذنبه
وما تأخر “ . وعن أبي أمامة قال : قال النبي صلى الله عليه وسلم : ” من قرأ خواتم سورة
الحشر في ليل أو نهار فقبضه الله في تلك الليلة أو ذلك اليوم فقد أوجب الله له الجنة “ .

سورة المتحنة

مدنية في قول الجميع ، وهي ثلاث عشرة آية

المتحنة (بكسر الحاء) أى المختبرة ، أضيف الفعل إليها مجازاً ، كما سُميت سورة « براءة »
المبعثرة والفاضحة ، لما كشفت من عيوب المنافقين ، ومن قال في هذه السورة : المتحنة
(بفتح الحاء) فإنه أضافها إلى المرأة التي نزلت فيها ، وهى أم كلثوم بنت عقبة بن أبي
معيط . قال الله تعالى : « فَأَمْتَحْنُوهُمْ اللَّهُ أَعْلَمُ بِإِيمَانِهِمْ » الآية . وهى امرأة عبد الرحمن
ابن عوف ، ولدت له إبراهيم بن عبد الرحمن .

بِسْمِ اللَّهِ الرَّحْمَنِ الرَّحِيمِ

يَا أَيُّهَا الَّذِينَ ءَامَنُوا لَا تَتَّخِذُوا عَدُوِّي وَعَدُوَّكُمْ أَوْلِيَاءَ تُلْقُونَ
إِلَيْهِم بِالْمُودَّةِ وَقَدْ كَفَرُوا بِمَا جَاءَكُمْ مِنَ الْحَقِّ يُخْرِجُونَ الرَّسُولَ
وَإِيَّاكُمْ أَنْ تُؤْمِنُوا بِاللَّهِ رَبِّكُمْ إِنْ كُنْتُمْ نَرَجَتْ جِهَدًا فِي سَبِيلِ
وَأَنْتُمْ مَرْضَاتٍ يُسْرُونَ إِلَيْهِم بِالْمُودَّةِ وَأَنَا أَعْلَمُ بِمَا أَخْفَيْتُمْ
وَمَا أَعْلَنْتُمْ وَمَنْ يَفْعَلْهُ مِنْكُمْ فَقَدْ ضَلَّ سَوَاءَ السَّبِيلِ ﴿١﴾

قوله تعالى : ﴿يَا أَيُّهَا الَّذِينَ آمَنُوا لَا تَتَّخِذُوا عَدُوِّي وَعَدُوَّكُمْ أَوْلِيَاءَ﴾ عَدُوِّي اتَّخَذَ إلى مفعولين ، وهما «عَدُوَّكُمْ أَوْلِيَاءَ» . وَالْعَدُوُّ فَعُولٌ مِنْ عَدَا كَعَفُوٍّ مِنْ عَفَا . وَلِكُونِهِ عَلَى زِنَةِ الْمَصْدَرِ أَوْ قَعٌ عَلَى الْجَمَاعَةِ إِيقَاعُهُ عَلَى الْوَاحِدِ . وَفِي هَذِهِ الْآيَةِ سَبْعُ مَسْأَلَاتٍ :

الأولى — قوله تعالى : ﴿يَا أَيُّهَا الَّذِينَ آمَنُوا لَا تَتَّخِذُوا عَدُوِّي وَعَدُوَّكُمْ﴾ رَوَى الْأَئِمَّةُ — وَاللَّفْظُ لِمُسْلِمٍ — عَنْ عَلِيٍّ رَضِيَ اللَّهُ عَنْهُ قَالَ : بَعَثَنَا رَسُولُ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ أَنَا وَالزُّبَيْرُ وَالْمِقْدَادُ فَقَالَ : «أَتَتُوا رَوْضَةَ خَالِجٍ فَإِنْ بَهَا ظَعِينَةٌ^(١) مَعَهَا كِتَابٌ نَخْذُوهُ مِنْهَا» ، فَاذْهَبْنَا تَعَادَى بَنَّا خَيْلُنَا ، فَإِذَا نَحْنُ بِالْمَرْأَةِ ، فَقُلْنَا : أَخْرِجِي الْكِتَابَ ، فَقَالَتْ : مَا مَعِيَ كِتَابٌ . فَقُلْنَا : لَنُخْرِجَنَّ الْكِتَابَ أَوْ لَنُتَلَقِينَ الثِّيَابَ ، فَأَخْرَجَتْهُ مِنْ عِقَاصِهَا . فَأَتَيْنَا بِهِ رَسُولَ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ فَإِذَا فِيهِ : مِنْ حَاطِبِ بْنِ أَبِي بَلْتَعَةَ إِلَى نَاسٍ مِنَ الْمُشْرِكِينَ مِنْ أَهْلِ مَكَّةَ يَنْجُبُهُمْ بِبَعْضِ أَمْرِ رَسُولِ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ . فَقَالَ رَسُولُ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ : «يَا حَاطِبُ مَا هَذَا ؟ قَالَ لَا تَعْجَلْ عَلَيَّ يَا رَسُولَ اللَّهِ ، إِنِّي كُنْتُ أَمْرًا مُلَصِّقًا فِي قُرَيْشٍ — قَالَ سَفِيَانُ : كَانَ حَلِيفًا لَهُمْ ، وَلَمْ يَكُنْ مِنْ أَنْفُسِهِمَا — وَكَانَ مِنْ كَانَ مَعَكَ مِنَ الْمُهَاجِرِينَ طَمَّ قُرَابَاتٍ يَحْمُونَ بِهَا أَهْلِيهِمْ ، فَأَحْبَبْتُ إِذْ فَاتَنِي ذَلِكَ مِنَ النَّسَبِ فِيهِمْ أَنْ أَتَّخِذَ فِيهِمْ يَدًا يَحْمُونَ بِهَا قُرَابَتِي ، وَلَمْ أَفْعَلْهُ كُفْرًا وَلَا ارْتِدَادًا عَنْ دِينِي ، وَلَا رِضًا بِالْكَفْرِ بَعْدَ الْإِسْلَامِ . فَقَالَ النَّبِيُّ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ : «صَدَقَ» . فَقَالَ عُمَرُ : دَعْنِي يَا رَسُولَ اللَّهِ أَضْرِبَ عُنُقَ هَذَا الْمُنَافِقِ . فَقَالَ : «إِنَّهُ قَدْ شَهِدَ بَدْرًا وَمَا يُدْرِيكَ لِمَ اللَّهُ أَطْلَعَ عَلَى أَهْلِ بَدْرٍ فَقَالَ أَعْمَلُوا مَا شِئْتُمْ فَقَسَدَ غَفَرْتُ لَكُمْ» فَأَنْزَلَ اللَّهُ عَنْ وَجَلٍ «يَا أَيُّهَا الَّذِينَ آمَنُوا لَا تَتَّخِذُوا عَدُوِّي وَعَدُوَّكُمْ أَوْلِيَاءَ» . قِيلَ : اسْمُ الْمَرْأَةِ سَاتِرَةُ مِنْ مَوَالِي قُرَيْشٍ . وَكَانَ فِي الْكِتَابِ : «أَتَا بَعْدُ، فَإِنْ رَسُولُ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ قَدْ تَوَجَّهَ إِلَيْكُمْ بِجَيْشٍ كَاللَّيْلِ يَسِيرُ كَالسَّيْلِ ، وَأَقْسَمَ بِاللَّهِ أَوْ لَمْ يَسِرْ إِلَيْكُمْ إِلَّا وَحْدَهُ لِأُظْفِرَهُ اللَّهُ بِكُمْ ، وَأَنْجِزَ لَهُ مَوْعِدَهُ فِيكُمْ ، فَإِنَّ اللَّهَ وَلِيُّهُ وَنَاصِرُهُ . ذَكَرَهُ بَعْضُ الْمُفَسِّرِينَ .

(١) موضع بين مكة والمدينة على اثني عشر ميلا من المدينة .

(٢) الظعينة : هي المرأة في اليهود . ولا يقال ظعينة إلا وهي كذلك . (٣) أى تجرى .

وذكر القشيري والثعلبي أن حاطب بن أبي بلتعة كان رجلاً من أهل اليمن، وكان له حلف بمكة في بني أسد بن عبد العزى رهط الزبير بن العوام . وقيل : كان حليفاً للزبير بن العوام ، فقدمت من مكة سارة مولاة أبي عمرو بن صبيح بن هاشم بن عبد مناف إلى المدينة ورسول الله صلى الله عليه وسلم يتجهز لفتح مكة . وقيل : كان هذا في زمن الحديبية ؛ فقال لها رسول الله صلى الله عليه وسلم : ” أمهاجرة جئت يا سارة ” . فقالت لا . قال : ” أمسلمة جئت ” قالت لا . قال : ” فما جاء بك ” قالت : كنتم الأهل والموالى والأصل والعشيرة ، وقد ذهب الموالى — تعني قتلوا يوم بدر — وقد احتجت حاجة شديدة فقدمت عليكم لتعطوني وتكسوني ؛ فقال عليه الصلاة والسلام : ” فإني أنيت عن شباب أهل مكة ” وكانت مغنية ، قالت : ما طلب متى شيء بعد وقعة بدر . فحث رسول الله صلى الله عليه وسلم بني عبد المطلب وبني المطلب على إعطائها ، فكسوها وأعطوها وحملوها فخرجت إلى مكة ، وأتاها حاطب فقال : أعطيك عشرة دنانير وبرداً على أن تبغني هذا الكتاب إلى أهل مكة . وكتب في الكتاب : إن رسول الله صلى الله عليه وسلم يريدكم نخدوا حذركم . فخرجت سارة ، وزل جبريل فأخبر النبي صلى الله عليه وسلم بذلك ، فبعث علياً والزبير وأبا مرثد الفزاري . وفي رواية : علياً والزبير والمقداد . وفي رواية : أرسل علياً وعمار بن ياسر . وفي رواية : علياً وعماراً وعمر والزبير وطلحة والمقداد وأبا مرثد — وكانوا كلهم فرساناً — وقال لهم : ” انطلقوا حتى تأتوا روضة خاخ فإن بها طعينة ومعها كتاب من حاطب إلى المشركين نخدوه منها وخلوا سبيلها فإن لم تدفعه لكم فأضربوا عنقه ” فأدركوها في ذلك المكان ، فقالوا لها : أين الكتاب ؟ فخلعت ما معها كتاب ؛ ففتشوا أمتعتها فلم يجدوا معها كتاباً ، فهموا بالرجوع فقال علي : والله ما كذبنا ولا كذبنا ! وسئل سيفه وقال : أنرجي الكتاب وإلا والله لأجردنك ولأضربن عنقك ؛ فلما رأت الحدة أخرجته من ذوائبها — وفي رواية من حمزتها^(١) — خلوا سبيلها ورجعوا بالكتاب إلى رسول الله صلى الله عليه وسلم . فأرسل إلى حاطب فقال :

(١) الحجرة : معقد الإزار . وموضع التكة من السراريل .

”هل تعرف الكتاب؟“ قال نعم . وذكر الحديث بنحو ما تقدم . ورُوي أن النبي صلى الله عليه وسلم أقرن جميع الناس يوم الفتح إلا أربعة هي أحدهم .

الثانية — السورة أصل في النبي عن موالاة الكفار . وقد مضى ذلك في غير موضع .^(١)
من ذلك قوله تعالى : « لَا يَتَّخِذِ الْمُؤْمِنُونَ الْكَافِرِينَ أَوْلِيَاءَ مِنْ دُونِ الْمُؤْمِنِينَ » . « يَا أَيُّهَا الَّذِينَ آمَنُوا لَا تَتَّخِذُوا يَظَانَّةً مِنْ دُونِكُمْ » . « يَا أَيُّهَا الَّذِينَ آمَنُوا لَا تَتَّخِذُوا الْيَهُودَ وَالنَّصَارَى أَوْلِيَاءَ » . ومثله كثير . وذكر أن حاطباً لما سمع « يَا أَيُّهَا الَّذِينَ آمَنُوا » غشي عليه من الفرح بخطاب الإيمان .

الثالثة — قوله تعالى : « تَلْقَوْنَ إِلَيْهِمْ بِالْمَوَدَّةِ » يعنى بالظاهر ؛ لأن قلب حاطب كان سليماً ؛ بدليل أن النبي صلى الله عليه وسلم قال لهم : ”أما صاحبكم فقد صدق“ . وهذا نص في سلامة فؤاده وخلوص اعتقاده . والباء في « بالموودة » زائدة ؛ كما تقول : قرأت السورة وقرأت بالسورة ، ورميت إليه ما في نفسي وبما في نفسي . ويجوز أن تكون ثابتة على أن مفعول « تَلْقَوْنَ » محذوف ؛ معناه تلقون إليهم أخبار رسول الله صلى الله عليه وسلم بسبب الموودة التي بينكم وبينهم . وكذلك « تُسِرُّونَ إِلَيْهِمْ بِالْمَوَدَّةِ » أى بسبب الموودة . وقال الفراء : « تَلْقَوْنَ إِلَيْهِمْ بِالْمَوَدَّةِ » من صلة « أولياء » ودخول الباء في الموودة وخروجها سواء . ويجوز أن تتعلق بـ « لَا تَتَّخِذُوا » حالاً من ضميره . وبـ « أولياء » صفة له . ويجوز أن تكون استئنافاً . ومعنى « تَلْقَوْنَ إِلَيْهِمْ بِالْمَوَدَّةِ » تخبرونهم بسرائر المسلمين وتنصحون لهم ؛ وقاله الزجاج .

الرابعة — من صكر تطلعه على عورات المسلمين وينبئه عليهم ويعترف عدوهم بأخبارهم لم يكن بذلك كافراً إذا كان فعله لغرض دنيوى واعتقاده على ذلك سليم ؛ كما فعل حاطب حين قصد بذلك اتخاذ اليد ولم ينو الردة عن الدين .

الخامسة — إذا قلنا لا يكون بذلك كافرا فهل يقتل بذلك حدا أم لا ؟ اختلف الناس فيه ؛ فقال مالك وابن القاسم وأشهب : يجتهد في ذلك الإمام . وقال عبد الملك : إذا كانت عادته تلك قُتل ؛ لأنه جاسوس . وقد قال مالك بقتل الجاسوس — وهو صحيح — لإضراره بالمسلمين وسعيه بالفساد في الأرض . ولعل ابن الماجشون إنما اتخذ التكرار في هذا لأن حاطبا أخذ في أول فعله . والله أعلم .

السادسة — فإن كان الجاسوس كافرا فقال الأوزاعي : يكون نقضا لعهد . وقال أصبغ : الجاسوس الحريري يقتل ، والجاسوس المسلم والذمي يعاقبان إلا إن تظاهرا على الإسلام فيقتلان . وقد روى عن علي بن أبي طالب رضى الله عنه أن النبي صلى الله عليه وسلم أتى بعين للشركين اسمه فرأت بن حيان ، فأمر به أن يقتل ؛ فصاح : يا معشر الأنصار ، أقتل وأنا أشهد أن لا إله إلا الله وأن محمدا رسول الله ! فأمر به النبي صلى الله عليه وسلم فخل سبيله . ثم قال : « إن منكم من أكَّله إلى إيمانه منهم فرأت بن حيان » . وقوله : « وقد كفروا » حال ، إقام من « لا تتخذوا » وإما من « تُلْقُونَ » أى لا تتولّوهم أو توادّوهم ؛ وهذه حالهم . وقرأ المتحدري « لما جاءكم » أى كفروا لأجل ما جاءكم من الحق .

السابعة — قوله تعالى : (يُخْرِجُونَ الرُّسُولَ) استئناف كلام كالنفسير لكفرهم وعُتُوهم ، أوحال من « كفروا » . (وَإِذَا كُفِرْتُمْ أَنْ تَتُومِنُوا بِاللَّهِ رَبِّكُمْ) تعليل لـ « يخرجون » المعنى يخرجون الرسول ويخرجونكم من مكة لأن تؤمنوا بالله ؛ أى لأجل إيمانكم بالله . قال ابن عباس : وكان حاطب ممن أخرج مع النبي صلى الله عليه وسلم . وقيل : في الكلام تقديم وتأخير ؛ والتقدير لا تتخذوا عدوى وعدوكم أولياء إن كنتم خرجتم مجاهدين في سبيل . وقيل : في الكلام حذف ؛ والمعنى إن كنتم خرجتم جهادا في سبيل وابتغاء مرضاتي ، فلا تلقوا إليهم بالموثة . وقيل : « إن كنتم خرجتم جهادا في سبيل وابتغاء مرضاتي » شرط وجوابه مقدم . والمعنى إن كنتم خرجتم جهادا في سبيل فلا تتخذوا عدوى وعدوكم أولياء . ونصب « جهادا » و « ابتغاء » لأنه مفعول له . وقوله : (تُسْرُونَ إِلَيْهِمْ بِالْمَوَدَّةِ) بدل من

« تلقون » ومبين عنه . والأفعال تبدل من الأفعال ، كما قال : « وَمَنْ يَفْعَلْ ذَلِكَ يَلْقَ أَثَامًا . يُضَاعَفْ لَهُ الْعَذَابُ ^(١) » . وأشد سيئويه :

مَتَى تَأْتِنَا تُلْعِمُنَا فِي دِيَارِنَا * نَجِدُ حَطَبًا جَزَلًا وَنَارًا تَأْجِجَا

وقيل : هو على تقدير أتم تسرون إليهم بالمودة ؛ فيكون استثناء . وهذا كله معاتبته لحاطب . وهو يدل على فضله وكرامته ونصيحته لرسول الله صلى الله عليه وسلم وصدق إيمانه ؛ فإن المعاتبه لا تكون إلا من محب لحبيبه . كما قال :

أعاتب ذا المودة من صديق * إذا ما رابني منه اجتناب

إذا ذهب العتاب فليس ود * ويبقى السود ما بق العتاب

ومعنى « بالمودة » أى بالنصيحة فى الكتاب إليهم . والباء زائدة كما ذكرنا ، أو ثابتة غير زائدة .

قوله تعالى : « وَأَنَا أَعْلَمُ بِمَا أَخْفَيْتُمْ » أضمرتم . « وَمَا أَهْلَنْتُمْ » أظهرتم . والباء فى « بما » زائدة ؛ يقال : علمت كذا وعلمت بكذا . وقيل : وأنا أعلم من كل أحد بما تخفون وما تعلنون ؛ فحذف من كل أحد . كما يقال : فلان أعلم وأفضل من غيره . وقال ابن عباس : وأنا أعلم بما أخفيت فى صدوركم وما أظهرتم بالستكم من الإقرار والتوحيد . « وَمَنْ يَفْعَلْهُ مِنْكُمْ » أى من يسر إليهم ويكاتبهم منهم . « فَقَدْ ضَلَّ سَوَاءَ السَّبِيلِ » أى أخطأ قصد الطريق .

قوله تعالى : « إِنْ يَتَّقُوا اللَّهَ يَكُونُوا لَكُمْ أَعْدَاءً وَيَسْطُوا إِلَيْكُمْ أَيْدِيَهُمْ وَأَلْسِنَتُهُمْ بِالسُّوءِ وَوَدُّوا لَوْ تَكْفُرُونَ ^(٢) »

قوله تعالى : « إِنْ يَتَّقُوا اللَّهَ » يلقوكم ويصادفوك ؛ ومنه المصادفة ؛ أى طلب مصادفة النِّزَة فى المسايفة وشبهها . وقيل : « يتفقوكم » يظفروا بكم ويتمكنوا منكم . « يَكُونُوا لَكُمْ

أَعْدَاءَ وَيَسْطُورُوا إِلَيْكُمْ أَيْدِيَهُمْ وَأَلْسِنَتُهُمْ بِالسُّوءِ) أى [أيديهم] بالضرب والقتل، وألسنتهم بالشتم . (وَوَدُّوا لَوْ تَكْفُرُونَ) بحمد؛ فلا تناصحوهم لأنهم لا يناصحونكم .

قوله تعالى : لَنْ تَنْفَعَكُمْ أَرْحَامُكُمْ وَلَا أَوْلَادُكُمْ يَوْمَ الْقِيَمَةِ يَفْصِلُ بَيْنَكُمْ وَاللَّهُ بِمَا تَعْمَلُونَ بَصِيرٌ ﴿١﴾

قوله تعالى : (لَنْ تَنْفَعَكُمْ أَرْحَامُكُمْ) لما اعتذر حاطب بأن له أولاداً وأرحاماً فيما بينهم ، بين الرب عز وجل أن الأهل والأولاد لا ينفعون شيئاً يوم القيامة إن عُصِيَ من أجل ذلك . (يَفْصِلُ بَيْنَكُمْ) فيدخل المؤمنين الجنة ويدخل الكافرين النار . وفى «يفصل» قراءات سبع : قرأ عاصم «يَفْصِلُ» بفتح الياء وكسر الصاد مخففاً . وقرأ حمزة والكسائي «يُفَصِّلُ» بضم الياء وكسر الصاد مشدداً . وقرأ الحسن وابن عامر «يُفَصِّلُ» كذلك مشدداً إلا أنه على ما لم يسم فاعله . وقرأ طلحة والنخعي بالنون وكسر الصاد مشددة . وروى عن علقمة كذلك بالنون مخففةً . وقرأ قتادة وأبو حيوة «يُفَصِّلُ» بضم الياء وكسر الصاد مخففة من أفصل . وقرأ الباقون «يُفَصِّلُ» بياء مضمومة وتخفيف الفاء وفتح الصاد على الفعل المجهول ، واختاره أبو عبيد . فمن خفف فلقوله : «وَهُوَ خَيْرُ الْفَاصِلِينَ» (١) وقوله : «إِنَّ يَوْمَ الْفَصْلِ» (٢) . ومن شدد فلأن ذلك أبين في الفعل الكثير المكر المتردد . ومن أتى به على ما لم يسم فاعله فلأن الفاعل معروف . ومن أتى به مُسَمًّى الفاعل رد الضمير إلى الله تعالى . ومن قرأ بالنون فعل التعظيم . (وَاللَّهُ بِمَا تَعْمَلُونَ بَصِيرٌ) .

قوله تعالى : قَدْ كَانَتْ لَكُمْ أُسْوَةٌ حَسَنَةٌ فِي إِبْرَاهِيمَ وَالَّذِينَ مَعَهُ إِذْ قَالُوا لِقَوْمِهِمْ إِنَّا بُرَءُؤُا مِنْكُمْ وَمِمَّا تَعْبُدُونَ مِنْ دُونِ اللَّهِ كَفَرْنَا بِكُمْ وَبَدَا بَيْنَنَا وَبَيْنَكُمْ الْعَدَاوَةُ وَالْبَغْضَاءُ أَبَدًا حَتَّى تُؤْمِنُوا بِاللَّهِ

وَحَدُّهُ إِلَّا قَوْلَ إِبْرَاهِيمَ لِأَبِيهِ لَأَسْتَغْفِرَنَّ لَكَ وَمَا أَمْلِكُ لَكَ مِنَ اللَّهِ
 مِنْ شَيْءٍ رَبَّنَا عَلَيْكَ تَوَكَّلْنَا وَإِلَيْكَ أَنَبْنَا وَإِلَيْكَ الْمَصِيرُ ﴿١٢٦﴾ رَبَّنَا
 لَا تَجْعَلْنَا فِتْنَةً لِلَّذِينَ كَفَرُوا وَآغْفِرْ لَنَا رَبَّنَا إِنَّكَ أَنْتَ الْعَزِيزُ
 الْحَكِيمُ ﴿١٢٧﴾

قوله تعالى : (قَدْ كَانَتْ لَكُمْ أُسْوَةٌ حَسَنَةٌ فِي إِبْرَاهِيمَ) لما نهى عن موالاة الكفار
 ذكر قصة إبراهيم عليه السلام ، وأن من سيرته التبرؤ من الكفار ؛ أى فاقصدوا به وأتموا ؛
 إلا فى استغفاره لأبيه ، والإسوة والأُسوة ما يتأتى به ، مثل القدوة والقدوة . ويقال :
 هو أسوتك ؛ أى مثلك وأنت مثله . وقرأ عاصم « أُسْوَةٌ » بضم الهمزة . لغتان . (وَالَّذِينَ
 مَعَهُ) يعنى أصحاب إبراهيم من المؤمنين . وقال ابن زيد : هم الأنبياء . (إِذْ قَالُوا لِقَوْمِهِمْ)
 الكفار . (إِنَّا بَرَاءٌ مِنْكُمْ وَبِمَا تَعْبُدُونَ مِنْ دُونِ اللَّهِ) أى الأصنام . وبرآ جمع برىء ؛ مثل
 شريك وشركاء ، وظريف وظرفاء . وقرأ العاصم على وزن فعلاء . وقرأ عيسى بن عمر
 وابن أبى إسحاق « برآ » بكسر الباء على وزن فعال ؛ مثل قصير وقصار ، وطويل وطوال ،
 وظريف وظراف . ويجوز ترك الهمزة حتى تقول : برأ ؛ وتنون . وقرئ « برآء » على الوصف
 بالمصدر . وقرئ « برآء » على إبدال الضم من الكسر ؛ كُرْخَال وَرُبَابٌ ^(١) . والآية نص فى الأمر
 بالافتداء بإبراهيم عليه السلام فى فعله . وذلك يصحح أن شرع من قبلنا شرع لنا فيما أخبر
 الله ورسوله . (كَفَرْنَا بِكُمْ) أى بما آتتم به من الأوثان . وقيل : أى بأفعالكم وكذبها
 وأنكرنا أن تكونوا على حق . (وَبَدَا بَيْنَنَا وَبَيْنَكُمْ الْعَدَاوَةُ وَالْبَغْضَاءُ أَبَدًا) أى هذا دأبنا
 معكم مادمت على كفركم . (حَتَّى تَوَدُّوا بِاللَّهِ وَحَدُّهُ) فليئذ تنقلب المعاداة موالاة . (إِلَّا قَوْلَ
 إِبْرَاهِيمَ لِأَبِيهِ لَأَسْتَغْفِرَنَّ لَكَ) فلا تتأسوا به فى الاستغفار فتستغفروا للمشركين ؛ فإنه كان عن

(١) رخال : جمع رخل ، الأثنى من أولاد الضان . والرباب : جمع الربى ، الشاة التى وضعت حديثا .

وقيل : إذا مات ولدنا .

مؤعدة منه له ؛ قاله قتادة ومجاهد وغيرهما . وقيل : معنى الاستثناء أن إبراهيم هجر قومه
(١) وباعدهم إلا في الاستغفار لأبيه ، ثم بين عذره في سورة « التوبة » .

وفي هذا دلالة على تفضيل نبيينا عليه الصلاة والسلام على سائر الأنبياء ؛ لأننا حين أمرنا
بالاقتداء به أمرنا أمراً مطلقاً في قوله تعالى : « وَمَا آتَاكُمْ الرَّسُولُ فَخُذُوهُ وَمَا نَهَاكُمْ عَنْهُ
فَمُتَّهِنَا » (٢) وحين أمرنا بالاقتداء بإبراهيم عليه السلام استثنى بعض أفعاله . وقيل : هو
استثناء منقطع ؛ أي لكن قول إبراهيم لأبيه لا تستغفرن لك ، إنما جرى لأنه ظن أنه أسلم ،
فلما بان له أنه لم يسلم تبرأ منه . وعلى هذا يجوز الاستغفار لمن يظن أنه أسلم ، وأنتم لم تجدوا
مثل هذا الظن ، فلم توالوهم . « وَمَا أَمَلْتُكَ لَكَ مِنْ اللَّهِ مِنْ شَيْءٍ » هذا من قول إبراهيم عليه
السلام لأبيه ؛ أي ما أدفع عنك من عذاب الله شيئاً إن أشركت به . « رَبَّنَا عَلَيْكَ تَوَكَّلْنَا »
هذا من دعاء إبراهيم عليه السلام وأصحابه . وقيل : علم المؤمنين أن يقولوا هذا . أي تبرأوا
من الكفار وتوكلوا على الله وقولوا : « رَبَّنَا عَلَيْكَ تَوَكَّلْنَا » أي اعتمدنا . « وَإِلَيْكَ أُنَبِّئُ »
أي رجعنا . « وَإِلَيْكَ الْمَصِيرُ » لك الرجوع في الآخرة . « رَبَّنَا لَا تَجْعَلْنَا فِتْنَةً لِلَّذِينَ كَفَرُوا »
أي لا تظهر عدوتنا علينا فيظنوا أنهم على حق فيفتنوا بذلك . وقيل : لا تسلطهم علينا
فيفتنونا ويعذبونا . « وَاعْفِرْ لَنَا رَبَّنَا إِنَّكَ أَنْتَ الْعَزِيزُ الْحَكِيمُ » .

قوله تعالى : لَقَدْ كَانَ لَكُمْ فِيهِمْ أُسْوَةٌ حَسَنَةٌ لِّمَن كَانَ يَرْجُوا اللَّهَ
وَالْيَوْمَ الْآخِرَ وَمَن يَتَوَلَّ فَإِنَّ اللَّهَ هُوَ الْغَنِيُّ الْحَمِيدُ (٣) عَنِ اللَّهِ
أَن يَجْعَلَ بَيْنَكُمْ وَبَيْنَ الَّذِينَ عَادَيْتُم مِّنْهُمْ مَّوَدَّةً وَاللَّهُ قَدِيرٌ وَاللَّهُ غَفُورٌ
رَّحِيمٌ (٤)

قوله تعالى : « لَقَدْ كَانَ لَكُمْ فِيهِمْ » أي في إبراهيم ومن معه من الأنبياء والأولياء .
(أُسْوَةٌ حَسَنَةٌ) أي في التبرؤ من الكفار . وقيل : كرر للتأكيد . وقيل : نزل الثاني بعد

الأول بمدة ؛ وما أكثر المكررات في القرآن على هذا الوجه . (وَمَنْ يَتَوَلَّ) أى عن الإسلام وقبول هذه المواعظ . (فَإِنَّ اللَّهَ هُوَ الْغَنِيُّ) أى لم يتعبدهم لحاجته إليهم . (الْحَمِيدُ) في نفسه وصفاته . ولما نزلت عادى المسلمون أقرباءهم من المشركين ؛ فعلم الله شدة وجد المسلمين في ذلك فنزلت (عَسَى اللَّهُ أَنْ يَجْعَلَ بَيْنَكُمْ وَبَيْنَ الَّذِينَ عَادَيْتُمْ مِنْهُمْ مَوْدَّةً) وهذا بأن يُسلم الكافر . وقد أسلم قوم منهم بعد فتح مكة وخالطهم المسلمون ؛ كأبي سفيان بن حرب والحارث بن هشام وسهيل بن عمرو وحكيم بن حزام . وقيل : المودة تزويج النبي صلى الله عليه وسلم أم حبيبة بنت أبي سفيان ؛ فلانت عند ذلك عريكة أبي سفيان ، واسترخت شكمته في العداوة . قال ابن عباس : كانت المودة بعد الفتح تزويج النبي صلى الله عليه وسلم أم حبيبة بنت أبي سفيان ؛ وكانت تحت عبد الله بن جحش ، وكانت هي وزوجها من مهاجرة الحبشة . فأما زوجها فتمنصر وسألها أن تتابعه على دينه فأبت وصبرت على دينها ، ومات زوجها على النصرانية . فبعث النبي صلى الله عليه وسلم إلى النجاشي لخطبها ؛ فقال النجاشي لأصحابه : من أولاكم بها ؟ قالوا : خالد بن سعيد بن العاص . قال فزوجها من نبيكم . ففعل ؛ وأمهرها النجاشي من عنده أربعمائة دينار . وقيل : خطبها النبي صلى الله عليه وسلم إلى عثمان بن عفان ، فلما زوجه إياها بعث إلى النجاشي فيها ؛ فساق عنه المهر وبعث بها إليه . فقال أبو سفيان وهو مشرك لما بلغه تزويج النبي صلى الله عليه وسلم ابنته : ذلك الفحل لا يُقدِّع أنفه . « يقدع » بالدال غير المعجمة ؛ يقال : هذا فحل لا يقدع أنفه ؛ أى لا يضرب أنفه . وذلك إذا كان كريما .

قوله تعالى : لَا يَنْهَكُمُ اللَّهُ عَنِ الَّذِينَ لَمْ يُقَاتِلُوكُمْ فِي الدِّينِ وَلَمْ يُخْرِجُوكُمْ مِنْ دِيَارِكُمْ أَنْ تَبَرُّوهُمْ وَتُقْسِطُوا إِلَيْهِمْ إِنَّ اللَّهَ يُحِبُّ الْمُقْسِطِينَ ﴿٨﴾

قوله تعالى : ﴿ لَا يَنْهَاكُمُ اللَّهُ عَنِ الَّذِينَ لَمْ يُقَاتِلُوكُمْ فِي الدِّينِ ﴾ فيه ثلاث مسائل :

الأولى — هذه الآية رخصة من الله تعالى في صِلَة الذين لم يعادوا المؤمنين ولم يقاتلوهم . قال ابن زيد : كان هذا في أول الإسلام عند المودة وترك الأمر بالقتال ثم نسخ . قال قتادة : نسختها « فَأَقْتُلُوا الْمُشْرِكِينَ حَيْثُ وَجَدْتُمُوهُمْ » . وقيل : كان هذا الحكم لعلّه وهو الصلح ، فلما زال الصلح بفتح مكة نسخ الحكم وبقي الرسم يُتَلَّى . وقيل : هي مخصوصة في حلفاء النبي صلى الله عليه وسلم ومن بينه وبينه عهد لم ينقضه ؛ قاله الحسن . الكلبي : هم خزاعة وبنو الحارث بن عبد مناف . وقاله أبو صالح ، وقال : هم خزاعة . وقال مجاهد : هي مخصوصة في الذين آمنوا ولم يهاجروا . وقيل : يعني به النساء والصبيان لأنهم ممن لا يقاتل ؛ فأذن الله في برّهم . حكاه بعض المفسرين . وقال أكثر أهل التأويل : هي محكمة . واحتجوا بأن أسماء بنت أبي بكر سألت النبي صلى الله عليه وسلم : هل تصل أمّها حين قُدمت عليها مشركة ؟ قال : « نعم » . أخرجه البخاري ومسلم . وقيل : إن الآية فيها نزول . روى عامر بن عبد الله بن الزبير عن أبيه أن أبا بكر الصديق طأق امرأته قتييلة في الجاهلية ، وهي أم أسماء بنت أبي بكر ، فقدمت عليهم في المدة التي كانت فيها المهادنة بين رسول الله صلى الله عليه وسلم وبين كفار قريش ، فأهدت إلى أسماء بنت أبي بكر الصديق قُرطاً وأشياء ، فكرهت أن تقبل منها حتى أتت رسول الله صلى الله عليه وسلم فذكرت ذلك له ، فأنزل الله تعالى : ﴿ لَا يَنْهَاكُمُ اللَّهُ عَنِ الَّذِينَ لَمْ يُقَاتِلُوكُمْ فِي الدِّينِ » . ذكر هذا الخبر المسأوردي وغيره ، وأخرجه أبو داود الطيالسي في مسنده .

الثانية — قوله تعالى : ﴿ أَنْ تَبَرُّوهُمْ ﴾ « أن » في موضع خفض على البسمل من « الذين » ؛ أي لا ينهاكم الله عن أن تبرّوا الذين لم يقاتلوكم . وهم خزاعة ، صالحوا النبي صلى الله عليه وسلم على ألا يقاتلوه ولا يعينوا عليه أحداً ؛ فأمر ببرّهم والوفاء لهم إلى أجلهم ؛ حكاه الفراء . ﴿ وَتُقَسِّطُوا إِلَيْهِمْ ﴾ أي تعطوهم قسطاً من أموالكم على وجه الصلّة . وليس يريد به من العدل ؛ فإن العدل واجب فيمن قاتل وفيمن لم يقاتل ؛ قاله ابن العربي .

الثالثة - قال القاضي أبو بكر في كتاب الأحكام له : « استدل به بعض من تعقد عليه الخناصر على وجوب نفقة الابن المسلم على أبيه الكافر . وهذه وهلة عظيمة ، إذ الإذن في الشيء أو تركه النهى عنه لا يدل على وجوبه ، وإنما يعطيك الإباحة خاصة . وقد بينا أن إسماعيل بن إسحاق القاضي دخل عليه ذيئ فأكرمه ، فأخذ عليه الحاضرون في ذلك ؛ فتلا هذه الآية عليهم » .

قوله تعالى : ﴿ إِنَّمَا يَنْهَكُمُ اللَّهُ عَنِ الدِّينِ قَاتِلُكُمْ فِي الدِّينِ وَخَرَجُكُمْ مِّنْ دِيَارِكُمْ وَظَهْرُكُمْ عَلَىٰ إِخْرَاجِكُمْ أَن تَوَلَّوْهُمْ وَمَن يَتَوَلَّهُمْ فَأُولَٰئِكَ هُمُ الظَّالِمُونَ ﴾

قوله تعالى : ﴿ إِنَّمَا يَنْهَاكُمُ اللَّهُ عَنِ الدِّينِ قَاتِلُكُمْ فِي الدِّينِ ﴾ أى جاهدكم على الدين ﴿ وَأَخْرَجُكُمْ مِّنْ دِيَارِكُمْ ﴾ وهم عتاة أهل مكة . ﴿ وَظَاهَرُوا ﴾ أى عاونوا على إخراجكم وهم مشركو أهل مكة . ﴿ أَن تَوَلَّوْهُمْ ﴾ « أن » فى موضع جر على البدل على ما تقدم فى « أَن تَبَرَّوْهُمْ » . ﴿ وَمَن يَتَوَلَّهُمْ ﴾ أى يتخذهم أولياء وأنصاراً وأحباباً ﴿ فَأُولَٰئِكَ هُمُ الظَّالِمُونَ ﴾ .

قوله تعالى : يَا أَيُّهَا الَّذِينَ ءَامَنُوا إِذَا جَاءَكُمُ الْمُؤْمِنَاتُ مِهَاجِرَاتٍ فَآمَتِحُوهُنَّ اللَّهُ أَعْلَمُ بِإِيمَانِهِنَّ فَإِنْ عَلِمْتُمُوهُنَّ مُؤْمِنَاتٍ فَلَا تَرْجِعُوهُنَّ إِلَى الْكُفَّارِ لَا هُنَّ حِلٌّ لَّهُمْ وَلَا هُمْ يَحِلُّونَ لَهُنَّ وَءَاتُوهُنَّ مَّا أَنفَقُوا وَلَا جُنَاحَ عَلَيْكُمُ أَنْ تَنْكِحُوهُنَّ إِذَا ءَاتَيْتُمُوهُنَّ أَجُورَهُنَّ وَلَا تُمْسِكُوا بِعِصَمِ الْكُوفَرِ وَسَعَلُوا مَّا أَنفَقْتُمْ وَلَيْسَ لَكُم مَّا أَنفَقُوا ذَلِكُمْ حُكْمُ اللَّهِ يَنْحَكُمُ بَيْنَكُمْ وَاللَّهُ عَلِيمٌ حَكِيمٌ ﴿١٠﴾

قوله تعالى : ﴿يَا أَيُّهَا الَّذِينَ آمَنُوا إِذَا جَاءَكُمُ الْمُؤْمِنَاتُ مُهَاجِرَاتٌ فَأَمْتَحِنُوهُنَّ﴾ فيه ست عشرة مسألة :

الأولى - قوله تعالى : ﴿يَا أَيُّهَا الَّذِينَ آمَنُوا إِذَا جَاءَكُمُ الْمُؤْمِنَاتُ﴾ لما أمر المسلمين بترك موالاته المشركين اقتضى ذلك مهاجرة المسلمين عن بلاد الشرك إلى بلاد الإسلام ، وكان التنازع من أوكد أسباب الموالاته ؛ فبين أحكام مهاجرة النساء . قال ابن عباس : جرى الصلح مع مشركي قريش عام الحديبية ، على أن من أتاه من أهل مكة رده إليهم ؛ بخوات سبيعة بنت الحارث الأسلمية بعد الفراغ من الكتاب ، والنبي صلى الله عليه وسلم بالحديبية بعد ؛ فأقبل زوجها وكان كافرا - وهو صيفي بن الراهب . وقيل : مسافر الخزومي - فقال : يا محمد ، اردد علي امرأتي فإنك شرطت ذلك ! وهذه طينة الكتاب لم تجف بعد ؛ فأنزل الله تعالى هذه الآية . وقيل : جاءت أم كلثوم بنت عقبة بن أبي معيط ، بخاء أهلها يسألون رسول الله صلى الله عليه وسلم أن يردها . وقيل : هربت من زوجها عمرو بن العاص ومعهما أخواتها عمارة والوليد ، فرد رسول الله صلى الله عليه وسلم أخواتها وحبسها ؛ فقالوا للنبي صلى الله عليه وسلم : ردها علينا للشرط ؛ فقال صلى الله عليه وسلم : " كان الشرط في الرجال لا في النساء " فأنزل الله تعالى هذه الآية . وعن عروة قال : كان مما اشترط سهيل بن عمرو على النبي صلى الله عليه وسلم يوم الحديبية : ألا يأتيك منا أحد وإن كان على دينك إلا رددته إلينا ؛ حتى أنزل الله تعالى في المؤمنات ما أنزل . يومئذ إلى أن الشرط في رد النساء نسخ بذلك . وقيل : إن التي جاءت أممية بنت بشر ، كانت عند ثابت بن الشمر أخ ففترت منه وهو يومئذ كافر ، فترزقها سهل بن حنيف فولدت له عبد الله ؛ قاله زيد بن حبيب . كذا قال المساوردي : أممية بنت بشر كانت عند ثابت بن الشمر أخ . وقال المهدي : وروى ابن وهب عن خالد أن هذه الآية نزلت في أممية بنت بشر من بني عمرو بن عوف . وهي امرأة حسان بن الدحاح ، وترزقها بعد هجرتها سهل بن حنيف . وقال مقاتل : إنها سبيعة زوجة صيفي بن الراهب مشرك من أهل مكة . والأكثر من أهل العلم أنها أم كلثوم بنت عقبة .

الثانية — واختلف أهل العلم هل دخل النساء في عقد المهادنة لفظاً أو عموماً ؛ فقالت طائفة منهم : قد كان شرط ردهن في عقد المهادنة لفظاً صريحاً فنسخ الله ردهن من العقد ومنع منه ، وبقي في الرجال على ما كان . وهذا يدل على أن للنبي صلى الله عليه وسلم أن يجتهد رأيه في الأحكام^(١) ، ولكن لا يقزه الله على خطأ . وقالت طائفة من أهل العلم : لم يشترط ردهن في العقد لفظاً ، وإنما أطلق العقد في رد من أسلم ؛ فكان ظاهر العموم اشتماله عليهن مع الرجال . فبين الله تعالى خروجهن عن عمومته . وفروق بينهما وبين الرجال لأمرين : أحدهما — أنهن ذوات فروج يحرم من عليهن . الثاني — أنهن أرق قلوباً وأسرع تقلباً منهم . فاما المقيمة منهن على شركها فردودة عليهن .

الثالثة — قوله تعالى : ﴿ فَأَمَّا مَتَّحِنُوهُنَّ ﴾ قيل : إنه كان من أرادت منهن إضرار زوجها قالت : سأهاجر إلى عهد صلى الله عليه وسلم ؛ فلذلك أمر صلى الله عليه وسلم بمتحانتهن . واختلف فيما كان يمتحنن به على ثلاثة أقوال :

الأول — قال ابن عباس : كانت المحنة أن تستحلف بالله أنها ما خرجت من بغض زوجها ، ولا رغبة من أرض إلى أرض ، ولا التماس دنيا ، ولا عشقاً لرجل منّا ؛ بل حباً لله ولرسوله . فإذا حلفت بالله الذي لا إله إلا هو على ذلك ، أعطى النبي صلى الله عليه وسلم زوجها مهرها وما أنفق عليها ولم يردّها ؛ فذلك قوله تعالى : « فَإِنْ عَلِمْتُمُوهُنَّ مُؤْمِنَاتٍ فَلَا تَرْجِعُوهُنَّ إِلَى الْكُفَّارِ لَا هُنَّ حِلٌّ لَهُمْ وَلَا هُمْ يَحِلُّونَ لَهُنَّ » .

الثاني — أن المحنة كانت أن تشهد أن لا إله إلا الله وأن محمداً رسول الله ؛ قاله ابن عباس أيضاً .

الثالث — بما بينته في السورة بعد من قوله تعالى : « يَا أَيُّهَا النَّبِيُّ إِذَا جَاءَكَ الْمُؤْمِنَاتُ » قالت عائشة رضي الله عنها : ما كان رسول الله صلى الله عليه وسلم يمتحن إلا بالآية التي قال الله : « إِذَا جَاءَكَ الْمُؤْمِنَاتُ بَيِّنَاتٍ » رواه معمر عن الزهري عن عائشة . أخرجه الترمذي وقال : هذا حديث حسن صحيح .

(١) الاجتهاد : بذل الوسع في طلب الأمر .

الرابعة — أكثر العلماء على أن هذا ناسخ لما كان عليه الصلاة والسلام عاهد عليه قريشا ، من أنه يرّد إليهم من جاءه منهم مسلماً ؛ فنسخ من ذلك النساء . وهذا مذهب من يرى نسخ السنة بالقرآن . وقال بعض العلماء : كله منسوخ في الرجال والنساء ، ولا يجوز أن يهادن الإمام العدو على أن يرّد إليهم من جاءه مسلماً ؛ لأن إقامة المسلم بأرض الشرك لا تجوز . وهذا مذهب الكوفيين . وعقد الصلح على ذلك جائز عند مالك . وقد احتج الكوفيون لما ذهبوا إليه من ذلك بحديث إسماعيل بن أبي خالد عن قيس بن أبي حازم عن خالد بن الوليد ، أن رسول الله صلى الله عليه وسلم بعثه إلى قوم من خثعم فأعتصموا بالسيحود فقتلهم ، فوداهم رسول الله صلى الله عليه وسلم بنصف الدية ؛ وقال : "أنا برئ من كل مسلم أقام مع مشرك في دار الحرب لا ترأى نأرهما" قالوا : فهذا ناسخ لرد المسلمين إلى المشركين ؛ إذ كان رسول الله صلى الله عليه وسلم قد برئ ممن أقام معهم في دار الحرب . ومذهب مالك والشافعي أن هذا الحكم غير منسوخ . قال الشافعي : وليس لأحد هذا العقد إلا الخليفة أو رجل يأمره ؛ لأنه يلى الأموال كلها . فمن عقد غير الخليفة هذا العقد فهو مردود .

الخامسة — قوله تعالى : ﴿ اللَّهُ أَعْلَمُ بِإِيمَانِنَ ﴾ أى هذا الامتحان لكم ، والله أعلم بإيمانكم ؛ لأنه متولى السرائر . ﴿ فَإِنْ عَلِمْتُمُوهُنَّ مُؤْمِنَاتٍ ﴾ أى بما يظهرن من الإيمان . وقيل : إن علمتموهن مؤمنات قبل الامتحان . ﴿ فَلَا تَرْجِعُوهُنَّ إِلَى الْكُفَّارِ لَا هُنَّ حِلٌّ لَهُمْ وَلَا هُمْ يَحِلُّونَ لَهُنَّ ﴾ أى لم يحل الله مؤمنة لكافر ، ولا نکاح مؤمن لمشركة .

وهذا أدل دليل على أن الذى أوجب فرقة المسامة من زوجها إسلامها لا هجرتها . وقال أبو حنيفة : الذى فزق بينهما هو اختلاف الدارين . وإليه إشارة فى مذهب مالك

(١) الأصل فى « ترمى » ترمى . والترافى تفاعل من الرزية ؛ يقال : ترمى القوم إذا رأى بعضهم بعضاً . وإسناد الترافى إلى النادرين مجاز . أى يلزم المسلم ويجب عليه أن يباعه منزله عن منزل المشرك ، ولا ينزل بالموضع الذى إذا أوقدت فيه ناره تلوح وتظهر لنار المشرك إذا أوقدها فى منزله . ولكنه ينزل مع المسلمين فى دأوهم . وإنما كره مجاورة المشركين لأنهم لا عهد لهم ولا أمان . وحث المسلمين على الهجرة - (عن نهاية ابن الأثير) .

بل عبارة . والصحيح الأول ؛ لأن الله تعالى قال : « لا هُنَّ حِلٌّ لهُم وَلَا هُمْ يَحِلُّونَ لهن »
فبين أن العلة عدم الحِلِّ بالإسلام وليس باختلاف الدار . والله أعلم . وقال أبو عمر :
لا فسق بين الدارين لا في الكتاب ولا في السنة ولا في القياس ، وإنما المراعاة في ذلك
الدينان ؛ فباختلافهما يقع الحكم وباجتماعهما ؛ لا بالدار . والله المستعان .

السادسة — قوله تعالى : ﴿ وَأَتَوْهُم مَّا أَنفَقُوا ﴾ أمر الله تعالى إذا أمسكت المرأة المسلمة
أن يرد على زوجها ما أنفق ، وذلك من الوفاء بالعهد ؛ لأنه لما منع من أهله بحرمه
الإسلام ، أمر برد المال [إليه] حتى لا يقع عليهم خسران من الوجهين : الزوجة والمال .

السابعة — ولا غُرم إلا إذا طالب الزوج الكافر ؛ فإذا حضر وطالب منعناها
وغير منا . فإن كانت ماتت قبل حضور الزوج لم نغرم المهر إذ لم يتحقق المنع . وإن كان
المسمى نحرراً أو خنزيراً لم نغرم شيئاً ؛ لأنه لا قيمة له . وللشافعي في هذه الآية قولان ؛
أحدهما — أن هذا منسوخ . قال الشافعي : وإذا جاءت المرأة الحرة من أهل المدينة
مسلمة مهاجرة من دار الحرب إلى الإمام في دار السلام أو في دار الحرب ، فمن طلبها
من ولي سوى زوجها منع منها بلا عوض . وإذا طلبها زوجها لنفسه أو غيره بوكالته ففيه
قولان : أحدهما — يعطى العوض ؛ والقول ما قال الله عز وجل . وفيه قول آخر —
أنه لا يعطى الزوج المشرك الذي جاءت زوجته مسلمة العوض . [فإن شرط الإمام^(١) رد
النساء كان الشرط ورسول الله صلى الله عليه وسلم ألا يرد النساء كان شرط من شرط رد
النساء منسوخاً وليس عليه عوض ؛ لأن الشرط المنسوخ باطل ولا عوض للباطل] .

(١) ما بين المربعين هكذا ورد في جميع نسخ الأصل ، وهو مقطوب . وقد نقل المؤلف رحمه الله هذه المسألة
من كتاب التامخ والمنسوخ لأبي جعفر النحاس ونصها فيه : وإن شرط الإمام رد النساء كان الشرط متقضاً . ومن قال
هذا قال : إن شرط رسول الله صلى الله عليه وسلم لأهل المدينة فيه أن يرد من جاء منهم ، وكان النساء منهم كان
شرطاً صحيحاً ؛ فتسخه الله ورد العوض ، فلما قضى الله عز وجل ثم رسوله صلى الله عليه وسلم ألا يرد النساء كان شرط
من شرط رد النساء منسوخاً وليس عليه أن يعوض ؛ لأن شرطه المنسوخ باطل ولا عوض للباطل » .

الثامنة - أمر الله تعالى برّد مثل ما أنفقوا إلى الأزواج، وأن المخاطب بهذا الإمام، ينفذ مما بين يديه من بيت المال الذي لا يتعين له مصرف . وقال مقاتل : يرّد المهر الذي يتزوجها من المسلمين ، فإن لم يتزوجها من المسلمين أحد فليس لزوجها الكافر شيء . وقال قتادة : الحكم في ردّ الصداق إنما هو في نساء أهل العهد ، فأما من لا عهد بينه وبين المسلمين فلا يرّد إليهم الصداق . والأمر كما قاله .

التاسعة - قوله تعالى : ﴿ وَلَا جُنَاحَ عَلَيْكُمْ أَنْ تَنْكِحُواهُنَّ ﴾ يعني إذا أسلمن وانقضت عدتهن ، لما ثبت من [تحريم] نكاح المشركة والمعتدة . فإن أسلمت قبل الدخول ثبت النكاح في الحال ولها التزوج .

العاشرة - قوله تعالى : ﴿ إِذَا آتَيْتُمُوهُنَّ أَجُورَهُنَّ ﴾ أباح نكاحها بشرط المهر ، لأن الإسلام فزق بينها وبين زوجها الكافر .

الحادية عشرة - قوله تعالى : ﴿ وَلَا تُمَسِّكُوا بِعَصَمِ الْكَوَافِرِ ﴾ قراءة العامة بالتخفيف من الإمساك . وهو اختيار أبي عبيد ، لقوله تعالى : « فَأَمْسِكُوهُنَّ بِمَعْرُوفٍ » . وقراء الحسن وأبو العالية وأبو عمرو « وَلَا تُمَسِّكُوا » مشددة من التمسك . يقال : أمسك يمسك تمسكاً ، بمعنى أمسك يمسك . وقرئ « وَلَا تَمَسِّكُوا » بنصب التاء ، أى لا تتمسكوا . والعِصَم جمع العِصْمَة ، وهو ما اعتصم به . والمراد بالعصمة هنا النكاح . يقول : من كانت له امرأة كافرة بمكة فلا يعتد بها ، فليست له امرأة ، ففسد انقطعت عصمتها لاختلاف الدارين . وعن النخعي هي المسلمة تلحق بدار الحرب فتكافر ، وكان الكفار يتزوجون المسلمات والمسلمون يتزوجون المشركات ، ثم نسخ ذلك في هذه الآية . فطلق عمر بن الخطاب حينئذ امرأتين له بمكة مشركتين : قُرَيْبَة بنت أبي أمية فتزوجها معاوية بن أبي سفيان وهما على شركهما بمكة . وأُمّ كُلثُوم بنت عمرو الخزاعية أم عبد الله بن المغيرة ، فتزوجها أبو جهم بن حذافة وهما على شركهما . فلما ولي عمر قال أبو سفيان لمعاوية : طلق قُرَيْبَة لئلا يرى عمر سلبه في بيتك ، فأبى معاوية من ذلك . وكانت عند طلحة بن عبيد الله أروى

بنت ربيعة بن الحارث بن عبد المطلب ففرق الإسلام بينهما ، ثم تزوجها في الإسلام خالد بن سعيد بن العاص ، وكانت ممن فتر إلى النبي صلى الله عليه وسلم من نساء الكفار ، فحبسها وزوجها خالدا . وزوج النبي صلى الله عليه وسلم زينب ابنته — وكانت كافرة — من أبي العاص بن الربيع ، ثم أسلمت وأسلم زوجها بعدها . ذكر عبد الرزاق عن ابن جريج عن رجل عن ابن شهاب قال : أسلمت زينب بنت النبي صلى الله عليه وسلم وهاجرت بعد النبي صلى الله عليه وسلم في الهجرة الأولى ، وزوجها أبو العاص بن الربيع بن عبد العزى مشرك بمكة . الحديث ؛ وفيه : أنه أسلم بعدها . وكذلك قال الشعبي . قال الشعبي : وكانت زينب بنت رسول الله صلى الله عليه وسلم امرأة أبي العاص بن الربيع ، فأسلمت ثم لحقت بالنبي صلى الله عليه وسلم ، ثم أتى زوجها المدينة فأقمتها فأسلم فردّها عليه النبي صلى الله عليه وسلم . وقال أبو داود عن عكرمة عن ابن عباس : بالنكاح الأول ؛ ولم يحدث شيئا . قال محمد بن عمر في حديثه : بعد ست سنين . وقال الحسن بن علي : بعد سنتين . قال أبو عمر : فإن صح هذا فلا يخلو من وجهين : إما أنها لم تحض حتى أسلم زوجها ، وإما أن الأمر فيها منسوخ بقول الله عز وجل : « وَبَعُولَتُهُنَّ أَحَقُّ بِرِدَّتِهِنَّ فِي ذَلِكَ » يعني في عدتهن . وهذا ما لا خلاف فيه بين العلماء أنه عني به العدة . وقال ابن شهاب الزهري رحمه الله في قصة زينب هذه : كان قبل أن تنزل الفرائض . وقال قتادة : كان هذا قبل أن تنزل سورة « براءة » بقطع العهود بينهم وبين المشركين . والله أعلم .

الثانية عشرة — قوله تعالى : « يَعْصِمُ الْكَوَافِرَ » المراد بالكوافر هنا عبدة الأوثان من لا يجوز ابتداء نكاحها ؛ فهي خاصة بالكوافر من غير أهل الكتاب . وقيل : هي عامة ؛ نسمخ منها نساء أهل الكتاب . ولو كان إلى ظاهر الآية لم تحل كافرة بوجه . وعلى القول الأول إذا أسلم وثقي أو مجوسي ولم تسلم امرأته فزق بينهما . وهذا قول بعض أهل العلم . ومنهم من قال : ينتظر بها تمام العدة . فمن قال يفرق بينهما في الوقت ولا ينتظر تمام العدة إذا عرض عليها الإسلام ولم تسلم مالك بن أنس . وهو قول الحسن وطاوس ومجاهد وعطاء

وعكرمة وقتادة والحكم؛ واحتجوا بقوله تعالى : « ولا تَمْسِكُوا بِعَصَمِ الْكُوفِرِ » . وقال الزهري : ينتظر بها العدة . وهو قول الشافعي وأحمد . واحتجوا بأن أبا سفيان بن حرب أسلم قبل هند بنت عتبة امرأته ، وكان إسلامه بمر الظهران^(١) ثم رجع إلى مكة وهند كافرة مقيمة على كفرها ، فأخذت بلحيته وقالت : اقتلوا الشيخ الضال . ثم أسلمت بعده بأيام ، فاستقرا على نكاحهما لأن عدتها لم تكن انقضت . قالوا : ومثله حكيم بن حزام أسلم قبل امرأته ، ثم أسلمت بعده فكانا على نكاحهما . قال الشافعي : ولا حجة لمن احتج بقوله تعالى : « ولا تَمْسِكُوا بِعَصَمِ الْكُوفِرِ » لأن نساء المسلمين محرمات على الكفار؛ كما أن المسلمين لا تحل لهم الكوافر والوثنيات ولا المجوسيات بقول الله عز وجل : « لا هُنَّ حِلٌّ لَّهُمْ وَلَا هُمْ يَحِلُّونَ لَهُنَّ » ثم بيّنت السنة أن مراد الله من قوله هذا أنه لا يحل بعضهم لبعض إلا أن يسلم الباقي منهما في العدة . وأما الكوفيون وهم سفيان وأبو حنيفة وأصحابه فإنهم قالوا في الكافرين الذميين : إذا أسلمت المرأة عُرِضَ على الزوج الإسلام ، فإن أسلم وإلا فُزِقَ بينهما . قالوا : ولو كانا حربين فهي امرأته حتى تحيض ثلاث حيض إذا كانا جميعا في دار الحرب أو في دار الإسلام . وإن كان أحدهما في دار الإسلام والآخر في دار الحرب انقطعت العصمة بينهما ؛ فراعوا الدار ؛ وليس بشيء . وقد تقدم .

الثالثة عشرة — هذا الاختلاف إنما هو في المدخول بها ، فإن كانت غير مدخول بها فلا نعلم اختلافا في انقطاع العصمة بينهما ؛ إذ لا عِدَّةَ عليها . وكذا يقول مالك في المرأة ترتد وزوجها مسلم : انقطعت العصمة بينهما . وحجته « ولا تَمْسِكُوا بِعَصَمِ الْكُوفِرِ » وهو قول الحسن البصري والحسن بن صالح بن حتح . ومذهب الشافعي وأحمد أنه ينتظر بها تمام العدة .

الرابعة عشرة — فإن كان الزوجان نصرانيين فأسلمت الزوجة ففيها أيضا اختلاف . ومذهب مالك وأحمد والشافعي الوقوف إلى تمام العدة . وهو قول مجاهد . وكذا الوثنبيّ تسلم زوجها ، إنه إن أسلم في عدتها فهو أحق بها ؛ كما كان صفوان بن أمية وعكرمة بن أبي جهل

(١) مر الظهران : قرية قرب مكة .

أحق بزوجتيهما لما أسلما في عدتيهما ؛ على حديث ابن شهاب ، ذكره مالك في الموطأ .
قال ابن شهاب : كان بين إسلام صفوان وبين إسلام زوجته نحو من شهر . قال ابن شهاب :
ولم يبلغنا أن امرأة هاجرت إلى رسول الله صلى الله عليه وسلم وزوجها كافر مقيم بدار الحرب
إلا فرقت هجرتها بينه وبينها ؛ إلا أن يقدم زوجها مهاجراً قبل أن تنقض عدتها ، ومن العلماء
من قال : ينفسخ النكاح بينهما . قال يزيد بن علقمة : أسلم جدتي ولم أسلم جدتي ففرق عمر
بينهما رضى الله عنه ؛ وهو قول طاوس ، وجماعة غيره منهم عطاء والحسن وعكرمة قالوا :
لا سبيل عليهما إلا بخطبة .

الخامسة عشرة — قوله تعالى : ((وَأَسْأَلُوا مَا أَنْفَقْتُمْ وَلَيْسَ أَلَا مَا أَنْفَقُوا)) قال المفسرون :
كان من ذهب من المسلمات مرتدات إلى الكفار من أهل العهد يقال للكفار : هاتوا
مهرها . ويقال للمسلمين إذا جاء أحد من الكافرات مسلمة مهاجرة : ردوا إلى الكفار مهرها .
وكان ذلك نصفاً وعدلاً بين الحالتين . وكان هذا حكم الله مخصوصاً بذلك الزمان في تلك
النازلة خاصة بإجماع الأمة ؛ قاله ابن العربي .

السادسة عشرة — قوله تعالى : ((ذَلِكَ حُكْمُ اللَّهِ)) أى ما ذكر في هذه الآية .
((يَحْكُمُ بَيْنَكُمْ وَاللَّهُ عَلَيْهِمْ حَكِيمٌ)) تقدم في غير موضع .

قوله تعالى : وَإِنْ فَاتَكُمْ شَيْءٌ مِنْ أَزْوَاجِكُمْ إِلَى الْكُفَّارِ فَعَلَا قَبْتُمْ
فَعَلَاؤُا الَّذِينَ ذَهَبَتْ أَزْوَاجُهُمْ مَثَلُ مَا أَنْفَقُوا وَاتَّقُوا اللَّهَ الَّذِي
أَنْتُمْ بِهِ مُؤْمِنُونَ ﴿١١﴾
فيه ثلاث مسائل :

الأولى — قوله تعالى : ((وَإِنْ فَاتَكُمْ شَيْءٌ مِنْ أَزْوَاجِكُمْ)) في الخبر : أن المسلمين
قالوا : رضينا بحكم الله ؛ وكتبوا إلى المشركين فامتنعوا فنزلت « وَإِنْ فَاتَكُمْ شَيْءٌ مِنْ

أَزْوَاجُكُمْ إِلَى الْكُفَّارِ فَعَاقِبْتُمْ فَأَتَوْا الَّذِينَ ذَهَبَتْ أَزْوَاجُهُمْ مِثْلَ مَا أَنْفَقُوا . « وروى الزهري »
 عن عروة عن عائشة رضي الله عنها قالت : حكم الله عز وجل بينكم فقال جل شأوه :
 « وَأَسْأَلُوا مَا أَنْفَقْتُمْ وَلْيَسْأَلُوا مَا أَنْفَقُوا » فكتب إليهم المسلمون : قد حكم الله عز وجل
 بيننا بأنه إن جاءكم امرأة منا أن توجَّهوا إلينا بصداقها ، وإن جاءت امرأة منكم وجهنا
 إليكم بصداقها . فكتبوا إليهم : أما نحن فلا نعلم لكم عندنا شيئا ، فإن كان لنا عندهم شيء
 فوجَّهوا به ، فإنزل الله عز وجل « وَإِنْ فَاتَكُمْ شَيْءٌ مِنْ أَزْوَاجِكُمْ إِلَى الْكُفَّارِ فَعَاقِبْتُمْ فَأَتَوْا
 الَّذِينَ ذَهَبَتْ أَزْوَاجُهُمْ مِثْلَ مَا أَنْفَقُوا » . وقال ابن عباس في قوله تعالى : « ذَلِكَ حُكْمُ اللَّهِ
 يَحْكُمُ بَيْنَكُمْ » أى بين المسلمين والكفار من أهل العهد من أهل مكة يرد بعضهم إلى بعض .
 قال الزهري : ولولا العهد لأمسك النساء ولم يرد إليهم صداقا . وقال قتادة ومجاهد : إنما
 أمروا أن يعطوا الذين ذهب أزواجهم مثل ما أنفقوا من الثمن والغنيمة . وقالوا : هي
 فيمن بيننا وبينه عهد وليس بيننا وبينه عهد . وقالوا : ومعنى « فعاقبتهم » فاقترضتم .
 (فَأَتَوْا الَّذِينَ ذَهَبَتْ أَزْوَاجُهُمْ مِثْلَ مَا أَنْفَقُوا) يعنى الصدقات . فهى عامة فى جميع الكفار .
 وقال قتادة أيضا : وإن فاتكم شيء من أزواجكم إلى الكفار الذين بينكم وبينهم عهد ،
 فأتوا الذين ذهب أزواجهم مثل ما أنفقوا . ثم نسخ هذا فى سورة « براءة » . وقال الزهري :
 انقطع هذا عام الفتح . وقال سفيان الثوري : لا يعمل به اليوم . وقال قوم : هو ثابت
 الحكم الآن أيضا . حكاه القشيري .

الثانية — قوله تعالى : (فَعَاقِبْتُمْ) قراءة العامة « فعاقبتهم » . وقرأ علقمة والنخعي
 وحُميد والأعرج « فعقبتم » مشددة . وقرأ مجاهد « فأعقبتم » وقال : صنعتم كما صنعوا بكم .
 وقرأ الزهري « فعقبتم » خفيفة بغير ألف . وقرأ مسروق وشقيق بن سلمة « فعقبتم » بكسر
 القاف خفيفة . وقال : غنم . وكلها لغات بمعنى واحد . يقال : عاقب وعقب وعقب
 وأعقب وأعقب وأعقب إذا غنم . وقال القتيبي « فعاقبتهم » فغزوتهم معاقبين غزوا
 بعد غزو . وقال ابن بحر : أى فعاقبتهم المرتدة بالقتل فلزوجها مهرها من غنائم المسلمين .

(١) فى بعض نسخ الأصل : « إلى الكفار الذين ليس بينكم وبينهم عهد » بزيادة « ليس » .

الثالثة - قوله تعالى: ﴿فَأَتُوا الَّذِينَ ذَهَبَتْ أَزْوَاجُهُمْ مِثْلَ مَا أَنْفَقُوا﴾ قال ابن عباس: يقول إن لحقت امرأة مؤمنة بكفار أهل مكة، وليس بينكم وبينهم عهد، ولها زوج مسلم قبلكم فغنمتم، فأعطوا هذا الزوج المسلم مهره من الغنيمة قبل أن تُنكح. وقال الزهري: يعطى من مال الفء. وعنه يعطى من صداق من لحق بنا. وقيل: أى إن امتنعوا من أن يفرموا مهر هذه المرأة التي ذهبت إليهم، فانبذوا العهد إليهم حتى إذا ظفرتهم أخذوا ذلك منهم. قال الأعمش: هي منسوخة. وقال عطاء: بل حكمها ثابت. وقد تقدم جميع هذا. القشيري: والآية نزلت في أم الحكم بنت أبي سفيان، ارتدت وترك زوجها عياض ابن غنم القرشي، ولم ترتد امرأة من قريش غيرها، ثم عادت إلى الإسلام. وحكى الثعلبي عن ابن عباس: هن ست نسوة رجعن عن الإسلام ولحقن بالمشركين من نساء المؤمنين المهاجرين: أم الحكم بنت أبي سفيان كانت تحت عياض بن أبي شذاد الفهري. وفاطمة بنت أبي أمية بن المغيرة أخت أم سلمة، وكانت تحت عمر بن الخطاب، فلما هاجر عمر أبت وأرتدت. وبرّوع بنت عقبة، كانت تحت ثُمّاس بن عثمان. وعبدية بنت عبد العزى، كانت تحت هشام بن العاص. و[أم] كلثوم بنت جحرول، تحت عمر بن الخطاب. وشبهة بنت غيلان. فأعطاهم النبي صلى الله عليه وسلم مهور نسايتهم من الغنيمة. ﴿وَأَتَقُوا اللَّهَ﴾ احذروا أن تتعدوا ما أمرتم به.

قوله تعالى: يَا أَيُّهَا النَّبِيُّ إِذَا جَاءَكَ الْمُؤْمِنَاتُ يَبَايِعْنَكَ عَلَى أَنْ لَا يُشْرِكْنَ بِاللَّهِ شَيْئًا وَلَا يَسْرِقْنَ وَلَا يَزْنِينَ وَلَا يَقْتُلْنَ أَوْلَادَهُنَّ وَلَا يَأْتِينَ بِبُهْتَانٍ يَفْتَرِينَهُ بَيْنَ أَيْدِيهِنَّ وَأَرْجُلِهِنَّ وَلَا يَعْصِيَنَّكَ فِي مَعْرُوفٍ قَبَائِعُهُنَّ وَاسْتَغْفِرَ لهنَّ اللَّهُ إِنَّ اللَّهَ غَفُورٌ رَحِيمٌ ﴿١٢﴾ فيه ثمانى مسائل:

الأولى — لما فتح رسول الله صلى الله عليه وسلم مكة وجاء نساء أهل مكة يبايعنه ، فأمر أن يأخذ عليهن الأئشركن . وفي صحيح مسلم عن عائشة زوج النبي صلى الله عليه وسلم قالت : كان المؤمنات إذا هاجرن إلى رسول الله صلى الله عليه وسلم يمتحن بقول الله تعالى : « يا أيها النبي إذا جاءك المؤمنات يبأعنك على ألا يشركن بالله شيئاً ولا يسرفن ولا يزبن » إلى آخر الآية . قالت عائشة : فن أقر بهذا من المؤمنات فقد أقر بالحننة ، وكان رسول الله صلى الله عليه وسلم إذا أقرن بذلك من قولهن قال لهن رسول الله صلى الله عليه وسلم : « انطلقن فقد بايعتكن » ولا والله ما مسّت يد رسول الله صلى الله عليه وسلم يد امرأة قط ، غير أنه بايعهن بالكلام . قالت عائشة : والله ، ما أخذ رسول الله صلى الله عليه وسلم على النساء قط إلا بما أمره الله عز وجل ، وما مسّت كف رسول الله صلى الله عليه وسلم كف امرأة قط ، وكان يقول لهن إذا أخذ عليهن « قد بايعتكن كلاماً » . وروى أنه عليه الصلاة والسلام بايع النساء وبين يديه وأيديهن ثوب ، وكان يشترط عليهن . وقيل : لما فرغ من بيعة الرجال جلس على الصفا ومعه عمر أسفل منه ، ففعل يشترط على النساء البيعة وعمر يصافهن . وروى أنه كلف امرأة وقفت على الصفا فبايعتهن . ابن العربي : وذلك ضعيف ، وإنما يذبح التعويل على ما في الصحيح . وقالت أم عطية : لما قدم رسول الله صلى الله عليه وسلم المدينة جمع نساء الأنصار في بيت ، ثم أرسل النبي عمر بن الخطاب ، فقام على الباب فسلم فرددن عليه السلام ، فقال : أنا رسول رسول الله صلى الله عليه وسلم إليك ، ألا تشركن بالله شيئاً . فقالن نعم . فمد يده من خارج البيت ومددنا أيدينا من داخل البيت ، ثم قال : اللهم أشهد . وروى عمرو بن شعيب عن أبيه عن جده أن النبي صلى الله عليه وسلم كان إذا بايع النساء دعا بقدرح من ماء ، فغمس يده فيه ثم أمر النساء فغمسن أيديهن فيه .

الثانية — روى أن النبي صلى الله عليه وسلم لما قال : « على ألا يشركن بالله شيئاً » قالت هند بنت عتبة وهي متعبة خوفاً من النبي صلى الله عليه وسلم أن يعرفها لما صنعتها بحجة يوم أحد : والله إنك لتأخذ علينا أمراً ما رأيتك أخذته على الرجال — وكان بايع الرجال

يومئذ على الإسلام والجهاد فقط — فقال النبي صلى الله عليه وسلم : « ولا يَسْرِقَنَّ » فقالت هند : إن أبا سفيان رجل شَحِيحٌ وإنى أصيب من ماله قُوتًا ، فقال أبو سفيان : هو لك حلال . فضحك النبي صلى الله عليه وسلم وعرفها وقال : « أنت هند ؟ » فقالت : عفا الله عما سلف . ثم قال : « ولا يزني » فقالت هند : أو تزني الحُرّة ا ثم قال : « ولا يقتل أولادهم » أي لا يَبْذُلُ الْمَوْتُودَاتِ ولا يُسْقِطُنَ الْأَيْحَنَةَ . فقالت هند : رَبِّينَاهُمْ صَغَارًا وقتلهم كِبَارًا يوم بدر ، فأتم وهم أبصر . وروى مقاتل أنها قالت : رَبِّينَاهُمْ صَغَارًا وقتلهم كِبَارًا ، وأتم وهم أعلم . فضحك عمر بن الخطاب حتى استلقى . وكان حَنْظَلَةُ بْنُ أَبِي سَفْيَانَ وهو بَكْرُهَا قُتِلَ يوم بدر . ثم قال : « وَلَا يَأْتِيَنَّ بَيْهَتَانِ يَفْتَرِيَهُ بَيْنَ أَيْدِيهِمْ وَأَرْجُلَيْهِمْ وَلَا يَعْصِيَنَّكَ فِي مَعْرُوفٍ » . قيل : معنى « بَيْنَ أَيْدِيهِمْ » السَّنَتَهُنَّ بِالنَّمِيمَةِ . ومعنى بين « أَرْجُلَيْهِمْ » فروجهن . وقيل : ما كان بين أيديهن من قُبْلَةٍ أَوْجَسَةٍ ، وبين أرجلهن الجماع . وقيل : المعنى لَا يُؤَيِّدُهُنَّ بِرِجَالِهِنَّ وَلَدًا مِنْ غَيْرِهِمْ . وهذا قول الجمهور . وكانت المرأة ثَلَاثَةَ عَشْرَ وَلَدًا فَأُتِلَتْ بِرُجُلِهَا وَقَوْلُ : هَذَا وَلَدِي مِنْكَ . فكان هذا من البهتان والافتراء . وقيل : ما بين يديها ورجليها كناية عن الولد ؛ لأن بطنها الذي تحمل فيه الولد بين يديها ، وفرجها الذي تلد منه بين رجليها . وهذا عام في الإتيان بولد وإخافه بالزوج وإن سبق النهي عن الزنى . وروى أن هندًا لما سمعت ذلك قالت : والله إن البهتان لأمر قبيح ؛ ما تأمر إلا بالأرشد ومكارم الأخلاق ! . ثم قال : « وَلَا يَعْصِيَنَّكَ فِي مَعْرُوفٍ » قال قتادة : لَا يَخُونُ . وَلَا تَخْلُوا امْرَأَةً مِنْهُنَّ إِلَّا بِذِي حَرَمٍ . وقال سعيد بن المسيب ومحمد بن السائب وزيد بن أسلم : هو أَلَّا يَخْجِشَنَّ وَجْهًا ، وَلَا يَشْقُقَنَّ جَنِيًّا ، وَلَا يَدْعُونَ وَيًّا وَلَا يَنْشُرْنَ شَعْرًا وَلَا يَحْدِثَنَّ الرِّجَالَ إِلَّا ذَا حَرَمٍ . وروى أم عطية عن النبي صلى الله عليه وسلم أن ذلك في النَّوْحِ . وهو قول ابن عباس . وروى شَهْرَبْنُ حَوْشَبٌ عَنْ أُمِّ سَامَةَ عَنِ النَّبِيِّ صلى الله عليه وسلم « وَلَا يَعْصِيَنَّكَ فِي مَعْرُوفٍ » فقال : « هو النوح » . وقال مصعب بن نوح : أدركت عجوزا من بايع النبي صلى الله عليه وسلم ، فحدثتني عنه عليه الصلاة والسلام في قوله « وَلَا يَعْصِيَنَّكَ فِي مَعْرُوفٍ » فقال :

”النوح“ . وفي صحيح مسلم عن أم عطية لما نزلت هذه الآية «يُبَايِعُكَ عَلَى الْأَيْمَانِ شَيْئًا — إِلَى قَوْلِهِ — وَلَا يَعْصِيكَ فِي مَعْرُوفٍ» قال : ”كان منه النياحة“ قالت : فقلت يارسول الله ، إلا آل فلان لأنهم كانوا أسعدوني في الجاهلية ، فلا بُد لي من أن أسعدهم . فقال رسول الله صلى الله عليه وسلم : ”إلا آل فلان“ . وعنها قالت : أخذ علينا رسول الله صلى الله عليه وسلم مع البيعة ألا نتَّوح ، فما وَفَّت منا امرأة إلا خمس : أم سليم ، وأم العلاء ، وأبنة أبي سبرة امرأة معاذ أو أبنة أبي سبرة ، وامرأة معاذ . وقيل : إن المعروف هاهنا الطاعة لله ولرسوله ، قاله ميمون بن مهران . وقال بكر بن عبد الله المزني : لا يَعْصِيكَ فِي كُلِّ أَمْرٍ فِيهِ رَشْدٌ . الكلبي : هو عام في كل معروف أمر الله عز وجل ورسوله به . فروى أن هنداً قالت عند ذلك : ما جلسنا في مجلسنا هذا وفي أنفسنا أن نعصيك في شيء .

الثالثة — ذكر الله عز وجل ورسوله عليه الصلاة والسلام في صفة البيعة خصصاً شقياً ، صريح فيمن بآركان النهي في الدين ولم يذكر أركان الأمر . وهي ستة أيضاً : الشهادة ، والصلاة ، والزكاة ، والصيام ، والحج ، والاعتساف من الجحابة . وذلك لأن النهي دائم في كل الأزمان وكل الأحوال ، فكان التنبيه على اشتراط الدائم آكداً . وقيل : إن هذه المناهي كان في النساء كثير من يرتكبها ولا يجهزهن عنها شرف النسب ، نفصت بالذكر لهذا . ونحو منه قوله عليه الصلاة والسلام لو قد عبد القيس : ”وأنها كم عن الدُّبَاءِ وَالْحَنْتَمِ وَالنَّقِيرِ وَالْمُزَقَّتِ^(١)“ فنههم على ترك المعصية في شرب الخمر دون سائر المعاصي ، لأنها كانت شهوتهم وعادتهم ، وإذا ترك المرأة شهوته من المعاصي هان عليه ترك سائرهما لا شهوة له فيها .

(١) الدُّبَاءُ : هو القرع اليابس . والحَنْتَمُ : الجسرة . والنَّقِيرُ : أصل النخلة ينقر فينخذ منه وعاء . والمزقت : الإناء الذي طلى بالزفت . قال الزرقاني في شرح المواهب اللدنية : «عن أبي بكر قال : أما الدُّبَاءُ فإن أهل الطائف كانوا يأخذون القرع فيحرقون فيه العنب ثم يدفنون حتى يهدر ثم يمرت . وأما النَّقِيرُ فإن أهل اليمامة كانوا ينقرون أصل النخلة ثم ينفذون الرطب والبسر ثم يدعونه حتى يهدر ثم يمرت . وأما الحَنْتَمُ فجار كانت تحمل إلينا فيها الخمر . وأما المزقت فهي الأوعية التي فيها الزفت... ومعنى النهي عن الانتباز في هذه الأوعية بخصوصها لأنه يسرع إليها الاسكار ، وربما يشرب منها من لا يشعر بذلك . ثم ثبتت الرخصة في الانتباز في كل وعاء مع النهي عن شرب كل مسكر» .

الرابعة — لما قال النبي صلى الله عليه وسلم في البيعة : "ولا يسرقن" قالت هند : يا رسول الله ، إن أبا سفيان رجل مسيك فهل على حرج أن آخذ ما يكفيني وولدي ؟ قال : "لا إلا بالمعروف" فخشيت هند أن تقتصر على ما يعطيها فتضيع ، أو تأخذ أكثر من ذلك فتكون سارقة ناكثة للبيعة المذكورة . فقال لها النبي صلى الله عليه وسلم : "لا" أى لا حرج عليك فيما أخذت بالمعروف ؛ يعنى من غير استطالة الى أكثر من الحاجة . قال ابن العربي : وهذا إنما هو فيما لا يحزنه منها في حجاب ولا يضبط عليه بقفل ؛ فإنه إذا هتكته الزوجة وأخذت منه كانت سارقة تعصى به وتقطع يدها .

الخامسة — قال عبادة بن الصامت : أخذ علينا رسول الله صلى الله عليه وسلم كما أخذ على النساء ؛ ألا تشركوا بالله شيئاً ولا تسرقوا ولا تزنوا ولا تقتلوا أولادكم ولا يعصيه بعضكم بعضاً ولا تعصوا في معروف أمركم به " . معنى « يعصيه » يسحر . والعصه : السحر . ولهذا قال ابن بحر وغيره في قوله تعالى : «وَلَا يَأْتِيَنَّ بِهِنَّ» لأنه السحر . وقال الضحاك : هذا نهى عن البهتان ؛ أى لا يعصمن وجلا ولا امرأة . (يَبْهَتَانِ) أى بسحر . والله أعلم . (يَغْتَرِيْنَهُ بَيْنَ أَيْدِيْنِ وَأَرْجُلَيْهِ) والجمهور على أن معنى « بهتان » بولد . « يغترينه بين أيديهن » ما أخذته لقيطاً . « وأرجلهن » ما ولدته من زنى . وقد تقدم .

السادسة — قوله تعالى : «وَلَا يَعْصِيَنَّكَ فِي مَعْرُوفٍ» في البخارى عن ابن عباس في قوله تعالى : «ولا يعصينك في معروف» قال : إنما هو شرط شرطه الله للنساء ، واختلف في معناه على ما ذكرنا . والصحيح أنه عام في جميع ما يأمر به النبي صلى الله عليه وسلم وينهى عنه ؛ فيدخل فيه النوح وتخريق الثياب وبز الشعر والخسوة بغير محرم إلى غير ذلك . وهذه كلها كبائر ومن أفعال الجاهلية . وفي صحيح مسلم عن أبى مالك الأشعرى أن النبي صلى الله عليه وسلم قال : "أربع في أمي الجاهلية" فذكر منها النياحة . وروى يحيى بن أبى كثير عن أبى سلمة عن أبى هريرة قال قال رسول الله صلى الله عليه وسلم : "هذه النوائح يجعلان يوم القيامة صقين صقاً عن اليمين وصقاً عن اليسار ينبحن كما تنبح الكلاب في يوم

كان مقداره نحسين ألف سنة ثم يؤمر بهن إلى النار^(١) . وعنه قال قال رسول الله صلى الله عليه وسلم : " لا تصلّ الملائكة على نائحة ولا مُرنة^(٢) " . وروى عن عمر بن الخطاب رضى الله عنه أنه سمع نائحة فاتاها فضر بها بالدرة حتى وقع نمارها عن رأسها . فقيل : يا أمير المؤمنين ، المرأة المرأة ! قد وقع نمارها . فقال : إنها لا حرمة لها . أسند جميعه الثعلبي رحمه الله . أما تخصيص قوله : « في معروف » مع قوة قوله : « ولا يعصينك » ففيه قولان : أحدهما — أنه تفسير للمعنى على التأكيد كما قال تعالى : « قَالَ رَبِّ احْكُم بِالْحَقِّ »^(٣) لأنه لو قال احكم لكنني . الثاني — إنما شرط المعروف في بيعة النبي صلى الله عليه وسلم حتى يكون تنبيها على أن غيره أولى بذلك وألزم له وأنفى للإشكال .

السابعة — روى البخاري عن عبادة بن الصامت قال : كنا عند النبي صلى الله عليه وسلم فقال : " أتبايعوني على ألا تشركوا بالله شيئا ولا تزنا ولا تسرقوا " قرأ آية النساء . وأكثر لفظ سفيان قرأ في الآية " فمن وفى منكم فأجره على الله ومن أصاب من ذلك شيئا فعوقب فهو كفارة له ومن أصاب من ذلك شيئا فستره الله فهو إلى الله إن شاء عذبه وإن شاء غفر له منها " . وفي الصحيحين عن ابن عباس قال : شهدت الصلاة يوم الفطر مع رسول الله صلى الله عليه وسلم وأبي بكر وعمر وعثمان ، فكلهم يصليها قبل الخطبة ثم يخطب ، فنزل نبي الله صلى الله عليه وسلم فكأنى أنظر إليه حين يجلس الرجال بيده ، ثم أقبل يشتمهم حتى أتى النساء مع بلال فقال : " يا أيها النبي إذا جاءك المؤمنات يبائعنك على ألا يشركن بالله شيئا ولا يسرقن ولا يزنین ولا يقتلن أولادهن ولا يأتين بهتان يقترينه بين أيديهن وأرجلهن " — حتى فرغ من الآية كلها ، ثم قال حين فرغ — : أنئن على ذلك^(٤) ؟ فقالت امرأة واحدة لم يحبه غيرها : نعم يا رسول الله ، لا يدرى الحسن من هي . قال : " فتصدقن " وبسط بلال ثوبه فجعلن يلقيان الفتح والخواتيم في ثوب بلال . لفظ البخاري .

(١) الإرنات : الصيحة الشديدة والصوت الحزين عند الغناء أو البكاء ، يقال : رنت المرأة ترن رنبا ،

وأرنت ، صاحت . (٢) آخر سورة الأنبياء . (٣) هو الحسن بن مسلم راوى الحديث .

(٤) الفتح (بفتححات وآخره خاء معجمة) : الخواتيم العظام ، أرحاق من فضة لا فص فيها .

الثامنة - قال المهدوي: أجمع المسلمون على أنه ليس للإمام أن يشترط عليهم هذا؛ والأمر بذلك ندب لا إلزام. وقال بعض أهل النظر: إذا احتجج إلى المحنة من أجل تباعد المدارك كان على إمام المسلمين إقامة المحنة.

قوله تعالى: يَا أَيُّهَا الَّذِينَ آمَنُوا لَا تَتَوَلَّوْا قَوْمًا غَضِبَ اللَّهُ عَلَيْهِمْ قَدْ يَئِسُوا مِنَ الْآخِرَةِ كَمَا يَئِسَ الْكُفَّارُ مِنْ أَصْحَابِ الْقُبُورِ ﴿٢٤﴾

قوله تعالى: ((يَا أَيُّهَا الَّذِينَ آمَنُوا لَا تَتَوَلَّوْا قَوْمًا غَضِبَ اللَّهُ عَلَيْهِمْ)) يعني اليهود، وذلك أن ناساً من فقهاء المسلمين كانوا يخبرون اليهود بأخبار المؤمنين ويواصلونهم فيصيبون بذلك من ثمارهم فنهوا عن ذلك. ((قَدْ يَئِسُوا مِنَ الْآخِرَةِ)) يعني اليهود؛ قاله ابن زيد، وقيل: هم المنافقون، وقال الحسن: هم اليهود والنصارى. قال ابن مسعود: معناه أنهم تركوا العمل للآخرة وآثروا الدنيا. وقيل: المعنى يئسوا من ثواب الآخرة، قاله مجاهد، ومعنى ((كَمَا يَئِسَ الْكُفَّارُ)) أي الأحياء من الكفار. ((مِنْ أَصْحَابِ الْقُبُورِ)) أن يرجعوا إليهم؛ قاله الحسن وقتادة. قال ابن عرفة: وهم الذين قالوا: « وَمَا يَهْدِيكُنَا إِلَّا الدَّهْرُ »، وقال مجاهد: المعنى كما يئس الكفار الذين في القبور أن يرجعوا إلى الدنيا. وقيل: إن الله تعالى ختم السورة بما بدأها من ترك موالاة الكفار؛ وهي خطاب لحاطب بن أبي بلتعة وغيره. قال ابن عباس: « يَا أَيُّهَا الَّذِينَ آمَنُوا لَا تَتَوَلَّوْا » أي لا توالوهم ولا تناصحوهم؛ رجع تعالى بطلوله وفضله على حاطب بن أبي بلتعة. يريد أن كفار قريش قد يئسوا من خير الآخرة كما يئس الكفار المقبورون من حظ يكون لهم في الآخرة من رحمة الله تعالى. وقال القاسم بن أبي بزة في قوله تعالى « قَدْ يَئِسُوا مِنَ الْآخِرَةِ كَمَا يَئِسَ الْكُفَّارُ مِنْ أَصْحَابِ الْقُبُورِ » قال: من مات من الكفار يئس من الخير، والله أعلم.

سورة الصف

مدنية في قول الجميع ؛ فيما ذكر الماوردي . وقيل : إنها مكية ؛ ذكره
الذحاس عن ابن عباس . وهي أربع عشرة آية .

بِسْمِ اللَّهِ الرَّحْمَنِ الرَّحِيمِ

سَبِّحَ لِلَّهِ مَا فِي السَّمَوَاتِ وَمَا فِي الْأَرْضِ وَهُوَ الْعَزِيزُ
الْحَكِيمُ ﴿١﴾
تَقْلُدُ .

قوله تعالى : يَا أَيُّهَا الَّذِينَ آمَنُوا لِمَ تَقُولُونَ مَا لَا تَفْعَلُونَ ﴿١﴾
كَبُرَ مَقْتًا عِنْدَ اللَّهِ أَنْ تَقُولُوا مَا لَا تَفْعَلُونَ ﴿٢﴾
فيه خمس مسائل :

الأولى — قوله تعالى : ﴿يَا أَيُّهَا الَّذِينَ آمَنُوا لِمَ تَقُولُونَ مَا لَا تَفْعَلُونَ﴾ روى الدارمي
أبو محمد في مسنده أخبرنا محمد بن كثير عن الأوزاعي عن يحيى بن أبي كثير عن أبي سلمة عن
عبد الله بن سلام قال : قَعَدْنَا تَقَرُّ مِنْ أَصْحَابِ رَسُولِ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ فَتَذَاكَرْنَا فَقُلْنَا :
لو نعلم أَى الْأَعْمَالِ أَحَبُّ إِلَى اللَّهِ تَعَالَى لَعَمَلْنَاهُ ؛ فَأَنْزَلَ اللَّهُ تَعَالَى «سَبِّحَ لِلَّهِ مَا فِي السَّمَوَاتِ
وَمَا فِي الْأَرْضِ وَهُوَ الْعَزِيزُ الْحَكِيمُ» . يَا أَيُّهَا الَّذِينَ آمَنُوا لِمَ تَقُولُونَ مَا لَا تَفْعَلُونَ « حتى ختمها .
قال عبد الله : فقرأها علينا رسول الله صلى الله عليه وسلم حتى ختمها . قال أبو سلمة : فقرأها
علينا ابن سلام . قال يحيى : فقرأها علينا أبو سلمة وقرأها علينا يحيى وقرأها علينا الأوزاعي
وقرأها علينا محمد . وقال ابن عباس قال عبد الله بن رَوَاحَةَ : لو علمنا أَحَبَّ الْأَعْمَالِ إِلَى اللَّهِ

(١) راجع ج ١٧ ص ٢٣٥ (٢) هذا الحديث كما ورد في مسند الدارمي . وقد ذكر في الأصول . مضارباً .

لعملناه ؛ فلما نزل الجهاد كرهوه . وقال الكلبي : قال المؤمنون يا رسول الله ، لو نعلم أحب الأعمال إلى الله لسارعنا إليها ؛ فنزلت « هَلْ أَدُلُّكُمْ عَلَى تِجَارَةٍ تُنْجِيكُمْ مِنْ عَذَابِ أَلِيمٍ ^(١) » فكنتمو زمانا يقولون : لو نعلم ما هي لأشتريناها بالأموال والأنفس والأهلين . فدلهم الله تعالى عليها بقوله : « تَوَّابُونَ بِاللَّهِ وَرَسُولِهِ وَتُجَاهِدُونَ فِي سَبِيلِ اللَّهِ بِأَمْوَالِكُمْ وَأَنْفُسِكُمْ » الآية . فَأَبْتُلُوا يَوْمَ أَحُدٍ فَفَزَعُوا ؛ فنزلت تعيرهم بترك الوفاء . وقال محمد بن كعب : لما أخبر الله تعالى نبيه صلى الله عليه وسلم بشواب شهداء بدر قالت الصحابة : اللَّهُمَّ أَشْهَدُ ! لئن لقينا قتالا لنُفَرِّغَنَّ فِيهِهِ وَسُعْنَاءَ ؛ ففروا يوم أحد فعيرهم الله بذلك . وقال قتادة والضحاك : نزلت في قوم كانوا يقولون : نحن جاهدون وأبلىنا ولم يفعلوا . وقال صهيب : كان رجل قد آذى المسلمين يوم بدر وأنكاهم فقتلته . فقال رجل يا نبي الله ، إني قتلت فلانا ؛ ففرح النبي صلى الله عليه وسلم بذلك . فقال عمر بن الخطاب وعبد الرحمن بن عوف : يا صهيب ، أما أخبرت رسول الله صلى الله عليه وسلم أنك قتلت فلانا ! فان فلانا انتحل قتله ؛ فاخبره فقال : « أَكْذَبُ يَا أَبَا يَحْيَى » ؛ قال نعم ، والله يا رسول الله ؛ فنزلت الآية في المتحل . وقال ابن زيد : نزلت في المنافقين ؛ كانوا يقولون للنبي صلى الله عليه وسلم وأصحابه : إن نخرجكم وقاتلتم نخرجنا معكم وقاتلنا ؛ فلما خرجوا نكصوا عنهم وتحلفوا .

الثانية — هذه الآية توجب على كل من أزم نفسه عملاً فيه طاعة أن يفي بها . وفي صحيح مسلم عن أبي موسى ^(٢) أنه بعث إلى قراء أهل البصرة فدخل عليه ثلثمائة رجل قد قرءوا القرآن ؛ فقال : أنتم خيار أهل البصرة وقراءهم ، فأنلوه ولا يطولن عليكم الأمد فتفسؤ قلوبكم كما قسئت قلوب من كان قبلكم . وإنا كنا نقرأ سورة كنا نشبهها في الطول والشدة بـ « براءة » فأنسيته ؛ غير أني قد حفظت منها « لو كان لابن آدم واديان من مال لا ابتغي وادياً ثالثاً ولا يملأ جوف ابن آدم إلا التراب » . وكنا نقرأ سورة كنا نشبهها بإحدى المسبحات فأنسيته ؛ غير أني

(١) آية ١٠ من هذه السورة . (٢) الذي في صحيح مسلم : حدثني سويد بن سعيد حدثنا علي بن مسهر عن دارد عن أبي حرب بن أبي الأسود عن أبيه قال : بعث أبو موسى ... الخ .

حفظت منها « يا أيها الذين آمنوا لِمَ تقولون ما لا تفعلون » فكتبت شهادة في أعناقكم فتسألون عنها يوم القيامة . قال ابن العربي : وهذا كله ثابت في الدين . أما قوله تعالى : « يا أيها الذين آمنوا لِمَ تقولون ما لا تفعلون » فثبت في الدين لفظاً ومعنى في هذه السورة . وأما قوله : « شهادة في أعناقكم فتسألون عنها يوم القيامة » فعنى ثابت في الدين ؛ فإن من التزم شيئاً لزمه شرعاً . والماتزم على قسمين : أحدهما — النذر ؛ وهو على قسمين ؛ نذرٌ تقرب مبتدأ كقوله : لله على صلاة وصوم وصدقة ؛ ونحوه من القرب . فهذا يلزم الوفاء به إجماعاً . ونذرٌ مباح وهو ما علق بشرط رغبة ؛ كقوله : إن قدم غائبى فعلى صدقة ، أو علق بشرط رهبة ؛ كقوله : إن كفانى الله شرّ كذا فعلى صدقة . فاختلف العلماء فيه ؛ فقال مالك وأبو حنيفة : يلزمه الوفاء به . وقال الشافعى في أحد أقواله : إنه لا يلزمه الوفاء به . وعموم الآية حجة لنا ؛ لأنها بطلانها تتناول ذم من قال ما لا يفعله على أى وجه كان من مطلق أو مقيد بشرط . وقد قال أصحابه : إن النذر إنما يكون بما القصد منه القربة مما هو من جنس القربة . وهذا وإن كان من جنس القربة لكنه لم يقصد به القربة ، وإنما قصد منع نفسه عن فعل أو الإقدام على فعل . قلنا : القرب الشرعية مشقات وكلف وإن كانت قربات . وهذا تكلف التزم هذه القربة بمشقة بلحلب نفع أو دفع ضرر ، فلم يخرج عن سنن التكليف ولا زال عن قصد التقرب . قال ابن العربي : فإن كان المقول منه وعداً فلا يخلو أن يكون منوطاً بسبب كقوله : إن تزوجت أعنتك بدينار ، أو ابتعت حاجة كذا أعطيتك [كذا]^(١) . فهذا لازم إجماعاً من الفقهاء . وإن كان وعداً مجزئاً فقبيل يلزم بتعلقه . وتعلقوا بسبب الآية ؛ فإنه روى أنهم كانوا يقولون : لو تعلم أى الأعمال أفضل أو أحب إلى الله لعملناه ؛ فأنزل الله تعالى هذه الآية . وهو حديث لا بأس به . وقد روى عن مجاهد أن عبد الله بن رباح لما سمعها قال : لا أزال حياً في سبيل الله حتى أقتل . والصحيح عندي أن الوعد يجب الوفاء به على كل حال إلا لعذر .

(١) زيادة عن ابن العربي .

(٢) في ابن العربي : « بطلته » .

قلت : قال مالك : فأما العدة مثل أن يسأل الرجل الرجل أن يهب له الهبة فيقول له نعم ؛ ثم يبدؤ له ألا يفعل فما أرى ذلك يلزمه . وقال ابن القاسم : إذا وعد الغرماء فقال : أشهدكم أني قد وهبت له من أن يؤدى إليكم ؛ فان هذا يلزمه . وأما أن يقول نعم أنا أفعل ؛ ثم يبدؤ له فلا أرى عليه ذلك .

قلت : أى لا يقضى عليه بذلك ؛ فأما في مكارم الأخلاق وحسن المروءة فنعم . وقد أثنى الله تعالى على من صدق وعده ووفى بنذره فقال : « وَالْمُوفُونَ بِعَهْدِهِمْ إِذَا عَاهَدُوا » ، وقال تعالى : « وَادْكُرْ فِي الْكِتَابِ إِبْرَاهِيمَ إِنَّهُ كَانَ صَادِقَ الْوَعْدِ » وقد تقدم بيانه .

الثالثة — قال النخعي : ثلاث آيات منعتني أن أفص على الناس « أنأمرون الناس بالبر وتنسون أنفسكم » ، « وما أريد أن أخالفكم إلى ما أنهاكم عنه » ، « يا أيها الذين آمنوا لم تقولون مالا تفعلون » . ونخرج أبو نعيم الحافظ من حديث مالك بن دينار عن ثمة أن أنس بن مالك قال قال رسول الله صلى الله عليه وسلم : « أتيت ليلة أسري بي على قوم تقرر شفاهم بمقاريض من نارك لما قرضت وقت » قالت : « من هؤلاء يا جبريل ؟ » قال : « هؤلاء خطباء أمتك الذين يقولون ولا يفعلون ويقرءون كتاب الله ولا يعملون » . وعن بعض السائق أنه قيل له : حدثنا ؛ فسكت . ثم قيل له : حدثنا . فقال : أتروني أن أقول ما لا أفعل فأستعجل مقت الله ! .

الرابعة — قوله تعالى : « لِمَ تَقُولُونَ مَا لَا تَفْعَلُونَ » استفهام على جهة الإنكار والتوبيخ ، على أن يقول الإنسان عن نفسه من الخير ما لا يفعله ، أما في الماضي فيكون كذباً ، وأما في المستقبل فيكون خُلفاً ؛ وكلاهما مذموم . وتأول مسفيان بن عيينة قوله تعالى : « لِمَ تَقُولُونَ مَا لَا تَفْعَلُونَ » أى لم تقولون ما ليس الأمر فيه إليكم ، فلا تدرن هل تفعلون أولاً تفعلون . فعلى هذا يكون الكلام محمولا على ظاهره في إنكار القول .

- (١) كذا في بعض نسخ الأصل . وفي بعضها الآخر : « من أين » ولعل مرادها : « وهبت له ما يؤدى إليكم » .
 (٢) آية ١٧٧ سورة البقرة . (٣) آية ٥ سورة مريم . راجع ج ١ ص ١١٤ (٤) آية ٤٤ سورة البقرة .
 (٥) آية ٨٨ سورة هود . (٦) وقت : تمت وطالت . (٧) في بعض نسخ الأصل : « أنأمروني » .

الخامسة — قوله تعالى : ﴿ كَبُرَ مَقْتًا عِنْدَ اللَّهِ أَنْ تَقُولُوا مَا لَا تَفْعَلُونَ ﴾ قد يحتاج به في وجوب الوفاء في الجباج والغضب على أحد قولي الشافعي . و « أن » رفع بالابتداء وما قبلها الخبر ؛ وكأنه قال : قولكم ما لا تفعلون مذموم . ويجوز أن يكون خبر ابتداء محذوف . الكسائي : « أن » في موضع رفع ؛ لأن « كَبُرَ » فعلٌ بمنزلة بُئس رجالاً أخوك . و « مَقْتًا » نصب بالتمييز ؛ المعنى كبر قولهم ما لا يفعلون مَقْتًا . وقيل : هو حال . والمقت والمقاتاة مصدران ؛ يقال : رجل مقيت ومحقوت إذا لم يحبه الناس .

قوله تعالى : إِنَّ اللَّهَ يُحِبُّ الَّذِينَ يُقَاتِلُونَ فِي سَبِيلِهِ صَفًا كَانَهُمْ
بَنِيَّانُ مَرْصُوصٌ ﴿١٠﴾

فيه ثلاث مسائل :

الأولى — قوله تعالى : ﴿ إِنَّ اللَّهَ يُحِبُّ الَّذِينَ يُقَاتِلُونَ فِي سَبِيلِهِ صَفًا ﴾ أى يصفون صفا . والمفعول مضمرة ؛ أى يصفون أنفسهم صفاً . ﴿ كَانَهُمْ بَنِيَّانُ مَرْصُوصٌ ﴾ قال الفراء : مرصوص بالرصاص . وقال المبرد : هو من رصصت البناء إذا لأمت بينه وقاربت حتى يصير كقطعة واحدة . وقيل : هو من الرصيص وهو انضمام الأسنان بعضها إلى بعض . والتراص التلاصق ؛ ومنه وتراصوا في الصف . ومعنى الآية : يحب من يثبت في الجهاد في سبيل الله ويلزم مكانه كثبوت البناء . وقال سعيد بن جبير : هذا تعليم من الله تعالى للمؤمنين كيف يكونون عند قتال عدوهم .

الثانية — وقد استدلل بعض أهل التأويل بهذا على أن قتال الراجل أفضل من قتال الفارس ؛ لأن الفرسان لا يصطفون على هذه الصفة المهدوية ؛ وذلك غير مستقيم ؛ لما جاء في فضل الفارس في الأجر والغنيمة . ولا يخرج الفرسان من معنى الآية ؛ لأن معناه الثبات .
الثالثة — لا يجوز الخروج عن الصف إلا لحاجة تعرض للإنسان ، أو في رسالة يرسلها الإمام ، أو في منفعة تظهر في المقام ؛ كفرصة تُتمز ولا خلاف فيها . وفي الخروج عن

الصف للمبارزة خلاف على قولين : أحدهما — أنه لا بأس بذلك إرهاباً للعدو ، وطلباً للشهادة وتحريضاً على القتال . وقال أصحابنا : لا يبرز أحد طالبا لذلك ؛ لأن فيه رياءً ونحروجا إلى ما نهى الله عنه من لقاء العدو . وإنما تكون المبارزة إذا طلبها الكافر ؛ كما كانت في حروب النبي صلى الله عليه وسلم يوم بدر وفي غزوة خيبر . وعليه درج السلف . وقد مضى القول مستوفى في هذا في « البقرة » عند قوله تعالى : « وَلَا تُلْقُوا بِأَيْدِيكُمْ إِلَى التَّهْلُكَةِ ^(١) » .

قوله تعالى : وَإِذْ قَالَ مُوسَى لِقَوْمِهِ يَنْقُومَ لِمَ تُؤْذُونَنِي وَقَدْ تَعْلَمُونَ أَنِّي رَسُولُ اللَّهِ إِلَيْكُمْ فَلَمَّا زَاغُوا أَزَاغَ اللَّهُ قُلُوبَهُمْ وَاللَّهُ لَا يَهْدِي الْقَوْمَ الْفَاسِقِينَ ﴿٥٠﴾

قوله تعالى : (وَإِذْ قَالَ مُوسَى لِقَوْمِهِ) لما ذكر أمر الجهاد بين أن موسى وعيسى أمرا بالتوحيد وجاهدا في سبيل الله ؛ وحل العقاب بمن خالفهما ، أى وأذكر لقومك يا محمد هذه القصة .

قوله تعالى : (يَا قَوْمِ لِمَ تُؤْذُونَنِي) وذلك حين رموه بالأذرة ؛ حسب ما تقدم في آخر سورة « الأحزاب » . ومن الأذى ما ذكر في قصة قارون : إنه دس إلى امرأة تدعى على موسى الفيجور . ومن الأذى قولهم : « أَجْعَلْ لَنَا إِلَهًا كَمَا لَهُمْ آلِهَةٌ » . وقولهم : « فَأَذْهَبَ أَنْتَ وَرَبُّكَ فَتَاتِلَا » . وقولهم : إنك قتلت هارون . وقد تقدم هذا . (وَقَدْ تَعْلَمُونَ أَنِّي رَسُولُ اللَّهِ إِلَيْكُمْ) والرسول يُحترم وَيُعَظَّم . ودخلت « قد » على « تعلمون » للتأكيد ؛ كأنه قال : وتعلمون علما يقينا لا شبهة لكم فيه . (فَلَمَّا زَاغُوا) أى مالوا عن الحق . (أَزَاغَ اللَّهُ قُلُوبَهُمْ) أى أمالها عن الهدى . وقيل : « فلما زَاغُوا » عن الطاعة . « أَزَاغَ اللَّهُ قُلُوبَهُمْ » عن الهداية .

(١) راجع ج ٢ ص ٣٦١ طبعة ثانية .

(٢) راجع ج ١٤ ص ٢٥٠

(٤) راجع ج ٧ ص ٢٧٣

(٦) راجع ج ٧ ص ٢٩٤

(٣) راجع ج ١٣ ص ٢١٠

(٥) راجع ج ٦ ص ١٢٨

وقيل : « فلما زاغوا » عن الإيمان . « أزاغ الله قلوبهم » عن الثواب . وقيل : أى لما تركوا ما أمروا به من احترام الرسول عليه السلام وطاعة الرب ، خلق الله الضلالة فى قلوبهم عقوبة لهم على فعلهم .

قوله تعالى : وَإِذْ قَالَ عِيسَى ابْنُ مَرْيَمَ يَحْبِبَنِى إِسْرَءِيلَ إِنِّى رَسُولُ اللَّهِ إِلَيْكُمْ مُصَدِّقًا لِّمَا بَيْنَ يَدَى مِنَ التَّوْرَةِ وَمُبَشِّرًا بِرَسُولٍ يَأْتِى مِنْ بَعْدِى أَسْمُهُ أَحْمَدُ فَلَمَّا جَاءَهُمْ بِالْبَيِّنَاتِ قَالُوا هَذَا سِحْرٌ مُبِينٌ ﴿١٠٨﴾

قوله تعالى : (وَإِذْ قَالَ عِيسَى بْنُ مَرْيَمَ) أى وأذ كر لهم هذه القصة أيضا . وقال : « يا بنى إسرائيل » ولم يقل « يا قوم » كما قال موسى ؛ لأنه لا نسب له فيهم فيكونون قومه . (إِنِّى رَسُولُ اللَّهِ إِلَيْكُمْ) أى بالإنجيل . (مُصَدِّقًا لِّمَا بَيْنَ يَدَى مِنَ التَّوْرَةِ) لأن فى التوراة صفتى ، وأنى لم أنكم بشئ يخالف التوراة فتنفروا عني . (وَمُبَشِّرًا بِرَسُولٍ) مصدقا . « ومبشرا » نصب على الحال ؛ والعامل فيها معنى الإرسال . و « إليكم » صلة الرسول . (يَأْتِى مِنْ بَعْدِى أَسْمُهُ أَحْمَدُ) قرأ نافع وابن كثير وأبو عمرو « مِنْ بَعْدِى » بفتح الياء . وهى قراءة السلمي وزر بن حبيش وأبى بكر عن عاصم . وأختاره أبو حاتم لأنه اسم ؛ مثل الكاف من بعدك ، والثناء من قمت . الباقر بالإسكان . وقرأ « مِنْ بَعْدِى أَسْمُهُ أَحْمَدُ » بحذف الياء من اللفظ . و « أحمد » اسم نبينا صلى الله عليه وسلم . وهو اسم علم منقول من صفة لا من فعل ؛ فتلك الصفة أفعال التى يراد بها التفضيل ، فمعنى « أحمد » أى أحمد الحامدين لربه . والأنبياء صلوات الله عليهم كلهم حامدون الله ، ونبيتنا أحمداً أكثرهم حمداً . وأما محمد فنقول من صفة أيضا ۝ وهى فى معنى محمود ؛ ولكن فيه معنى المبالغة والتكرار . فالمحمد هو الذى حمِدَ مرّة بعد مرّة . كما أن المكرّم من الكرم مرّة بعد مرّة . وكذلك الممتح ونحو ذلك . فأسم محمد مطابق لمعناه ، والله سبحانه سَمَّاهُ قَبْلَ أَنْ يُسَمَّى بِهِ نَفْسَهُ . فهذا علم

من أعلام نبوته ، إذ كان اسمه صادقا عليه ، فهو محمود في الدنيا لما هدى إليه ونفع به من العلم والحكمة ، وهو محمود في الآخرة بالشفاعة . فقد تكرر معنى الحمد كما يقتضى اللفظ . ثم إنه لم يكن مُجَمَّداً حتى كان أحمد ، حمِدَ رَبُّهُ فَنَبَّأَهُ وَشَرَّفَهُ ؛ فلذلك تقدّم اسم أحمد على الاسم الذى هو محمد فذكره عيسى عليه السلام فقال : « اسمه أحمد » . وذكره موسى عليه السلام حين قال له ربه : تلك أمة أحمد ؛ فقال : اللَّهُمَّ اجْعَلْنِي مِنْ أمة أحمد . فبأحمد ذكره قبل أن يذكره بمحمد ؛ لأنَّ حَمْدَهُ لِرَبِّهِ كَانَ قَبْلَ حَمْدِ النَّاسِ لَهُ . فلما وُجِدَ وَبُعِثَ كَانَ يُجَمِّدُ بِالْفِعْلِ . وكذلك فى الشفاعة يحمِدُ رَبَّهُ بِالْحَمْدِ الَّتِى يَفْتَحُهَا عَلَيْهِ ؛ فيكون أحمد الناس لربه ثم يشفع فيحمد على شفاعته . وروى أن النبي صلى الله عليه وسلم قال : « اسمى فى التوراة أُحِيدَ لِأَنَّهُ أُحِيدَ أُمِّي عَنِ النَّارِ وَاسْمِي فِي الزُّبُورِ الْمَسِيحُ بِمَا اللَّهُ فِي عَبْدَةِ الْأَوْتَانِ وَاسْمِي فِي الْإِنْجِيلِ أَحْمَدُ وَاسْمِي فِي الْقُرْآنِ مُحَمَّدٌ لِأَنِّي مُحَمَّدٌ فِي أَهْلِ السَّمَاءِ وَالْأَرْضِ » . وفى الصحيحين « لى خمسة أسماء أنا محمد وأحمد وأنا الماسح الذى يحو الله به الكفر وأنا الماسح الذى تحشر الناس على قَدَمِي وأنا العاقب » . وقد تقدّم . (فَالْمَا جَاءَهُمْ بِالْبَيِّنَاتِ) قيل عيسى . وقيل محمد صلى الله عليهما وسلم . (قَالُوا هَذَا يَحْرُؤُ مِينُ) قرأ الكسائي وحزرة « ساحر » نعتاً للرجل . وروى أنها قراءة ابن مسعود . الباقون « سحر » نعتاً لما جاء به الرسول .

قوله تعالى : وَمَنْ أَظْلَمُ مِمَّنْ افْتَرَى عَلَى اللَّهِ الْكَذِبَ وَهُوَ يُدْعَى إِلَى الْإِسْلَامِ وَاللَّهُ لَا يَهْدِي الْقَوْمَ الظَّالِمِينَ ﴿٥٧﴾

قوله تعالى : (وَمَنْ أَظْلَمُ) أى لا أحد أظلم . (مِمَّنْ افْتَرَى عَلَى اللَّهِ الْكَذِبَ) تقدم فى غير موضع . (وَهُوَ يُدْعَى إِلَى الْإِسْلَامِ) هذا تعجب من كفر بعيسى ومحمد بعد المعجزات التى ظهرت لهما . وقرأ طلحة بن مُصَرِّف « وهو يدعى » بفتح الياء والدال وشدها وكسر العين ؛ أى ينتسب . ويدعى وينتسب سواء . (وَاللَّهُ لَا يَهْدِي الْقَوْمَ الظَّالِمِينَ) أى من كان فى حكمه أنه يختم له بالضلالة .

قوله تعالى : **يُرِيدُونَ لِيُطْفِئُوا نُورَ آلِهَةٍ يَأْقُوهَ مِنْهُمْ** **وَأَلَّهِ مُتِمُّ نُورِهِ**
وَلَوْ كَرِهَ الْكَافِرُونَ ﴿١٠﴾

قوله تعالى : **﴿يُرِيدُونَ لِيُطْفِئُوا نُورَ آلِهَةٍ يَأْقُوهَ مِنْهُمْ﴾** الإطفاء هو الإخماد ، يستعملان في النار ، ويستعملان فيما يجري مجراها من الضياء والظهور . ويفترق الإطفاء والإخماد من وجه ، وهو أن الإطفاء يستعمل في القليل والكثير ، والإخماد إنما يستعمل في الكثير دون القليل ، فيقال : أطفأت السراج ، ولا يقال أخمدت السراج . وفي « نور الله » هنا خمسة أقاويل : أحدها — أنه القرآن ، يريدون إبطاله وتكذيبه بالقول ، قاله ابن عباس وابن زيد . والثاني — أنه الإسلام ، يريدون دفعه بالكلام ، قاله السدي . الثالث — أنه محمد صلى الله عليه وسلم ، يريدون هلاكه بالأراجيف ، قاله الضحاك . الرابع — حجج الله ودلائله ، يريدون إبطالها بانكارهم وتكذيبهم ، قاله ابن بحر . الخامس — أنه مثل مضروب ، أي من أراد إطفاء نور الشمس بغيره فوجده مستحيلا متمنا فكذلك من أراد إبطال الخلق ، حكاه ابن عيسى . وسبب نزول هذه الآية ما حكاه عطاء عن ابن عباس أن النبي صلى الله عليه وسلم أبطأ عليه الوحي أربعين يوما ، فقال كعب بن الأشرف : يا معشر اليهود ، أبشروا ! فقد أطفأ الله نور محمد فيما كان ينزل عليه ، وما كان ليتم أمره ، فخرن رسول الله صلى الله عليه وسلم ، فأنزل الله تعالى هذه الآية وأصل الوحي بعدها ، حكى جميعه المساوردي رحمه الله . **﴿وَأَلَّهِ مُتِمُّ نُورِهِ﴾** أي باظهاره في الآفاق . وقرأ ابن كثير وحمره والكسائي وحفص عن عاصم **«وَأَلَّهِ مُتِمُّ نُورِهِ»** بالإضافة على نية الانفصال ، كقوله تعالى : **«كُلُّ نَفْسٍ ذَائِقَةُ الْمَوْتِ»** وشبهه ، حسب ما تقدم بيانه في « آل عمران » . ^(١) الباقر **«مُتِمُّ نُورِهِ»** لأنه فيما يستقبل ، فعَمِلَ . **﴿وَلَوْ كَرِهَ الْكَافِرُونَ﴾** من سائر الأصناف .

قوله تعالى : هُوَ الَّذِي أَرْسَلَ رَسُولَهُ بِالْهُدَىٰ وَدِينِ الْحَقِّ لِيُظْهِرَهُ عَلَى الدِّينِ كُلِّهِ وَلَوْ كَرِهَ الْمُشْرِكُونَ ﴿١٠٠﴾

قوله تعالى : «هُوَ الَّذِي أَرْسَلَ رَسُولَهُ بِالْهُدَىٰ» أى بهذا الحق والرشاد . «لِيُظْهِرَهُ عَلَى الدِّينِ كُلِّهِ» أى بالجميع . ومن الظهور الغلبة باليد في القتال ؛ وليس المراد بالظهور ألا يبقى دين آخر من الأديان ، بل المراد يكون أهل الإسلام عالين غالبين . ومن الإظهار ألا يبقى دين سوا الإسلام في آخر الزمان . قال مجاهد : وذلك إذا نزل عيسى لم يكن في الأرض دين إلا دين الإسلام . وقال أبو هريرة : «لِيُظْهِرَهُ عَلَى الدِّينِ كُلِّهِ» بخروج عيسى . وحينئذ لا يبقى كافر إلا أسلم . وفي صحيح مسلم عن أبي هريرة قال قال رسول الله صلى الله عليه وسلم : «لَيَبْرَأَنَّ ابْنُ مَرْيَمَ حَكْمًا مَادَلًا فَلْيَكْسِرَنَّ الصَّلِيبَ وَلْيَقْتُلَنَّ الْخَزِيرَ وَلْيَضَعَنَّ الْحِزْيَةَ وَلْيَتَرَكَنَّ الْقِلَاصَ فَلَا يُسْمَعَىٰ عَلَيْهَا وَلْيَتَذَهَبَنَّ الشُّخْنَاءُ وَالتَّبَاغُضُ وَالتَّمَعَّاسُ وَلْيَدْعُوَنَّ إِلَى الْمَسَالِ فَلَا يَقْبَلُهُ أَحَدٌ» . وقيل : «لِيُظْهِرَهُ» أى ليطلع بهذا صلى الله عليه وسلم على سائر الأديان ؛ حتى يكون عالمًا بها عارفًا بوجوه بطلانها ، وبما حرموا وغيروا منها . «عَلَى الدِّينِ» أى على الأديان ؛ لأن الدين مصدر يعبر به عن جمع .

قوله تعالى : يَأَيُّهَا الَّذِينَ ءَامَنُوا هَلْ أَدْلَكُمُ عَلَىٰ تَجَسُّرٍ تَنْجِيكُمْ مِنْ عَذَابِ أَلِيمٍ ﴿١٠١﴾ تَوْمِنُونَ بِاللَّهِ وَرَسُولِهِ وَتُجَاهِدُونَ فِي سَبِيلِ اللَّهِ بِأَمْوَالِكُمْ وَأَنْفُسِكُمْ ذَٰلِكُمْ خَيْرٌ لَّكُمْ إِنْ كُنْتُمْ تَعْلَمُونَ ﴿١٠٢﴾ يَغْفِرَ لَكُمْ ذُنُوبَكُمْ وَيُدْخِلْكُمْ جَنَّاتٍ تَجْرِي مِنْ تَحْتِهَا الْأَنْهَارُ وَمَسَاكِنَ طَيِّبَةً فِي جَنَّاتٍ عَدْنٍ ذَٰلِكَ الْفَوْزُ الْعَظِيمُ ﴿١٠٣﴾ وَأُخْرَىٰ يُحِبُّونَهَا نَصْرٌ مِّنَ اللَّهِ وَفَتْحٌ قَرِيبٌ وَبَشِيرٌ لِّلْمُؤْمِنِينَ ﴿١٠٤﴾

فيه خمس مسائل :

الأولى — قوله تعالى : ﴿ يَا أَيُّهَا الَّذِينَ آمَنُوا هَلْ أَدُلُّكُمْ عَلَىٰ تِجَارَةٍ ﴾ قال مقاتل : نزلت في عثمان بن مظعون ؛ وذلك أنه قال لرسول الله صلى الله عليه وسلم : لو أذنت لي فطلعتُ خولة ، وزهبتُ واختصمتُ وحرمتُ اللحم ، ولا أنام بليس أبداً ، ولا أفطر بنهار أبداً ! فقال رسول الله صلى الله عليه وسلم : ” إِنْ مِنْ سُنَّتِي النَّكَاحَ وَلَا رَهْبَانِيَّةَ فِي الْإِسْلَامِ لَأَنَا رَهْبَانِيَّةُ أُمَّتِي الْجِهَادُ فِي سَبِيلِ اللَّهِ وَخِصَاءُ أُمَّتِي الصَّوْمُ وَلَا تُحَرِّمُوا طَيِّبَاتِ مَا أَحَلَّ اللَّهُ لَكُمْ ، وَمِنْ سُنَّتِي أَنَامُ وَأَقُومُ وَأَفْطِرُ وَأَصُومُ فَمَنْ رَغِبَ عَنْ سُنَّتِي فَلَيْسَ مِنِّي “ . فقال عثمان : والله لوددتُ يا نبي الله أى التِّجَارَاتِ أَحَبَّ إِلَى اللَّهِ فَأَتَجَرَّ فِيهَا ؛ فقلت . وقيل : « أدلكم » أى سادلكم . والتجارة الجهاد ؛ قال الله تعالى : « إِنْ اللَّهَ اشْتَرَى مِنَ الْمُؤْمِنِينَ أَنْفُسَهُمْ وَأَمْوَالَهُمْ » الآية ^(١) . وهذا خطاب لجميع المؤمنين . وقيل : لأهل الكتاب .

الثانية — قوله تعالى : ﴿ تُنَجِّيْكُمْ ﴾ أى تخلصكم . ﴿ مِنْ عَذَابٍ أَلِيمٍ ﴾ أى مؤلم . وقد تقدم . وقراءة العامة « تُنَجِّيْكُمْ » بإسكان النون من الإنجاء . وقرأ الحسن وابن عامر وأبو حيوة « تُنَجِّيْكُمْ » مشدداً من التنجية . ثم بين التجارة وهى المسألة : —

الثالثة — فقال : ﴿ تَوْمِنُونَ بِاللَّهِ وَرَسُولِهِ وَتُجَاهِدُونَ فِي سَبِيلِ اللَّهِ بِأَمْوَالِكُمْ وَأَنْفُسِكُمْ ﴾ ذكر الأموال أولاً لأنها التى يُبْدَأُ بها فى الإنفاق . ﴿ ذَلِكَ ﴾ أى هذا الفعل ﴿ خَيْرٌ لَّكُمْ ﴾ من أموالكم وأنفسكم ﴿ إِنْ كُنْتُمْ تَعْلَمُونَ ﴾ . و « تؤمنون » عند المبرد والزجاج فى معنى آمنوا ؛ ولذلك جاء « يَغْفِرُ لَكُمْ » مجزوماً على أنه جواب الأمر . وفى قراءة عبد الله « آمنوا بالله » وقال الفراء « يغفر لكم » جواب الاستفهام ؛ وهذا إنما يصح على الحمل على المعنى ؛ وذلك أن يكون « تؤمنون بالله ، وتجاهدون » عطف بيان على قوله : « هَلْ أَدُلُّكُمْ عَلَىٰ تِجَارَةٍ تُنَجِّيْكُمْ مِنْ عَذَابٍ أَلِيمٍ » كأن التجارة لم يدر ما هى ؛ فبيئت بالإيمان والجهاد ؛ فهى هما فى المعنى . فكأنه قال : هل تؤمنون بالله وتجاهدون يغفر لكم . الزحشرى : وجه قول الفراء أن متعلق الدلالة

هو التجارة والتجارة مفسرة بالإيمان [والجهاد] . كأنه قيل : هل نتجرون بالإيمان والجهاد يغفر لكم . قال المهدوي : فإن لم تقدر هذا التقدير لم تصبح المسألة ؛ لأن التقدير يصير إن دلتكم يغفر لكم ؛ والغفران إنما نعت بالقبول والإيمان لا بالدلالة . قال الزجاج : ليس إذا دهم على ما ينفعهم يغفر لهم ؛ إنما يغفر لهم إذا آمنوا وجاهدوا . وقرأ زيد بن علي « تؤمنوا » . « وتجاهدوا » على إضمار لام الأمر . كقوله :

مَحَمَّدٌ تَقْدِ نَفْسَكَ كُلَّ نَفْسٍ * إِذَا مَا خِفْتَ مِنْ شَيْءٍ تَبَالًا^(١)

أراد لِيَقْدِ . وأدغم بعضهم فقال : « يغفر لكم » والأحسن ترك الإدغام ؛ لأن الراء حرف متكرر قوى فلا يحسن إدغامه في اللام ؛ لأن الأقوى لا يُدغم في الأضعف .

الرابعة — قوله تعالى : ((وَمَسَاكِنَ طَيِّبَةً)) خرّج أبو الحسين الأبحري عن الحسن قال : سألت عمران بن الحصين وأبا هريرة عن تفسير هذه الآية « ومساكن طيبة » فقالا : على الخير سقطت ، سألنا رسول الله صلى الله عليه وسلم عنها فقال : « قَصْرٌ مِنْ لَوْلُؤَةٍ فِي الْجَنَّةِ فِيهِ سَبْعُونَ دَارًا مِنْ يَاقُوتَةٍ حُمْرَاءٍ فِي كُلِّ دَارٍ سَبْعُونَ بَيْتًا مِنْ زَبْرَجَدَةٍ خَضِرَاءٍ فِي كُلِّ بَيْتٍ سَبْعُونَ سَرِيرًا عَلَى كُلِّ سَرِيرٍ سَبْعُونَ فَرَاشًا مِنْ كُلِّ لَوْنٍ عَلَى كُلِّ فَرَّاشٍ سَبْعُونَ أَمْرًا مِنَ الْحُورِ الْعِينِ فِي كُلِّ بَيْتٍ سَبْعُونَ مَائِدَةً عَلَى كُلِّ مَائِدَةٍ سَبْعُونَ لَوْنًا مِنَ الطَّعَامِ فِي كُلِّ بَيْتٍ سَبْعُونَ وَصِيفًا وَوَصِيفَةً فَيُعْطَى اللَّهُ تَبَارَكَ وَتَعَالَى الْمُؤْمِنَ مِنَ الْقُوَّةِ فِي غَدَاةٍ وَاحِدَةٍ مَا يَأْتِي عَلَى ذَلِكَ كَلِمَةٌ » . ((فِي جَنَّاتٍ عَذْنٍ)) أى إقامة . ((ذَلِكَ الْفَوْزُ الْعَظِيمُ)) أى السعادة الدائمة الكبيرة . وأحصل الفوز الظفر بالمطلوب .

الخامسة — قوله تعالى : ((وَأُخْرَى تُحِبُّونَهَا)) قال الفراء والأخفش : « أخرى » معطوفة على « تجارة » فهي في محل خفض . وقيل : محلها رفع ؛ أى ولكم خصلة أخرى وتجارة أخرى تحبونها . ((نَصْرٌ مِنَ اللَّهِ)) أى هو نصر من الله ؛ فـ « نصر » على هذا تفسير

(١) اختلف في قائله ؛ فقيل إنه لحسان ، وقيل لأبي طالب عم الرسول صوات الله عليه ، وقيل لالأعشى .
(راجع خزنة الأدب في الشاهد الثمانين بعد السجائة) . والتبال : سوء العاقبة ؛ وهو بمعنى الوبال .

« وأخرى » . وقيل : رفع على البدل من « أخرى » أى ولكم نصر من الله . (وَفَتْحٌ قَرِيبٌ)
أى غنيمة فى عاجل الدنيا ؛ وقيل فتح مكة . وقال ابن عباس : يريد فتح فارس والروم .
(وَبَشِّرِ الْمُؤْمِنِينَ) برضا الله عنهم .

قوله تعالى : يَنَّايْهَا الَّذِينَ ءَامَنُوا كُونُوا أَنْصَارَ اللَّهِ كَمَا قَالَ عِيسَى
ابْنُ مَرْيَمَ لِلْحَوَارِيِّينَ مَنْ أَنْصَارِي إِلَى اللَّهِ قَالَ الْحَوَارِيُّونَ نَحْنُ أَنْصَارُ
اللَّهِ فَقَامَتِ طَائِفَةٌ مِّنْ بَنِي إِسْرَءِيلَ وَكَفَرَتْ طَائِفَةٌ فَأَيَّدْنَا الَّذِينَ
ءَامَنُوا عَلَىٰ عَدُوِّهِمْ فَأَصْبَحُوا ظَاهِرِينَ ﴿١٤﴾

أكد أمر الجهاد ؛ أى كونوا حوارى نبيكم ليظهركم الله على من خالفكم كما أظهر حوارى
عيسى على من خالفهم . وقرأ ابن كثير وأبو عمرو ونافع « أنصاراً لله » بالتنوين . قالوا :
لأن معناه اثبتوا وكونوا أعواناً لله بالسيف على أعدائه . وقرأ الباقون من أهل البصرة
والكوفة والشام « أنصار الله » بلا تنوين ؛ وحذفوا لام الإضافة من اسم الله تعالى ، واختاره
أبو عبيد لقوله : « نحن أنصار الله » ولم ينون ؛ ومعناه كونوا أنصارا لدين الله . ثم قيل :
فى الكلام إضمار ؛ أى قل لهم يا محمد كونوا أنصار الله . وقيل : هو ابتداء خطاب من الله ؛
أى كونوا أنصارا كما فعل أصحاب عيسى فكانوا بحمد الله أنصارا وكانوا حواريين . والحواريون
خواص الرسل . قال معمر : كان ذلك بحمد الله ؛ أى نصره وهم سبعون رجلا ، وهم
الذين بايعوه ليلة العقبة . وقيل : هم من قريش . وسماهم قتادة : أبا بكر وعمر وعلي وطلحة
والزبير وسعد بن مالك وأبا عبيدة — واسمه عامر — وعثمان بن مظعون وحبيزة بن
عبد المطلب ؛ ولم يذكر سعيدا فيهم ، وذكر جعفر بن أبى طالب رضى الله عنهم أجمعين .
(كَمَا قَالَ عِيسَى ابْنُ مَرْيَمَ لِلْحَوَارِيِّينَ) وهم أصفياؤه اثنا عشر رجلا ، وقد مضت أسماؤهم
فى « آل عمران » ، وهم أول من آمن به من بنى إسرائيل ؛ قاله ابن عباس . وقال مقاتل :

قال الله لعيسى إذا دخلت القرية فأت النهر الذي عليه القصارون فأسألهم النصرة ، فاتاهم عيسى وقال : من أنصاري الى الله ؟ قالوا : نحن ننصرلك . فصدقوه ونصروه . ومعنى « من أنصاري الى الله » أى من أنصاري مع الله ؛ كما تقول : الذود الى الذود ابل ؛ أى مع الذود . وقيل : أى من أنصاري فيما يقرب الى الله . وقد مضى هذا فى « آل عمران » .^(١)

(فَأَمَمْتُ طَائِفَةً مِنْ بَنِي إِسْرَائِيلَ وَكَفَرْتُ طَائِفَةٌ) والطائفتان فى زمن عيسى افترقا بعد رفعه الى السماء ؛ على ما تقدم فى « آل عمران » بيانه . (فَأَيَّدْنَا الَّذِينَ آمَنُوا عَلَى عَدُوِّهِمْ) الذين كفروا بعيسى . (فَأَصْبَحُوا ظَاهِرِينَ) أى غالبين . قال ابن عباس : أيد الله الذين آمنوا فى زمن عيسى بإظهار مجد على دين الكفار . وقال مجاهد : أيدوا فى زمانهم على من كفر بعيسى . وقيل أيدنا الآن المسلمين على الفرقتين الضاليتين : من قال كان الله فارفع ، ومن قال كان أبن الله فرفعه الله إليه ؛ لأن عيسى بن مريم لم يقاتل أحدا ولم يكن فى دين أصحابه بعده قتال . وقال زيد بن علي وقتادة : « فأصبحوا ظاهرين » غالبين بالحق والبرهان ؛ لأنهم قالوا فيما روى : أستم تعلمون أن عيسى كان ينام والله لا ينام ، وأن عيسى كان يأكل والله تعالى لا يأكل ! . وقيل : نزلت هذه الآية فى رسل عيسى عليه الصلاة والسلام . قال ابن إسحاق : وكان الذى بعثهم عيسى من الخواريين والأتباع فطرس وبولس الى رومية . واندرايس ومثى الى الأرض التى يأكل أهلها الناس . وتوماس الى أرض بابل من أرض المشرق . وفيلبس الى قرطاجنة وهى أفريقية . ويحنس الى دقسوس قرية أصحاب الكهف . ويعقوبس الى أورشليم وهى بيت المقدس . وابن تلمس الى العرابية وهى أرض الحجاز . وسين الى أرض البربر . ويهوذا وبردس الى الإسكندرية وما حولها .^(٢) فأيدهم الله بالحق . (فَأَصْبَحُوا ظَاهِرِينَ) أى عالىين ؛ من قولك : ظهرت على الخائط أى علوت عليه . والله سبحانه وتعالى أعلم بالصواب ، وإليه المرجع والمآب .

(١) القصار : مخور الثياب راجع ج ٤ ص ٩٧ (٢) راجع ج ٤ ص ١٠٠

(٣) يلاحظ أن هذه الأسماء وردت محرقة فى نسخ الأصل ، وأثبتناها كما وردت فى تاريخ الطبرى (ج ٣ قسم أول ص ٧٣٧ طبع أوروبا) .

سورة الجمعة

مدنية في قول الجميع ، وهي إحدى عشرة آية . وفي صحيح مسلم عن أبي هريرة أن رسول الله صلى الله عليه وسلم قال : ” خير يوم طلعت عليه الشمس يوم الجمعة فيه خلق آدم وفيه أُدْخِل الجنة وفيه أُخْرِج منها ولا تقوم الساعة إلا في يوم الجمعة “ . وعنه قال قال رسول الله صلى الله عليه وسلم : ” نحن الآخرون [الأولون ^(١)] يوم القيامة ونحن أول من يدخل الجنة بيدهم أنهم أوتوا الكتاب من قبلنا وأوتيتناه من بعدهم فأختلفوا فهدانا الله لما اختلفوا فيه من الحق فهذا يومهم الذي اختلفوا فيه هدانا الله له — قال — يوم الجمعة فاليوم لنا وغدا لليهود وبعد غد للنصارى “ .

بِسْمِ اللَّهِ الرَّحْمَنِ الرَّحِيمِ

يَسْبِيحُ لِلَّهِ مَا فِي السَّمَوَاتِ وَمَا فِي الْأَرْضِ الْمَلِكِ الْقُدُّوسِ
الْعَزِيزِ الْحَكِيمِ ﴿١﴾

تقدم الكلام فيه . وفرا أبو العالية ونصر بن عاصم « الملك القدوس العزيز الحكيم » كلها رفعا ؛ أى هو الملك .

قوله تعالى : هُوَ الَّذِي بَعَثَ فِي الْأُمِّيِّينَ رَسُولًا مِنْهُمْ يَتْلُوا عَلَيْهِمْ
آيَاتِهِ وَيُزَكِّيهِمْ وَيُعَلِّمُهُمُ الْكِتَابَ وَالْحِكْمَةَ وَإِنْ كَانُوا مِنْ قَبْلُ
لَفِي ضَلَالٍ مُبِينٍ ﴿٢﴾

قوله تعالى : (هُوَ الَّذِي بَعَثَ فِي الْأُمِّيِّينَ رَسُولًا مِنْهُمْ) قال ابن عباس : الأميون العرب كلهم ؛ من كتب منهم ومن لم يكتب ؛ لأنهم لم يكونوا أهل كتاب . وقيل : الأميون

الذين لا يكتبون . وكذلك كانت قريش . وروى منصور عن إبراهيم قال : الأُمِّيُّ الذي يقرأ ولا يكتب . وقد مضى في « البقرة » ^(١) . ((رَسُوْلًا مِنْهُمْ)) يعني محمداً صلى الله عليه وسلم . وما من حَيٍّ من العرب إلا ورسول الله صلى الله عليه وسلم فيهم قرابة وقد ولدوه . قال ابن إسحاق : إلا حَيٌّ تَغْلِبُ ؛ فإن الله تعالى طهر نبيه صلى الله عليه وسلم منهم لنَصْرِ أَيْتِهِمْ ، فلم يجعل لهم عليه ولادة . وكان أُمِّيًّا لم يقرأ من كتاب ولم يتعلم صلى الله عليه وسلم . قال الماوردي : فإن قيل ما وجه الامتنان بأن بعث نبياً أُمِّيًّا ؟ فالجواب عنه من ثلاثة أوجه : أحدها — لموافقته ما تقدمت [به] بشارة الأنبياء . الثاني — لمشاكلته حاله لأحوالهم ؛ فيكون أقرب إلى موافقتهم . الثالث — لينتفى عنه سوء الظن في تعليمه ما دعى إليه من الكتب التي قرأها والحكم التي تلاها .

قلت : وهذا كله دليل معجزته وصدق نبوته .

قوله تعالى : ((يَتْلُو صَلَوَاتِهِ)) يعني القرآن . ((وَيُزَكِّيهِمْ)) أى يجعلهم أركاء القلوب بالإيمان ؛ قاله ابن عباس . وقيل : يطهرهم من دنس الكفر والذنوب ؛ قاله ابن جرير ومقاتل . وقال السدي : يأخذ زكاة أموالهم . ((وَيُعَلِّمُهُمُ الْكِتَابَ)) يعني القرآن . ((وَالْحِكْمَةَ)) السنة ؛ قاله الحسن . وقال ابن عباس : « الكتاب » الخط بالقلم ؛ لأن الخط فشا في العرب بالشرع لما أمروا بتقييده بالخط . وقال مالك بن أنس : « الحكمة » الفقه في الدين . وقد مضى القول في هذا في « البقرة » ^(٢) . ((وَإِنْ كَانُوا مِنْ قَبْلُ)) أى من قبله وقبل أن يرسل إليهم . ((لَفِي ضَلَالٍ مُبِينٍ)) أى في ذهاب عن الحق .

قوله تعالى : ((وَأَخْرَجَ مِنْهُمْ لَمَّا يَلْحَقُوا بِهِمْ وَهُوَ الْعَزِيزُ الْحَكِيمُ))

قوله تعالى : ((وَأَخْرَجَ مِنْهُمْ)) هو عطف على « الأميين » أى بعث في الأميين وبعث في آخرين منهم . ويجوز أن يكون منصوباً بالعطف على الطاء والميم في « يعلمهم ويزكئهم » ؛

أى يعلمهم ويعلم آخريين من المؤمنين؛ لأن التعليم إذا تناسق إلى آخر الزمان كان كله مسنداً إلى أوله، فكانه هو الذى تولى كل ما وجد منه . (لَمَّا يَلْحَقُوا بِهِمْ) أى لم يكونوا فى زمانهم وسيجيئون بعدهم . قال ابن عمر وسعيد بن جبير : هم العجم . وفى صحيح البخارى ومسلم عن أبى هريرة قال : كنا جلوساً عند النبي صلى الله عليه وسلم إذ نزلت عليه سورة « الجمعة » فلما قرأ « وآخريين منهم لَمَّا يَلْحَقُوا بِهِمْ » قال رجل : من هؤلاء يارسول الله ؟ فلم يراجعه النبي صلى الله عليه وسلم حتى سأله مرة أو مرتين أو ثلاثاً . قال : وفيما سألهم الفارسي . قال : فوضع النبي صلى الله عليه وسلم يده على سألهم ثم قال : « لو كان الإيمان عند الثريا لئاله رجال من هؤلاء » . فى رواية « لو كان الذين عند الثريا لذهب به رجل من فارس — أو قال — من أبناء فارس حتى يتناوله » لفظ مسلم . وقال عكرمة : هم التابعون . مجاهد : هم الناس كلهم ؛ يعنى من بعد العرب الذين بعث فيهم محمد صلى الله عليه وسلم . وقاله ابن زيد ومقاتل ابن حيان . قالوا : هم من دخل فى الإسلام بعد النبي صلى الله عليه وسلم إلى يوم القيامة . وروى سهل بن سعد الساعدي أن النبي صلى الله عليه وسلم قال : « إن فى أصلاب أمي رجالاً ونساء يدخلون الجنة بغير حساب — ثم تلا — « وآخريين منهم لَمَّا يَلْحَقُوا بِهِمْ » . والقول الأول أثبت . وقد روى أن النبي صلى الله عليه وسلم قال : « رأيتنى أسقى غنماً سوداً ثم أتبعتها غنماً عَفْراً أَوْ لَهَا يَا أَبَا بَكْرٍ » فقال : يا رسول الله ، أما السود فالعرب ، وأما العَفْرُ فالعجم تتبعك بعد العرب . فقال النبي صلى الله عليه وسلم : « كذا أولمّا المَلَك » يعنى جبريل عليه السلام . رواه ابن أبى ليلى عن رجل من أصحاب النبي صلى الله عليه وسلم ، وهو على ابن أبى طالب رضى الله عنه .

قوله تعالى : ذَلِكَ فَضْلُ اللَّهِ يُؤْتِيهِ مَنْ يَشَاءُ وَاللَّهُ ذُو الْفَضْلِ

الْعَظِيمِ ﴿٢٤﴾

قال ابن عباس : حيث ألحق العجم بقريش . وقيل : يعنى الإسلام ، فضل الله يؤتيه من يشاء ؛ قاله الكلبي . وقيل : يعنى الوحى والنبوة ؛ قاله مقاتل . وقول رابع — إنه المال

يُنْفِقُ فِي الطَّاعَةِ؛ وَهُوَ مَعْنَى قَوْلِ أَبِي صَالِحٍ . وَقَدْ رَوَى مُسْلِمٌ عَنْ أَبِي صَالِحٍ عَنْ أَبِي هُرَيْرَةَ أَنَّ فُقَرَاءَ الْمُهَاجِرِينَ أَتَوْا رَسُولَ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ فَقَالُوا : ذَهَبَ أَهْلُ الدُّثُورِ بِالدرجاتِ الْعُلَا وَالنَّعِيمِ الْمَقِيمِ . فَقَالَ : ” وَمَا ذَاكَ ؟ “ قَالُوا : يُصَلُّونَ كَمَا نَصَلِّي وَيَصُومُونَ كَمَا نَصُومُ وَيَتَصَدَّقُونَ وَلَا نَتَصَدَّقُ وَيُعْتَقُونَ وَلَا نُعْتَقُ . فَقَالَ رَسُولُ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ : ” أَفَلَا أَعَلِمْتُمْ شَيْئًا تُدْرِكُونَ بِهِ مَنْ سَبَقَكُمْ وَتَسْبِقُونَ بِهِ مَنْ بَعْدَكُمْ وَلَا يَكُونُ أَحَدٌ أَفْضَلَ مِنْكُمْ إِلَّا مَنْ صَنَعَ مِثْلَ مَا صَنَعْتُمْ “ قَالُوا : بَلَى يَا رَسُولَ اللَّهِ ؛ قَالَ ” تَسْبِحُونَ وَتُكَبِّرُونَ وَتُحَمِّدُونَ ذُبُرًا كُلِّ صَلَاةٍ ثَلَاثًا وَثَلَاثِينَ مَرَّةً “ . قَالَ أَبُو صَالِحٍ : فَرَجَعَ فُقَرَاءُ الْمُهَاجِرِينَ إِلَى رَسُولِ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ فَقَالُوا : سَمِعْنَا إِخْوَانَنَا أَهْلَ الْأَمْوَالِ بِمَا فَعَلْنَا فَفَعَلُوا مِثْلَهُ . فَقَالَ رَسُولُ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ : ” ذَلِكَ فَضْلُ اللَّهِ يُؤْتِيهِ مَنْ يَشَاءُ “ . وَقَوْلُ خَامِسٍ — أَنَّهُ انْقِيَادُ النَّاسِ إِلَى تَصَدِيقِ النَّبِيِّ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ وَدُخُولِهِمْ فِي دِينِهِ وَنَصْرَتِهِ . وَاللَّهُ أَعْلَمُ .

قوله تعالى : مَثَلُ الَّذِينَ حُمِّلُوا التَّوْرَةَ ثُمَّ لَمْ يَحْمِلُوهَا كَمَثَلِ الْحِمَارِ يَحْمِلُ أَسْفَارًا بِئْسَ مَثَلُ الْقَوْمِ الَّذِينَ كَذَبُوا بِعَايَةِ اللَّهِ وَاللَّهُ لَا يَهْدِي الْقَوْمَ الظَّالِمِينَ ﴿١٠٠﴾

ضَرَبَ مَثَلًا لِلْيَهُودِ لَمَّا تَرَكَوا الْعَمَلَ بِالتَّوْرَةِ وَلَمْ يُؤْمِنُوا بِمُحَمَّدٍ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ . (حُمِّلُوا التَّوْرَةَ) أَيِ كُتِفُوا الْعَمَلُ بِهَا ؛ عَنْ ابْنِ عَبَّاسٍ . وَقَالَ الْجُرْجَانِيُّ : هُوَ مِنَ الْحِمَالَةِ بِمَعْنَى الْكِفَالَةِ ؛ أَيِ ضَمَّنُوا أَحْكَامَ التَّوْرَةِ . (كَمَثَلِ الْحِمَارِ يَحْمِلُ أَسْفَارًا) هِيَ جَمْعُ سِفَرٍ ، وَهُوَ الْكِتَابُ الْكَبِيرُ ؛ لِأَنَّهُ يَسْفَرُ عَنِ الْمَعْنَى إِذَا قُرِئَ . قَالَ قَيُّمُونَ بْنُ مِهْرَانَ : الْحِمَارُ لَا يَدْرِي أَسْفَرٌ عَلَى ظَهْرِهِ أَمْ زَبِيلٌ ؛ فَهَكَذَا الْيَهُودُ . وَفِي هَذَا تَنْبِيْهُ مِنَ اللَّهِ تَعَالَى لِمَنْ حَمَلَ الْكِتَابَ أَنْ يَتَعَلَّمَ مَعَانِيَهُ وَيَعْلَمَ مَا فِيهِ ؛ لِئَلَّا يَلْحَقَهُ مِنَ الذَّمِّ مَا لَحِقَ هَؤُلَاءِ . وَقَالَ الشَّاعِرُ (١) :

(١) هُوَ مَرْوَانَ بْنِ سَالِيَانَ بْنِ يَحْيَى بْنِ أَبِي حَفْصَةَ ؛ يَهْجُو قَوْمًا مِنْ رِوَاةِ الشَّعْبِ .

زوامل للأسفار لا علم عندهم * يجتهدا إلا كعلم الأبا^(١)عمر
لعمرك ما يدرى البعير إذا غدا * بأوساقه أورا^(٢)ح ما في الفرائر^(٣)

وقال يحيى بن يمان : يكتب أحدهم الحديث ولا يتفهّم ولا يتدبّر، فإذا سئل أحدهم
عن مسألة جلس كأنه مكاتب . وقال الشاعر :

إن الرواة على جهل بما حملوا * مثل الجمال عليها يُحمل الودع
لا الودع ينفعه حمل الجمال له * ولا الجمال يحمل الودع تنفع

وقال منذر بن سعيد الباطني رحمه الله فأحسن :

انفق بما شئت تجد أنصارا * وزم أسفارا تجد حمارا
يحمل ما وضعت من أسفار * يحمله كمثل الحمار^(٤)
يحمل أسفارا له وما درى * إن كان [ما] فيها صوابا وخطا^(٥)
إن سئلوا قالوا كذا روينا * ما إن كذبنا ولا اعتدينا
كبيرهم يصغر عند الخفيل * لأنه قلد أهل الجهل^(٦)

((ثم لم يحملوها)) أى لم يعملوا بها . شبههم — والتوراة في أيديهم وهم لا يعملون بها —
بالحمار يحمل كتبنا وليس له إلا ثقل الحمل من غير فائدة . و « يحمل » في موضع نصب على
الحال ؛ أى حاملا . ويجوز أن يكون في موضع جر على الوصف ؛ لأن الحمار كاللثيم . قال :
* ولقد أمرت على اللثيم يسبني^(٧) *

((يئس مثل القوم)) المثل الذى ضربناه لهم ؛ فحذف المضاف ((والله لا يهتدى القوم الظالمين))
أى من سبق في علمه أنه يكون كافرا .

(١) الوسق (بفتح الواو وسكون السين) : حمل البعير . (٢) الفرائر : جمع الفرارة (بالكسر) الجواقق .

(٣) كذا في الأصول ، مع هذه الزيادة التي يستقيم بها الوزن . ويحتمل أن يكون صوابه :

* أكان ما فيها جانا أو برى *

والجان (بالضم) : الأول . والبرى : الزراب . (٤) في بعض الأصول : « قدر » .

(٥) وتماه : * فضيت ثم قلت لا يعنني *

قوله تعالى : قُلْ يَتَّيِبُهَا لِلَّذِينَ هَادُوا إِن زَعَمْتُمْ أَنَّكُمْ أَوْلِيَاءُ لِلَّهِ
مِنْ دُونِ النَّاسِ فَتَمَنَّوْا الْمَوْتَ إِن كُنْتُمْ صَادِقِينَ ﴿١٠٠﴾ وَلَا يَتَمَنَّوْنَهُ
أَبَدًا بِمَا قَدَّمَتْ أَيْدِيهِمْ وَاللَّهُ عَلِيمٌ بِالظَّالِمِينَ ﴿١٠١﴾

لما أدعت اليهود الفضيلة وقالوا «نحن أبناء الله وأحباؤه» قال الله تعالى : ﴿إِن زَعَمْتُمْ أَنَّكُمْ أَوْلِيَاءُ لِلَّهِ مِنْ دُونِ النَّاسِ﴾ فلا ولياء عند الله الكرامة . ﴿فَتَمَنَّوْا الْمَوْتَ إِن كُنْتُمْ صَادِقِينَ﴾ لتصبروا إلى ما يصير إليه أولياء الله ﴿وَلَا يَتَمَنَّوْنَهُ أَبَدًا بِمَا قَدَّمَتْ أَيْدِيهِمْ﴾ أى أسلفوه من تكذيب محمد صلى الله عليه وسلم ؛ فلو تمنّوه لما ثواب فكان فى ذلك بطلان قولهم وما ادّعوه من الولاية . وفى حديث أن النبي صلى الله عليه وسلم قال لما نزلت هذه الآية : «والذى نفس محمد بيده لو تمنّوا الموت ما بقى على ظهرها يهودى إلا مات» . وفى هذا إخبار عن الغيب ، ومعجزة للنبي صلى الله عليه وسلم . وقد مضى معنى هذه الآية فى «البقرة» فى قوله تعالى : «قُلْ إِن كَانَتْ لَكُمْ الدَّارُ الْآخِرَةُ عِنْدَ اللَّهِ خَالِصَةً مِنْ دُونِ النَّاسِ فَتَمَنَّوْا الْمَوْتَ إِن كُنْتُمْ صَادِقِينَ» .^(١)

قوله تعالى : قُلْ إِنِّ الْمَوْتَ الَّذِى تَفِرُونَ مِنْهُ فَإِنَّهُ مُلَاقِيكُمْ ثُمَّ تُرَدُّونَ إِلَىٰ عَالِمِ الْغَيْبِ وَالشَّهَادَةِ فَيُنَبِّئُكُمْ بِمَا كُنْتُمْ تَعْمَلُونَ ﴿١٠٢﴾

قال الزجاج : لا يقال إن زيدا فتنطلق . وهاهنا قال : «فإنه ملاقيكم» لما فى معنى «الذى» من الشرط والجزاء ؛ أى إن فرتم منه فإنه ملاقيكم ، ويكون مبالغة فى الدلالة على أنه لا ينفع الفرار منه . قال زهير :

ومن هاب أسباب المنايا ينالنه * ولو رام أسباب السماء بسلم

قلت : ويجوز أن يتم الكلام عند قوله : «الذى تفرون منه» ثم يتبدى «فإنه ملاقيكم» . وقال طرفة :

وَكُنِيَ بِالْمَوْتِ فَأَعْلَمَ وَاعْظًا * لَمَنِ الْمَوْتُ عَلَيْهِ قَدْ قُدِّرَ
فَاذْكُرِ الْمَوْتَ وَحَازِرْ ذِكْرَهُ * إِنَّ فِي الْمَوْتِ لَذَى لَلْبِ عِبْرَ
كُلِّ شَيْءٍ سَوْفَ يَلْقَى حَقَّقَهُ * فِي مَقَامٍ أَوْ عَلَى ظَهْرٍ سَقَرُ
وَالْمَنَايَا حَوْلَهُ تَرُصُّهُ * لَيْسَ يُنْجِيهِ مِنَ الْمَوْتِ الْحَذَرُ

قوله تعالى : يٰٓأَيُّهَا الَّذِينَ ءَامَنُوا إِذَا نُودِيَ لِلصَّلَاةِ مِنْ يَوْمِ الْجُمُعَةِ
فَاسْعَوْا إِلَى ذِكْرِ اللَّهِ وَذَرُوا الْبَيْعَ ذٰلِكُمْ خَيْرٌ لَّكُمْ إِنْ كُنْتُمْ تَعْلَمُونَ ﴿٩٦﴾
فيه ثلاث عشرة مسألة :

الأولى — قوله تعالى : (يٰٓأَيُّهَا الَّذِينَ ءَامَنُوا إِذَا نُودِيَ لِلصَّلَاةِ مِنْ يَوْمِ الْجُمُعَةِ) قرأ
عبد الله بن الزبير والأعمش وغيرهما « الجمعة » بإسكان الميم على التخفيف . وهما لغتان .
وجمعهما جُمُع وجمعات . قال الفراء : يقال الجمعة (بسكون الميم) والجمعة (بضم الميم) والجمعة
(بفتح الميم) فيكون صفة اليوم ؛ أى تجمع الناس . كما يقال : ضحكة للذى يضحك . وقال
ابن عباس : نزل القرآن بالثقل والتفخيم فأقرؤها جمعة ؛ يعنى بضم الميم . وقال الفراء
وأبو عبيد : والتخفيف أقيس وأحسن ؛ نحو غُرْفَةٌ وَغُرْفٌ ، وَطُرْفَةٌ وَطُرْفٌ ، وَشَجَرَةٌ وَشَجَرٌ .
وفتح الميم لغة بنى عقيل . وقيل : إنها لغة النبي صلى الله عليه وسلم . وعن سلمان أن النبي
صلى الله عليه وسلم قال : « إنما سُمِّيت جمعة لأن الله جمع فيها خلق آدم » . وقيل : لأن الله
تعالى فرغ فيها من خلق كل شيء فأجتمعت فيها المخلوقات . وقيل لتجتمع الجماعات فيها .
وقيل : لاجتماع الناس فيها للصلاة . و « من » بمعنى « فى » ؛ أى فى يوم ؛ كقوله تعالى :
« أَرُونِي مَاذَا خَلَقُوا مِنَ الْأَرْضِ » ^(١) أى فى الأرض .

الثانية — قال أبو سلمة : أول من قال « أما بعد » كعب بن لؤى ، وكان أول من
سَمَّى الجمعة جمعة . وكان يقال ليوم الجمعة : العروبة . وقيل أول من سماها جمعة الأنصار .

قال ابن سيرين : جَمَعَ أهل المدينة مِن قَبْلِ أَنْ يَقْدَمَ النَّبِيُّ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ المدينة ، وَقَبْلَ أَنْ تَنْزَلَ الْجُمُعَةُ ، وَهُمْ الَّذِينَ سَمَّوْهَا الْجُمُعَةَ ؛ وَذَلِكَ أَنَّهُمْ قَالُوا : إِنْ لِلْيَهُودِ يَوْمًا يَجْتَمِعُونَ فِيهِ ، فِي كُلِّ سَبْعَةِ أَيَّامٍ يَوْمٌ وَهُوَ السَّبْتُ . وَلِلنَّصَارَى يَوْمٌ مِثْلُ ذَلِكَ وَهُوَ الْأَحَدُ فَتَعَالَوْا فَلْنَجْتَمِعْ حَتَّى نَجْعَلَ يَوْمًا لَنَا نَذْكُرُ اللَّهَ وَنُصَلِّيَ فِيهِ وَنُسْتَذْكِرَ — أَوْ كَمَا قَالُوا — فَقَالُوا : يَوْمَ السَّبْتِ لِلْيَهُودِ ، وَيَوْمَ الْأَحَدِ لِلنَّصَارَى ؛ فَأَجْعَلُوهُ يَوْمَ الْعُرُوبَةِ . فَأَجْتَمَعُوا إِلَى أَسْعَدِ بْنِ زُرَّارَةَ (أَبُو أَمَامَةَ رَضِيَ اللَّهُ عَنْهُ) فَصَلَّى بِهِمْ يَوْمَئِذٍ رَكْعَتَيْنِ وَذَكَرَهُمْ ، فَسَمَّوْهُ يَوْمَ الْجُمُعَةِ حِينَ اجْتَمَعُوا . فَذَبَحَ لَهُمْ أَسْعَدُ شَاةً فَتَعَشَّوْا وَتَغَدَّوْا مِنْهَا لَقَلَّتْهُمْ . فَهَذِهِ أَوَّلُ جُمُعَةٍ فِي الْإِسْلَامِ .

قلت : وَرَوَى أَنَّهُمْ كَانُوا اثْنَيْ عَشَرَ رَجُلًا عَلَى مَا يَأْتِي . وَجَاءَ فِي هَذِهِ الرَّوَايَةِ أَنَّ الَّذِي جَمَعَ بِهِمْ وَصَلَّى أَسْعَدُ بْنُ زُرَّارَةَ ، وَكَذَا فِي حَدِيثِ عَبْدِ الرَّحْمَنِ بْنِ كَعْبٍ عَنْ مَالِكٍ عَنْ أَبِيهِ كَعْبٍ عَلَى مَا يَأْتِي ، وَقَالَ الْبَيْهَقِيُّ : وَرَوَيْنَا عَنْ مُوسَى بْنِ عَقْبَةَ عَنْ أَبِي شَهَابٍ الزُّهَيْرِيِّ أَنَّ مُصْعَبَ ابْنَ عَمِيرٍ كَانَ أَوَّلَ مَنْ جَمَعَ الْجُمُعَةَ بِالْمَدِينَةِ لِلْمُسْلِمِينَ قَبْلَ أَنْ يَقْدَمَ رَسُولُ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ . قَالَ الْبَيْهَقِيُّ : يَحْتَمِلُ أَنْ يَكُونَ مُصْعَبُ جَمَعَ بِهِمْ بِمَعُونَةِ أَسْعَدِ بْنِ زُرَّارَةَ فَأَضَافَهُ كَعْبٌ إِلَيْهِ . وَاللَّهُ أَعْلَمُ .

وَأَمَّا أَوَّلُ جُمُعَةٍ جَمَعَهَا النَّبِيُّ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ بِأَصْحَابِهِ ؛ فَقَالَ أَهْلُ السِّيَرِ وَالتَّوَارِيخِ : قَدِيمَ رَسُولِ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ مُهَاجِرًا حَتَّى نَزَلَ بُقْعَاءُ ، عَلَى بَنِي عَمْرِو بْنِ عَوْفٍ يَوْمَ الْإِثْنَيْنِ لِأَثْنَتَيْ عَشْرَةِ لَيْلَةٍ خَلَّتْ مِنْ شَهْرِ رَجَبٍ الْأَوَّلِ حِينَ اشْتَدَّ الضُّجُجُ . وَمِنْ تِلْكَ السَّنَةِ يُعَدُّ التَّارِيخُ . فَأَقَامَ بُقْعَاءُ إِلَى يَوْمِ الْخَمِيسِ وَأَسَّسَ مَسْجِدَهُمْ . ثُمَّ خَرَجَ يَوْمَ الْجُمُعَةِ إِلَى الْمَدِينَةِ ؛ فَأَذْرَكَتَهُ الْجُمُعَةُ فِي بَنِي سَالِمِ بْنِ عَوْفٍ فِي بَطْنٍ وَإِذْ لَهُمْ قَدْ اتَّخَذَ الْقَوْمُ فِي ذَلِكَ الْمَوْضِعِ مَسْجِدًا ؛ فَجَمَعَ بِهِمْ وَخَطَبَ . وَهِيَ أَوَّلُ خُطْبَةٍ خَطَبَهَا بِالْمَدِينَةِ ، وَقَالَ فِيهَا : ” الْحَمْدُ لِلَّهِ . أَحْمَدُهُ وَأَسْتَعِينُهُ ، وَأَسْتَغْفِرُهُ وَأَسْتَهْدِيهِ ، وَأُؤْمِنُ بِهِ وَلَا أَكْفُرُهُ ، وَأُعَادِي مَنْ يَكْفُرُ بِهِ . وَأَشْهَدُ أَنْ لَا إِلَهَ إِلَّا اللَّهُ وَحْدَهُ لَا شَرِيكَ لَهُ . وَأَشْهَدُ أَنَّ مُحَمَّدًا عَبْدُهُ وَرَسُولُهُ ، أَرْسَلَهُ بِالْهُدَى وَدِينِ الْحَقِّ ، وَالنُّورِ وَالْمَوْعِظَةِ وَالْحِكْمَةِ عَلَى قَهْرٍ مِنَ الرُّسُلِ ، وَقَلَّةٍ مِنَ الْعِلْمِ ، وَضَلَالَةٍ مِنَ النَّاسِ ، وَانْقِطَاعِ

من الزمان ، ودنو من الساعة ، وقرب من الأجل . من يطيع الله ورسوله فقد رشد . ومن يعص الله ورسوله فقد غوى وفترط وضل ضاللا بعيدا . أوصيكم بتقوى الله ، فإنه خير ما أوصى به المسلم المسلم أن يحضه على الآخرة ، وأن يأمره بتقوى الله . وأحذروا ما حذركم الله من نفسه ؛ فإن تقوى الله لمن عمل به على وجل وخافة من ربه عونٌ صديق على ماتبئون من [أمر] الآخرة . ومن يصلح الذى بينه وبين ربه من أمره فى السر والعلانية ، لا ينوى به إلا وجه الله يكن له ذكرا فى عاجل أمره ، وذخرا فيما بعد الموت ، حين ينتقل المرء إلى ما قدم . وما كان مما سوى ذلك يؤد لو أن بينه وبينه أمدا بعيدا . « ويحذركم الله نفسه والله رءوف بالعباد » . هو الذى صدق قوله ، وأنجز وعده ، لا خلف لذلك ؛ فإنه يقول تعالى : « مَا يَسْدُلُ الْقَوْلُ لَدَى وَمَا أَنَا بِظَالِمٍ لِلْعَبِيدِ » . فاتقوا الله فى عاجل أمركم وآجله فى السر والعلانية ؛ فإنه « مَنْ يَتَّقِ اللَّهَ يَكْفِرْ عَنْهُ سَيِّئَاتِهِ وَيُعْظِمْ لَهُ أَجْرًا » . ومن يتق الله فقد فاز فوزا عظيما . وإن تقوى الله توفى مقته وتوفى عقوبته وتوفى بخطئه . وإن تقوى الله تبيض الوجوه ، وترضى الرب ، وترفع الدرجة . فخذوا بحظكم ولا تفرطوا فى جنب الله ؛ فقد علمكم كتابه ، ونهج لكم سبيله ؛ ليعلم الذين صدقوا ويعلم الكاذبين . فاحسنوا كما أحسن الله إليكم ، وعادوا أعداءه ، وجاهدوا فى الله حق جهاده ؛ هو أجبتاكم وسماكم المسلمين . لِيَهْلِكَ مَنْ هَلَكَ عَنْ بَيِّنَةٍ ، وَيَحْيَا مَنْ حَيَّ عَنْ بَيِّنَةٍ . ولا حول ولا قوة إلا بالله . فأكثروا ذكر الله تعالى ، وأعمالوا لما بعد الموت ؛ فإنه من يصلح ما بينه وبين الله يكفيه الله ما بينه وبين الناس . ذلك بأن الله يفضى على الناس ولا يقضون عليه ، ويملك من الناس ولا يملكون منه . الله أكبر ، ولا حول ولا قوة إلا بالله العلي العظيم .

وأول جمعة جمعت بعدها جمعة بقرية يقال لها « جَوَاثِي » من قُرَى الْبَحْرَيْنِ . وقيل : إن أول من سماها الجمعة كعب بن لؤي بن غالب لأجتماع قرش فيه إلى كعب ؛ كما تقدم . والله أعلم .

(١) زيادة عن تاريخ الطبري والبداية والنهاية . (٢) آية ٣٠ سورة آل عمران .

(٣) آية ٢٩ سورة ق . (٤) آية ٥ سورة الطلاق .

الثالثة — خاطب الله المؤمنين بالجمعة دون الكافرين تشريفاً لهم وتكريماً فقال : « يَا أَيُّهَا الَّذِينَ آمَنُوا » ثم خصّه بالنداء ، وإن كان قد دخل في عموم قوله تعالى : « وَإِذَا نَادَيْتُمْ إِلَى الصَّلَاةِ » ^(١) ليدل على وجوبه وتأكيده فرضه . وقال بعض العلماء : كون الصلاة الجمعة ها هنا معلوم بالإجماع لا من نفس اللفظ . قال ابن العربي : وعندى أنه معلوم من نفس اللفظ بنكتة وهي قوله : « مِنْ يَوْمِ الْجُمُعَةِ » وذلك يفيد ؛ لأن النداء الذي يختص بذلك اليوم هو نداء تلك الصلاة . فأما غيرها فهو عام في سائر الأيام . ولو لم يكن المراد به نداء الجمعة لما كان لتخصيصه بها وإضافته إليها معنى ولا فائدة .

الرابعة — قد تقدم حكم الأذان في سورة « المائدة » ^(٢) . وقد كان الأذان على عهد رسول الله صلى الله عليه وسلم كما في سائر الصلوات ؛ يؤذن واحد إذا جلس النبي صلى الله عليه وسلم على المنبر . وكذلك كان يفعل أبو بكر وعمر وعلى بالكوفة . ثم زاد عثمان على المنبر أذاناً ثالثاً على داره التي تسمى « الزوراء » ^(٣) حين كثر الناس بالمدينة . فإذا سمعوا أقبلوا ؛ حتى إذا جلس عثمان على المنبر أذن مؤذن النبي صلى الله عليه وسلم ، ثم يخطب عثمان . نرجه ابن ماجه في سننه من حديث محمد بن إسحاق عن الزهري عن السائب بن يزيد قال : ما كان لرسول الله صلى الله عليه وسلم إلا مؤذن واحد ؛ إذا خرج أذن وإذا نزل أقام . وأبو بكر وعمر كذلك . فلما كان عثمان وكثر الناس زاد النداء الثالث على دار في السوق يقال لها « الزوراء » ؛ فإذا خرج أذن وإذا نزل أقام . نرجه البخاري من طرق بمعناه . وفي بعضها : أن الأذان الثاني يوم الجمعة أمر به عثمان بن عفان حين كثر أهل المسجد ، وكان التأذين يوم الجمعة حين يجلس الإمام . وقال المساوردي : فأما الأذان الأول فحدث ، فعله عثمان بن عفان ليتأهب الناس لحضور الخطبة عند اتساع المدينة وكثرة أهلها . وقد كان عمر رضي الله عنه أمر أن

(١) آية ٥٨ سورة المائدة . (٢) راجع ج ٦ ص ٢٢٤ (٣) أي أول الوقت عند الزوال .

وسماه ثالثاً باعتبار كونه مزيداً على الأذان بين يدي الإمام والإقامة للصلاة . فهو أول باعتبار الوجود ؛ ثالث باعتبار مشروعية عثمان له باجتهاده وموافقة سائر الصحابة له بالسكوت وعدم الإنكار .

(٤) الزوراء : موضع بالسوق بالمدينة ؛ قيل إنه مرتفع كالمنارة . وقيل : حجر كبير عند باب المسجد .

يؤذن في السوق قبل المسجد ليقوم الناس عن بيوتهم، فإذا اجتمعوا أذن في المسجد؛ بفعله عثمان رضي الله عنه أذنين في المسجد . قاله ابن العربي . وفي الحديث الصحيح إن الأذان كان على عهد رسول الله صلى الله عليه وسلم واحداً، فلما كان زمن عثمان زاد الأذان الثالث على الزوراء؛ وسماه في الحديث ثالثاً لأنه أضافه إلى الإقامة؛ كما قال عليه الصلاة والسلام: «بين كل أذانين صلاة لمن شاء» يعني الأذان والإقامة. ويتوهم الناس أنه أذان أصليّ بفعلوا المؤذنين ثلاثة فكان وهماً؛ ثم جمعوهم في وقت واحد فكان وهماً على وهم . ورأيتهم يؤذنون بمدينة السلام بعد أذان المنارين يدي الإمام تحت المنبر في جماعة؛ كما كانوا يفعلون عندنا في الدول الماضية . وكل ذلك محدث .

الخامسة — قوله تعالى: «فَأَسْعُوا إِلَىٰ ذِكْرِ اللَّهِ»^(١) اختلف في معنى السعي ههنا على ثلاثة أقوال: أولها — القصد . قال الحسن: والله ما هو بسعي على الأقدام ولكنه سعي بالقلوب والنية . الثاني — أنه العمل؛ كقوله تعالى: «وَمَنْ أَرَادَ الْآخِرَةَ وَسَعَىٰ لَهَا سَعْيًا وَهُوَ مُؤْمِنٌ»^(٢)، وقوله: «إِنَّ سَعْيَكُمْ لَشَتَّىٰ»^(٣)، وقوله: «وَأَنْ لَّيْسَ لِلْإِنْسَانِ إِلَّا مَا سَعَىٰ»^(٤) . وهذا قول الجمهور . وقال زهير:

* سَعَىٰ بَعْدَهُمْ قَوْمٌ لِّتَىٰ يَدْرِكُوهُمْ^(٥) *

وقال أيضاً:

سَعَىٰ سَاعِيًا غَيِظَ بْنَ مُرَّةٍ بَعْدَ مَا * تَبَزَّلَ مَا بَيْنَ الْعِشِيرَةِ وَالْدَمِ^(٥)

أى فاعملوا على المضى الى ذكر الله، واشتغلوا بأسبابه من الغسل والتطهير والتوجه اليه . الثالث — أن المراد به السعي على الأقدام . وذلك فضل وليس بشرط . ففي البخاري: أن

(١) آية ١٩ سورة الإسراء . (٢) آية ٤ سورة الليل . (٣) آية ٣٩ سورة النجم .

(٤) وبجزه: * فلم يفعلوا ولم يلاموا ولم يألوا *

(٥) في شرح ديوان زهير: «الساعيان» . الحارث بن عوف، وهرم بن سنان؛ سعيًا في الديات . وقيل:

خارجة بن سنان والحارث بن عوف؛ «سعيًا» أى عملاً عملاً حسناً . و«غَيِظَ بْنَ مُرَّةٍ» : حتى من غطفان بن سعد . و«تبزل بالدم» : أى تشقق . يقول: كان بينهم صالح فتشقق بالدم . يقول: سعيًا بهد ما تشقق فأصلحها .

أبا عَبَسَ بن جَبْر — واسمه عبد الرحمن وكان من كبار الصحابة — مشى إلى الجمعة راجلاً وقال : سمعت رسول الله صلى الله عليه وسلم يقول : " من آخَرَتْ قَدَمَاهُ فِي سَبِيلِ اللَّهِ حَرَّمَهُ اللَّهُ عَلَى النَّارِ " . ويحتمل ظاهره رابعاً — وهو الجري والاشتداد . قال ابن العربي : وهو الذى أنكره الصحابة الأملحون والفقهاء الأقدمون . وقرأها عمر « فأمضوا إلى ذكر الله » فراراً عن طريق الجري والاشتداد الذى يدل عليه الظاهر . وقرأ ابن مسعود كذلك وقال : لو قرأت « فأسعوا » لسمعت حتى يسقط ردائي . وقرأ ابن شهاب : « فأمضوا إلى ذكر الله سالكاً تلك السبيل » . وهو كله تفسير منهم ؛ لا قراءة قرآن منزل . وجائز قراءة القرآن بالتفسير فى معرض التفسير . قال أبو بكر الأنباري : وقد احتج من خالف المصحف بقراءة عمر وابن مسعود ، وأن نحرشة بن الحنظل قال : رآنى عمر رضى الله عنه ومعى قطعة فيها « فأسعوا إلى ذكر الله » فقال لى عمر : من أقرأك هذا ؟ قلت أئبى . فقال : إن أئبياً أقرؤنا للنسوخ . ثم قرأ عمر « فأمضوا إلى ذكر الله » . حدثنا إدريس قال حدثنا خلف قال حدثنا هشيم عن المغيرة عن إبراهيم عن نحرشة ؛ فذكره . وحدثنا محمد بن يحيى أخبرنا محمد وهو ابن سعدان قال حدثنا سفيان بن عيينة عن الزهري عن سالم عن أبيه قال : ما سمعت عمر يقرأ قط إلا « فأمضوا إلى ذكر الله » . وأخبرنا إدريس قال حدثنا خلف قال حدثنا هشيم عن المغيرة عن إبراهيم أن عبد الله بن مسعود قرأ « فأمضوا إلى ذكر الله » وقال : لو كانت « فأسعوا » لسمعت حتى يسقط ردائي . قال أبو بكر : فأحتج عليه بأن الأمة أجمعت على « فأسعوا » برواية ذلك عن الله رب العالمين ورسوله صلى الله عليه وسلم . فأما عبد الله بن مسعود فما صح عنه « فأمضوا » لأن السند غير متصل ؛ إذ إبراهيم التيمي لم يسمع من عبد الله بن مسعود شيئاً ، وإنما ورد « فأمضوا » عن عمر رضى الله عنه . فإذا انفرد أحد بما يخالف الآية والجماعة كان ذلك نسياناً منه . والهرب مُجْمَعَةٌ على أن السعى يأتى بمعنى المضي ؛ غير أنه لا يخلو من الجسد والانكماش . قال زهير :

سعى ساعياً غيظ بن مرة بعدما * تَبَزَّلَ ما بين العشيِّ بالدم

أراد بالسعي المضىَّ بجِدٍّ وانكاش ، ولم يقصد للعدوِّ والإسراع في الخطو . وقال الفراء وأبو عبيدة : معنى السعي في الآية المضى . واحتج الفراء بقولهم : هو يسعى في البلاد يطلب فضل الله ؛ معناه هو يمضي بجِدٍّ واجتهاد . واحتج أبو عبيدة بقول الشاعر :

أَسْمَى عَلَى جُلٍّ بَنَى مَالِكٍ * كَلَّ أَمْرِي فِي شَأْنِهِ سَاعِي

فهو لا يحمل السعي في هذا البيت إلا مذهب المضى بالانكاش ؛ ويحال أن يخفى هذا المعنى على ابن مسعود على فصاحته وإتقان عربيته .

قلت : ومما يدلُّ على أنه ليس المراد ها هنا العدو قوله عليه الصلاة والسلام : ” إذا أقيمت الصلاة فلا تأتوها تسعون ولكن أئتوها وعليكم السكينة ” . قال الحسن : أما والله ما هو بالسعي على الأقدام ، ولقد نُهوا أن يأتوا الصلاة إلا وعليهم السكينة والوقار ؛ ولكن بالقلوب والنية والخشوع . وقال قتادة : السعي أن تسعى بقلبك وعملك . وهذا حسن ؛ فإنه جمع الأقوال الثلاثة . وقد جاء في الاغتسال للجمعة والتطيب والترتيب باللباس أحاديث مذكورة في كتب الحديث .

السادسة — قوله تعالى : ﴿ يَا أَيُّهَا الَّذِينَ آمَنُوا ﴾ خطاب للكافرين بإجماع . ويخرج منه المَرْضَى والزَّمَنِي والمسافرون والعبيد والنساء بالدليل ، والعميان والشيخ الذي لا يمشي إلا بقائده عند أبي حنيفة . روى أبو الزبير عن جابر أن رسول الله صلى الله عليه وسلم قال : ” من كان يؤمن بالله واليوم الآخر فعليه الجمعة يوم الجمعة إلا مريض أو مسافر أو امرأة أو صبي أو مملوك فن استغنى بالله أو تجارة استغنى الله عنه والله غني حميد ” نرجه الدارقطني . وقال علماؤنا رحمهم الله : ولا يختلف أحد عن الجمعة ممن عليه إتيانها إلا بعذر لا يمكنه معه الإتيان إليها ؛ مثل المرض الخايس ، أو خوف الزيادة في المرض ، أو خوف جور السلطان عليه في مال أو بدن دون القضاء عليه بحق . والمطر الوابل مع الوَحْل عذر إن لم ينقطع ؛ ولم يره مالك عذراً له ؛ حكاه المهدوي . ولو تخلف عنها متخلف على وليٍّ حميم له قد حضرته الوفاة ، ولم يكن عنده من يقوم بأمره رجاً أن يكون في سعة . وقد فعل ذلك ابن عمر .

ومن تخلف عنها لغير عذر فصلّى قبل الإمام أُمّاد ، ولا يجزيه أن يصلى قبله . وهو في تخلفه عنها مع إمكانه لذلك حاصّ لله بفعله .

السابعة — قوله تعالى : ﴿ إِذَا تُؤْدَى لِلصَّلَاةِ ﴾ يختصّ بوجوب الجمعة ^(١) على القريب الذى يسمع النداء ؛ فأما البعيد الدار الذى لا يسمع النداء فلا يدخل تحت الخطاب . واختلف فيمن يأتى الجمعة من الداني والقاصي ؛ فقال ابن عمر وأبو هريرة وأنس : تجب الجمعة على من فى المصر على ستة أميال . وقال ربيعة : أربعة أميال . وقال مالك والليث : ثلاثة أميال . وقال الشافعى : اعتبار سماع الأذان أن يكون المؤذن صبيّاً ، والأصوات هادئة ، والريح ساكنة ، وموقف المؤذن عند سور البلد . وفى الصحيح عن عائشة : أن الناس كانوا يأتون الجمعة ^(٢) من منازلهم ومن العوالي فيأتون فى الغبار ويصيبهم الغبار فتخرج منهم ^(٣) الريح ؛ فقال رسول الله صلى الله عليه وسلم : " لو افترسكم ليومكم هذا " ! قال علماءنا : والصوت إذا كان منيعاً والناس فى هدوء وسكون فأقصى سماع الصوت ثلاثة أميال . والعوالي من المدينة أقربها على ثلاثة أميال . وقال أحمد بن حنبل وإسحاق : تجب الجمعة على من سمع النداء . وروى الدارقطني من حديث عمرو بن شعيب عن أبيه عن جده عن رسول الله صلى الله عليه وسلم قال : " إنما الجمعة على من سمع النداء " . وقال أبو حنيفة وأصحابه : تجب على من فى المصر ، يسمع النداء أو لم يسمعه ؛ ولا تجب على من هو خارج المصر وإن سمع النداء . حتى سئل : وهل تجب الجمعة على أهل زيارة — بينها وبين الكوفة مجرى نهر — ؟ فقال لا . وروى عن ربيعة أيضاً : أنها تجب على من إذا سمع النداء ونخرج من بيته ماشياً أدرك الصلاة . وقد روى عن الزهري أنها تجب عليه إذا سمع الأذان .

الثامنة — قوله تعالى : ﴿ إِذَا تُؤْدَى لِلصَّلَاةِ مِنْ يَوْمِ الْجُمُعَةِ فَاسْعَوْا إِلَى ذِكْرِ اللَّهِ ﴾ دليل على أن الجمعة لا تجب إلا بالنداء ، والنداء لا يكون إلا بدخول الوقت ؛ بدليل قوله

(١) النكعة عن ابن العربي . (٢) رجل صبت : شديد الصوت عالياً . (٣) أى يحضرونها نوباً .

وفى رواية « يتناولون » . (٤) فى بعض النسخ : « فى العباء » بفتح العين المهملة والماء ، جمع عباءة .

عليه الصلاة والسلام : " إذا حضرت الصلاة فأذنا ثم أقيا وليؤمكما أكبركما " . قاله لما لك ابن الحويرث وصاحبه . وفي البخاري عن أنس بن مالك أن النبي صلى الله عليه وسلم كان يصلي الجمعة حين تميل الشمس . وقد روى عن أبي الصديق وأحمد بن حنبل أنها تُصَلَّى قبل الزوال . وتمسك أحمد في ذلك بحديث سلمة بن الأكوع : كنا نصلي مع النبي صلى الله عليه وسلم ثم ننصرف وليس للحيطان ظل . وبحديث ابن عمر : ما كنا نقبل ولا نتعدى إلا بعد الجمعة . ومثله عن سهيل . خروجه مسلم . وحديث سلمة محمول على التكبير . رواه هشام بن عبد الملك عن يعلى بن الحارث عن إياس بن سلمة بن الأكوع عن أبيه . وروى وكيع عن يعلى عن إياس عن أبيه قال : كنا نجتمع مع رسول الله صلى الله عليه وسلم إذا زالت الشمس ثم نرجع نتبع الفناء . وهذا مذهب الجمهور من الخلف والسلف ، وقياسا على صلاة الظهر . وحديث ابن عمر وسهيل ، دليل على أنهم كانوا يبركون إلى الجمعة تكبيرا كثيرا عند الغداة أو قبلها ، فلا يتناولون ذلك إلا بعد انقضاء الصلاة . وقد رأى مالك أن التكبير بالجمعة إنما يكون قرب الزوال يسير . وتأول قول النبي صلى الله عليه وسلم : " من راح في الساعة الأولى فكأنما قرب بدنة ... " الحديث بكامله . إنه كله في ساعة واحدة . وحمله سائر العلماء على ساعات النهار الزمانية الاثنتي عشرة ساعة المستوية أو المختلفة بحسب زيادة النهار ونقصانه . ابن العربي : وهو أصح ؛ لحديث ابن عمر رضي الله عنهما ، ما كانوا يقبلون ولا يتعدون إلا بعد الجمعة لكثرة البكور إليها .

التاسعة — فرض الله تعالى الجمعة على كل مسلم ؛ ردا على من يقول : إنها فرض على الكفاية ؛ ونقل عن بعض الشافعية . ونقل عن مالك من لم يُحَقِّق : أنها سنة . وجمهور الأئمة والأئمة أنها فرض على الأعيان ؛ لقول الله تعالى : « إذا نُودِيَ لِلصَّلَاةِ مِنْ يَوْمِ الْجُمُعَةِ فَاسْعَوْا إِلَى ذِكْرِ اللَّهِ وَذَرُوا الْبَيْعَ » . وثبت عن النبي صلى الله عليه وسلم أنه قال : " لَيَنْتَهِيَنَّ أَقْوَامٌ عَنْ وَدْعِهِمُ الْجُمُعَاتِ أَوْ لَيَخْتِمَنَّ اللَّهُ عَلَى قُلُوبِهِمْ ثُمَّ لَيَكُونُنَّ مِنَ الْغَافِلِينَ " . وهذا حجة واضحة في وجوب الجمعة وفرضيتها . وفي سنن ابن ماجه عن أبي الجعد الضمري — وكانت له صحبة — قال : قال رسول الله صلى الله عليه وسلم : " من ترك الجمعة ثلاث مرات تهاونا بها

طبع الله على قلبه“ . إسناده صحيح . وحديث جابر بن عبد الله قال قال رسول الله صلى الله عليه وسلم : ” من ترك الجمعة ثلاثاً من غير ضرورة طبع الله على قلبه “ . ابن العربي : وثبت عن النبي صلى الله عليه وسلم أنه قال : ” الروح إلى الجمعة واجب على كل مسلم “ .

العاشر - أوجب الله السعي إلى الجمعة مطلقاً من غير شرط . وثبت شرط الوضوء بالقرآن والسنة في جميع الصلوات ؛ لقوله عز وجل : « إِذَا قُمْتُمْ إِلَى الصَّلَاةِ فَاغْسِلُوا وُجُوهَكُمْ »^(١) الآية . وقال النبي صلى الله عليه وسلم : ” لا يقبل الله صلاة بغير طهور “ . وأغربت طائفة فقالت : إن غسل الجمعة فرض . ابن العربي : وهذا باطل ؛ لما روى النسائي وأبو داود في سننهما أن النبي صلى الله عليه وسلم قال : ” من توضأ يوم الجمعة فيها ونعمت . ومن اغتسل بالغسل أفضل “ . وفي صحيح مسلم عن أبي هريرة قال : قال رسول الله صلى الله عليه وسلم : ” من توضأ [يوم الجمعة] فأحسن الوضوء ثم راح إلى الجمعة فاستمع وأنصت غفر الله له ما بين الجمعة إلى الجمعة وزيادة ثلاثة أيام . ومن مسَّ الحصى فقد لغا “^(٢) وهذا نص . وفي الموطأ : أن رجلاً دخل يوم الجمعة وعمر بن الخطاب يخطب ... الحديث إلى أن قال : — ... مازدتُ على أن توضأت ، فقال عمر : والوضوء أيضاً ؟ وقد علمت أن رسول الله صلى الله عليه وسلم كان يأمر بالغسل . فأمر عمر بالغسل ولم يأمره بالرجوع ، فدلَّ على أنه محمول على الاستحباب . فلم يمكن وقد تابست بالفرض — وهو الحضور والإنصات للخطبة — أن يرجع عنه إلى السنة ، وذلك بمحضر فحول الصحابة و كبار المهاجرين حوالى عمر ، وفي مسجد النبي صلى الله عليه وسلم .

(١) آية ٦ سورة المائدة . (٢) ما بين المربعين لم يرد في صحيح مسلم .

(٣) أى سواء للسجود غير مرة في الصلاة (٤) ألف : الكلام المطروح الساقط .

(٥) الحديث كما ورد في الموطأ وشرحه : « دخل رجل من أصحاب رسول الله صلى الله عليه وسلم المسجد يوم الجمعة وعمر يخطب . فقال عمر : أية ساعة هذه ؟ (إشارة إلى أن هذه الساعة ليست من ساعات الروح إلى الجمعة لأنه وقت طويته فيه الصحف) — فقال : يا أمير المؤمنين ، انقلبت من السوق فسمعت النداء فأتيت على أن توضأت — (اعتذار منه على أنه لم يشغل بغير الفرض مبادرة إلى سماع الخطبة والذكر) — فقال عمر : الوضوء أيضاً ! وقد علمت أن رسول الله صلى الله عليه وسلم كان يأمر بالغسل . (معناه أنك مع ما فاتك من التهجير فاتك فضيلة الغسل الذى قد علمت أن رسول الله صلى الله عليه وسلم كان يأمر به) .

(٦) في الأصول : « فأقر » بالقاف . والتصويب عن ابن العربي .

الحادية عشرة — لا تسقط الجمعة لكونها في يوم عيد، خلافاً لأحمد بن حنبل فإنه قال : إذا اجتمع عيد وجمعة سقط فرض الجمعة ؛ لتقدم العيد عليها واشتغال الناس به عنها . وتعلق في ذلك بما روى أن عثمان أذن في يوم عيد لأهل العوالي أن يتخلفوا عن الجمعة . وقول الواحد من الصحابة ليس بحجة إذا خولف فيه ولم يجمع معه عليه . والأمر بالنسبة متوجه يوم العيد كتوجهه في سائر الأيام . وفي صحيح مسلم عن الثَّعْلَانِ بْنِ بَشِيرٍ قَالَ : كَانَ رَسُولُ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ يقرأ في العيدين وفي الجمعة بـ «سَبِّحْ أَسْمَ رَبِّكَ الْأَعْلَى» و «هَلْ أَتَاكَ حَدِيثُ الْعَاشِيَةِ» قال : وإذا اجتمع العيد والجمعة في يوم واحد يقرأ بهما أيضاً في الصلاتين . أخرجه أبو داود والترمذي والنسائي وابن ماجه .

الثانية عشرة — قوله تعالى : ﴿إِلَىٰ ذِكْرِ اللَّهِ﴾ أي الصلاة . وقيل الخطبة والمواظبة ؛ قاله سعيد بن جبيرة . ابن العربي : والصحيح أنه واجب في الجميع ؛ وأوله الخطبة . وبه قال علماءنا ؛ إلا عبد الملك بن الماجشون فإنه رآها سنة . والدليل على وجوبها أنها تحرم البيع وأولاً وجوبها ما حرّمته ؛ لأن المستحب لا يُحرّم المباح . وإذا قلنا : إن المراد بالذكر الصلاة فالخطبة من الصلاة . والعبد يكون ذاكراً لله بفعله كما يكون مُسَبِّحاً لله بفعله . الرَّحْمَشِيُّ : فإن قالت : كيف يفسر ذكر الله بالخطبة وفيها غير ذلك ! قلت : ما كان من ذكر رسول الله صلى الله عليه وسلم والثناء عليه وعلى خلفائه الراشدين وأتقياء المؤمنين والموعظة والتذكير فهو في حكم ذكر الله . فأما ما عدا ذلك من ذكر الظلمة والقابهم والثناء عليهم والدعاء لهم ، وهم أحقّاء بعكس ذلك ؛ فهو من ذكر الشيطان « وهو من ذكر الله على مراحل .

الثالثة عشرة — قوله تعالى : ﴿وَذَرُوا الْبَيْعَ﴾ منع الله عن وجل منه عند صلاة الجمعة ، وحرّمه في وقتها على من كان مخاطباً بفرضها . والبيع لا يخلو عن شراء فاكتفى بذكر أحدهما ؛ كقوله تعالى : «سَرَايِلُ تَقِيكُمْ الْحَرُّ وَسَرَايِلُ تَقِيكُمْ بِأَسْمِكُمْ» . وخصّ البيع لأنه أكثر ما يشتغل به أصحاب الأسواق . ومن لا يجب عليه حضور الجمعة فلا ينهى عن البيع والشراء .

وفي وقت التحريم قولان : إنه من بعد الزوال إلى الفراغ منها ؛ قاله الضحاك والحسن وعطاء . الثاني — من وقت أذان الخطبة إلى وقت الصلاة ؛ قاله الشافعي . ومذهب مالك أن يترك البيع إذا أُودِيَ للصلاة ، ويفسخ عنده ما وقع من ذلك من البيع في ذلك الوقت . ولا يفسخ العتق والنكاح والطلاق وغيره ؛ إذ ليس من عادة الناس الاشتغال به كاشتغالهم بالبيع . قالوا : وكذلك الشركة والهبة والصدقة نادر لا يفسخ . ابن العربي : والصحيح فسخ الجميع ؛ لأن البيع إنما منع منه للاشتغال به . فكل أمر يشغل عن الجمعة من العقود كلها فهو حرام شرعاً مفسوخ ردعاً . المهدوي : ورأى بعض العلماء البيع في الوقت المذكور جائزاً ، وتأول انتهى عنه تدبياً ، واستدل بقوله تعالى : « ذَلِكُمْ خَيْرٌ لَّكُمْ » .

قلت : — وهذا مذهب الشافعي ؛ فإن البيع ينعقد عنده ولا يفسخ . وقال الزحشي في تفسيره : إن عامة العلماء على أن ذلك لا يؤدي فساد البيع . قالوا : لأن البيع لم يحرم لعينه ، ولكن لما فيه من الذهول عن الواجب ؛ فهو كالصلاة في الأرض المنصوبة والثوب المنصوب ، والوضوء بماء منصوب . وعن بعض الناس أنه فاسد .

قلت : الصحيح فساده وفسخه ؛ لقوله عليه الصلاة والسلام : « كُلُّ عَمَلٍ لَيْسَ عَلَيْهِ أَمْرًا فَهُوَ رَدٌّ » . أي مردود . والله أعلم .

قوله تعالى : فَإِذَا قُضِيَتِ الصَّلَاةُ فَانْتَشِرُوا فِي الْأَرْضِ وَابْتَغُوا مِنْ فَضْلِ اللَّهِ وَاذْكُرُوا اللَّهَ كَثِيرًا لَّعَلَّكُمْ تُفْلِحُونَ ﴿١١﴾

قوله تعالى : (فَإِذَا قُضِيَتِ الصَّلَاةُ فَانْتَشِرُوا فِي الْأَرْضِ) هذا أمر بإباحة ؛ كقوله تعالى : « وَإِذَا حَلَلْتُمْ فَاصْطَادُوا » . يقول : إذا فرغتم من الصلاة فانتشروا في الأرض للتجارة والتصرف في حوائجكم . (وَابْتَغُوا مِنْ فَضْلِ اللَّهِ) أي من رزقه . وكان عيرك بن مالك إذا صلى الجمعة انصرف فوقف على باب المسجد فقال : اللَّهُمَّ إِنِّي أَجِبتُ دَعْوَتَكَ ، وَصَلَّيتُ

فريضتك ، وانتشرت كما أمرتني ، فأرزقني من فضلك وأنت خير الرازقين . وقال جعفر ابن محمد في قوله تعالى : « وَابْتَغُوا مِنْ فَضْلِ اللَّهِ » إنه العمل في يوم السبت . وعن الحسن ابن سعيد بن المسيّب : طلب العلم . وقيل : صلاة التطوع . وعن ابن عباس : لم يؤمروا بطلب شيء من الدنيا ؛ إنما هو عيادة المرضى وحضور الجنائز وزيارة الأخ في الله تعالى .

قوله تعالى : « وَأَذْكُرُوا اللَّهَ كَثِيرًا » أي بالطاعة واللسان ، وبالشكر على ما به أنعم عليكم من التوفيق لأداء الفرائض . « لَعَلَّكُمْ تَفْلِحُونَ » كي تفلحوا . قال سعيد بن جبير : الذكر طاعة الله تعالى ، فمن أطاع الله فقد ذكره ، ومن لم يطعه فليس بذكروا إن كان كثير التسبيح . وقد مضى هذا مرفوعاً في « البقرة » .

قوله تعالى : « وَإِذَا رَأَوْا تِجَارَةً أَوْ لَهْوًا آنَفَضُوا إِلَيْهَا وَتَرَكُوكَ قَائِمًا قُلْ مَا عِنْدَ اللَّهِ خَيْرٌ مِنَ اللَّهِو وَمِنَ التِّجَارَةِ وَاللَّهِ خَيْرُ الرَّازِقِينَ »^(١) فيه سبع عشرة مسألة :

الأولى — قوله تعالى : « وَإِذَا رَأَوْا تِجَارَةً أَوْ لَهْوًا آنَفَضُوا إِلَيْهَا » في صحيح مسلم عن جابر بن عبد الله أن النبي صلى الله عليه وسلم كان يخطب قائماً يوم الجمعة ، فجاءت عير من الشام فأقتل الناس إليها حتى لم يبق إلا اثنا عشر رجلاً — في رواية أنا فيهم — فانزلت هذه الآية التي في الجمعة « وَإِذَا رَأَوْا تِجَارَةً أَوْ لَهْوًا آنَفَضُوا إِلَيْهَا وَتَرَكُوكَ قَائِمًا » . في رواية : فيهم أبو بكر وعمر رضي الله عنهما . وقد ذكر الكلبي وغيره : أن الذي قديم بها دحية بن خليفة الكلبي من الشام عند مجاعة وغلاء سعر ، وكان معه جميع ما يحتاج الناس من برودقيق وغيره ، فنزل عند أبحار الزيت^(٢) ، وضرب بالطليل ليؤذن الناس بقدمه ، فخرج الناس إلا اثني عشر رجلاً . وقيل : أحد عشر رجلاً . قال الكلبي : وكانوا في خطبة الجمعة فأنفضوا إليها ، وبقي مع رسول الله صلى الله عليه وسلم ثمانية رجال ؛ حكاه الثعلبي عن ابن عباس . وذكر

(١) راجع ج ٢ ص ١٧١ طبعة ثانية . (٢) أبحار الزيت : مكان في سوق المدينة .

الدَّارَ قُطَيْفٍ من حديث جابر بن عبد الله قال : بينما رسول الله صلى الله عليه وسلم يخطبنا يوم الجمعة إذ أقبلت عيرٌ تحمل الطعام حتى نزلت بالبقيع ، فالتفتوا إليها وانفضوا إليها وتركوا رسول الله صلى الله عليه وسلم معه إلا أربعين رجلاً أنا فيهم . قال : وأنزل الله عز وجل على النبي صلى الله عليه وسلم « وَإِذَا رَأَوْا تِجَارَةً أَوْ لَهْوًا آنَفَضُوا إِلَيْهَا وَتَرَكُوكَ قَائِمًا » . قال الدَّارُ قُطَيْفٌ : لم يقل في هذا الإسناد « إلا أربعين رجلاً » غير علي بن عاصم عن حصين ، وخالفه أصحاب حصين فقالوا : لم يبق مع النبي صلى الله عليه وسلم إلا اثنا عشر رجلاً . وروى عنه عليه الصلاة والسلام أنه قال : « والذي نفسي بيده لو خرجوا جميعاً لأضرم الله عليهم الوادي نارا » . ذكره الزُّحْمِيُّ . وروى في حديث مرسل أسماء الاثني عشر رجلاً ، رواه أسد بن عمرو والد أسد بن موسى بن أسد . وفيه : أن رسول الله صلى الله عليه وسلم لم يبق معه إلا أبو بكر وعمر وعثمان وعلي ، وطلحة والزبير وسعد بن أبي وقاص ، وعبد الرحمن ابن عوف وأبو عبيدة بن الجراح ، وسعيد بن زيد وبلال ، وعبد الله بن مسعود في إحدى الروایتين . وفي الرواية الأخرى عمار بن ياسر .

قلت : لم يذكر جابراً ، وقد ذكر مسلم أنه كان فيهم ، والدَّارُ قُطَيْفٌ أيضاً . فيكونون ثلاثة عشر . وإن كان عبد الله بن مسعود فيهم فهم أربعة عشر . وقد ذكر أبو داود في مراسيله السبب الذي ترخصوا لأنفسهم في ترك سماع الخطبة ، وقد كانوا خليفاً بفضلهم ألا يفعلوا ، فقال : حدثنا محمود بن خالد قال حدثنا الوليد قال أخبرني أبو معاذ بكر بن معروف أنه سمع مقاتل بن حيان قال : كان رسول الله صلى الله عليه وسلم يصلي الجمعة قبل الخطبة مثل العيدين ، حتى كان يوم الجمعة والنبي صلى الله عليه وسلم يخطب ، وقد صلى الجمعة ، فدخل رجل فقال : إن دحية بن خليفة الكلبي قدم بتجارة ، وكان دحية إذا قدم تلقاه أهله بالدِّفَاف ، فخرج الناس فلم يظنوا إلا أنه ليس في ترك الخطبة شيء ، فأنزل الله عز وجل : « وَإِذَا رَأَوْا تِجَارَةً أَوْ لَهْوًا آنَفَضُوا إِلَيْهَا » . فقدم النبي صلى الله عليه وسلم الخطبة يوم الجمعة وأخر الصلاة . وكان لا يخرج أحد لرعاف أو أحداث بعد النبي حتى يستأذن النبي صلى الله عليه وسلم ، يشير إليه

بأصبعه التي تلى الإيهام ؛ فيأذن له النبي صلى الله عليه وسلم ثم يشير إليه بيده . فكان من المناقذين من ثقل عليه الخطبة والجلوس في المسجد ، وكان إذا استأذن رجل من المسلمين قام المناقذ إلى جنبه مستترا به حتى يخرج ؛ فانزل الله تعالى : « قَدْ يَعْلَمُ اللَّهُ الَّذِينَ يَتَسَلَّلُونَ مِنْكُمْ لِوَاذًا ^(١) » الآية . قال السهيلي : وهذا الخبر وإن لم ينقل من وجه ثابت فالظن الجليل بأصحاب النبي صلى الله عليه وسلم يوجب أن يكون صحيحا . وقال قتادة : وبلغنا أنهم فعلوه ثلاث مرّات ؛ كل مرّة غير تقدّم من الشام ، وكل ذلك يوافق يوم الجمعة . وقيل : إن خروجهم لقدم دحية الكلبي بتجارته ونظرهم إلى العير تمرّ ، لمؤ لا فائدة فيه ؛ إلا أنه كان مما لا إثم فيه لو وقع على غير ذلك الوجه ، ولكنه لما اتصل به الإعراض عن رسول الله صلى الله عليه وسلم والانفضاض عن حضرته ، غلظ وكبر ونزل فيه من القرآن وتهجينه بأسم الله ما نزل . وجاء عن رسول الله صلى الله عليه وسلم أنه قال : « كُلُّ مَا يُلْهَوُ بِهِ الرَّجُلُ بِاطِلٌ إِلَّا رَمِيَهُ بِقَوْسِهِ » . الحديث . وقد مضى في سورة « الأنفال » ^(٢) قلله الحمد . وقال جابر بن عبد الله : كانت الجوارى إذا نُكِحْنَ يمررن بالمزامير والطبل فأنفضوا إليها ؛ فنزلت . وإنما ردّ الكفاية إلى التجارة لأنها أهم . وقسراً طلحة بن مُصَرِّف « وإذا رأوا التجارة واللهو انفضوا إليها » . وقيل : المعنى وإذا رأوا تجارة انفضوا إليها ، أو ملؤا انفضوا إليه ؛ فحذف لدلالته . كما قال :

نحن بما عندنا وأنت بما * عندك راضٍ والرأي مُخْتَلِفٌ

وقيل : الأجود في العربية أن يجعل الراجع في الذكر للآخر من الاسمين .

الثانية — واختلاف العلماء في العدد الذي تنعقد به الجمعة على أقوال ؛ فقال الحسن : تنعقد الجمعة باثنين . وقال الليث وأبو يوسف : تنعقد بثلاثة . وقال سفيان الثوري ^(٤) وأبو حنيفة : بأربعة . وقال ربيعة : باثني عشر رجلا . وذكر النجاد أبو بكر أحمد بن سليمان قال : محدثنا أبو خالد يزيد بن الهيثم بن طهمان الدقاق ، محدثنا صبيح بن دينار قال محدثنا

(١) آية ٦٣ سورة النور . (٢) راجع ج ٨ ص ٣٥ (٣) في بعض النسخ : « يزمرون » .

(٤) في بعض المصادر : « سلمان » .

المعافى بن عمران حدثنا معقل بن عبيد الله عن الزهري بسنده إلى مصعب بن عمير أن النبي صلى الله عليه وسلم بعثه إلى المدينة ، وأنه نزل في دار سعد بن معاذ ، بجمع بهم وهم اثنا عشر رجلا ذبح لهم يومئذ شاة . وقال الشافعي : بأربعين رجلا . وقال أبو إسحاق الشَّيرازي في (كتاب التنبيه على مذهب الإمام الشافعي) : كل قرية فيها أربعون رجلا بالغين عقلاء أحرارا مقيمين ، لا يقطعون عنها صيفا ولا شتاء إلا ظعن حاجة ، وأن يكونوا حاضرين من أول الخطبة إلى أن تقام الجمعة وجبت عليهم الجمعة . ومال أحمد وإسحاق إلى هذا القول ولم يشترطا هذه الشروط . وقال مالك : إذا كانت قرية فيها سوق ومسجد فعليهم الجمعة من غير اعتبار عدد . وكتب عمر بن عبد العزيز : أى قرية اجتمع فيها ثلاثون بيتا فعليهم الجمعة . وقال أبو حنيفة : لا تجب الجمعة على أهل السواد والقرى ، لا يجوز لهم إقامتها فيها . واشترط في وجوب الجمعة وانعقادها المصر الجامع والسلطان القاهر والسوق القائمة والنهر الجارى . واحتج بحديث على : لا الجمعة ولا تشريق إلا في مصر جامع [ورفقة تعينهم ^(١)] . وهذا يردّه حديث ابن عباس ، قال : إن أول جمعة جمعت بمصر في مسجد رسول الله صلى الله عليه وسلم بقرية من قرى البحرين يقال لها جَوَانِي . وحجة الإمام الشافعي في الأربعين حديث جابر المذکور الذي نخرجه الدارقطني . وفي سنن ابن ماجه والدارقطني أيضا ودلائل النبوة للبيهقي عن عبد الرحمن بن كعب بن مالك قال : كنت قائد أبي حين ذهب بصره ، فإذا خرجت به إلى الجمعة فسمع الأذان ، صلى على أبي أمانة واستغفر له . قال : فكنت كذلك حينئذ لا يسمع الأذان بالجمعة إلا فعل ذلك ، فقلت له : يا أبة ، استغفارك لأبي أمانة كلما سمعت أذان الجمعة ، ما هو ؟ قال : أى بُني ، هو أول من جمع بالمدينة في هزم من حرّة بنى بياضة يقال له نقيع الخيضات ، قال قلت : كم أتم يومئذ ؟ قال أربعون رجلا . وقال جابر بن عبد الله :

(١) ما بين المربعين كذا ورد في نسخ الأصل . (٢) الخزم : ما اطمأن من الأرض .

حرّة بنى بياضة : قرية على ميل من المدينة . و « بياضة » : بطن من الأنفسار .

مضت السنة أن في كل ثلاثة إماماً ، وفي كل أربعين فما فوق ذلك جمعة وأُخْتِي وَفِطْرًا ، وذلك أنهم جماعة . نَحْرَجُهُ الدَّارِقُطْنِي . وروى أبو بكر أحمد بن سليمان النجاد : قرئ على عبد الملك ابن محمد الرقاشي وأنا أسمع حدثني رجاء بن سلمة قال حدثنا أبي قال حدثنا رَوْح بن غُطَيْف الثقفي قال حدثني الزهري عن أبي سلمة قال : قلت لأبي هريرة على كم تجب الجمعة من رجل ؟ قال : لما بلغ أصحاب رسول الله صلى الله عليه وسلم خمسين رجلاً جمع بهم رسول الله صلى الله عليه وسلم . قرئ على عبد الملك بن محمد وأنا أسمع قال حدثنا رجاء بن سلمة قال حدثنا عباد بن عباد المُهَلَّبِيُّ عن جعفر بن الزبير عن القاسم عن أبي أمامة قال قال رسول الله صلى الله عليه وسلم : ” تجب الجمعة على خمسين رجلاً ولا تجب على من دون ذلك “ . قال ابن المنذر : وكتب عمر بن عبد العزيز : أيما قرية اجتمع فيها خمسون رجلاً فليصلوا الجمعة . وروى الزهري عن أم عبد الله الدوسية قالت قال رسول الله صلى الله عليه وسلم : ” الجمعة واجبة على كل قرية وإن لم يكن فيها إلا أربعة “ . يعني بالقوى : المدائن . لا يصح هذا عن الزهري . في رواية ” الجمعة واجبة على أهل كل قرية وإن لم يكونوا إلا ثلاثة رابعهم إمامهم “ . [الزهري ^(١)] لا يصح سماعه من الدوسية . والحكم ^(٢) [هذا ^(١)] متروك .

الثالثة — وتصح الجمعة بغير إذن الإمام وحضوره . وقال أبو حنيفة : من شرطها الإمام أو خليفته . ودليلنا أن الوليد بن عتبة وإلى الكوفة أبطاً يوماً فصلى ابن مسعود بالناس . من غير إذن . وروى أن علياً صلى الجمعة يوم حُصِرَ عثمان ولم يُنتَظَر أنه استأذنه . وروى أن سعيد بن العاصي وإلى المدينة لما خرج من المدينة صلى أبو موسى بالناس الجمعة من غير استئذان . وقال مالك : إن لله فرائض في أرضه لا يضيّعها ؛ وليها وإلّا أولم يَلْهَا .

الرابعة — قال طهباؤنا : من شرط أدائها المسجد المسقف . قال ابن العربي :

ولا أعلم وجهه .

(١) الزيادة عن الدارقطني . (٢) هو الحكم بن عبد الله ؛ أحد رجال سند هذا الحديث .

قلت : وجهه قوله تعالى : « وَطَهَّرَ بَيْتِي لِلطَّائِفِينَ » ، وقوله : « فِي بُيُوتٍ أَذِنَ اللَّهُ أَنْ تُرْفَعَ » . وحقيقة البيت أن يكون ذا حيطان وسقف . هذا العرف ، والله أعلم .

الخامسة — قوله تعالى : « وَتَرْكُوكَ قَائِمًا » شرط في قيام الخطيب على المنبر إذا خطب . قال مَلَقَمَة : سئل عبد الله أكان النبي صلى الله عليه وسلم يخطب قائما أو قاعدا ؟ فقال : أما تقرأ « وتتركوك قائما » . وفي صحيح مسلم عن كعب بن عُجْرَةَ أنه دخل المسجد وعبد الرحمن بن أم الحَكَم يخطب قاعدا فقال : انظروا إلى هذا الخبيث ، يخطب قاعدا ! وقال الله تعالى : « وَإِذَا رَأَوْا تِجَارَةً أَوْ لَهْوًا انفَضُّوا إِلَيْهَا وَتَرَكُوكَ قَائِمًا » . ونرج عن جابر أن رسول الله صلى الله عليه وسلم كان يخطب قائما ثم يجلس ، ثم يقوم فيخطب ؛ فمن نبأك أنه كان يخطب جالسا فقد كذب ؛ فقد والله صليت معه أكثر من ألفي صلاة . وعلى هذا جمهور الفقهاء وأئمة العلماء . وقال أبو حنيفة : ليس القيام بشرط فيها . ويرى أن أول من خطب قاعدا معاوية . وخطب عثمان قائما حتى رَقَّ يخطب قاعدا . وقيل : إن معاوية إنما خطب قاعدا لِسِنِّهِ . وقد كان النبي صلى الله عليه وسلم يخطب قائما ثم يقعد ثم يقوم ولا يتكلم في قعدته . رواه جابر بن سَمُرَةَ . ورواه ابن عمر في كتاب البخاري .

السادسة — والخطبة شرط في انعقاد الجمعة لا تصح إلا بها ؛ وهو قول جمهور العلماء . وقال الحسن : هي مستحبة . وكذا قال ابن المَاجِشُون : إنها سُنة وليست بفرض . وقال سعيد بن جُبَيْر : هي بمنزلة الركعتين من صلاة الظهر ؛ فإذا تركها وصلى الجمعة فقد ترك الركعتين من صلاة الظهر . والدليل على وجوبها قوله تعالى : « وَتَرْكُوكَ قَائِمًا » . وهذا ذم ؛ والواجب هو الذي يُدْتَم تاركه شرما ، ثم إن النبي صلى الله عليه وسلم لم يصلها إلا بخطبة .

السابعة — ويخطب متوَكِّفاً على قَوْسٍ أو عَصَا . وفي سنن ابن ماجه قال حدثنا هشام بن عمار حدثنا عبد الرحمن بن سعد بن عمار بن سعد قال حدثني أبي عن أبيه عن جده

أن رسول الله صلى الله عليه وسلم كان إذا خطب في الحرب خطب على قَوْسٍ وإذا خطب في الجمعة خطب على عصا .

الثامنة — ويسلم إذا صعد المنبر على الناس عند الشافعي وغيره . ولم يره مالك . وقد روى ابن ماجه من حديث جابر بن عبد الله أن النبي صلى الله عليه وسلم كان إذا صعد المنبر سلم .

التاسعة — فإن خطب على غير طهارة الخطبة كلَّها أو بعضها أساء عند مالك ؛ ولا إعادة عليه إذا صلى طاهرا . وللشافعي قولان في إيجاب الطهارة ؛ فشرطها في الحديد ولم يشترطها في القديم . وهو قول أبي حنيفة .

العاشرة — وأقل ما يجوز في الخطبة أن يحمده الله ويصلي على نبيه صلى الله عليه وسلم ، ويوصي بتقوى الله ويقرأ آية من القرآن . ويجب في الثانية أربع كالأولى ؛ إلا أن الواجب بدلا من قراءة الآية في الأولى الدعاء ؛ قاله أكثر الفقهاء . وقال أبو حنيفة : لو اقتصر على التحميد أو التسبيح أو التكبير أجزأه . وعن عثمان رضى الله عنه أنه صعد المنبر فقال : الحمد لله ؛ وأرثج عليه فقال : إن أبا بكر وعمر كانا يُعبدان لهذا المقام مقالا ، وإنكم إلى إمام فعمل أحوج منكم إلى إمام قوال ، وستأتيكم الخطب ؛ ثم نزل فصلى . وكان ذلك بحضرة الصحابة فلم ينكر عليه أحد . وقال أبو يوسف ومحمد : الواجب ما تناوله اسم خطبة . وهو قول الشافعي . قال أبو عمر بن عبد البر : وهو أصح ما قيل في ذلك .

الحادية عشرة — في صحيح مسلم عن يَسْلَى بن أمية أنه سمع النبي صلى الله عليه وسلم يقرأ على المنبر « ونَادُوا يَا مَالِكُ » . وفيه عن عمرة بنت عبد الرحمن عن أخت لعمرة قالت : ما أخذت « ق والقرآن المجيد » إلا من في رسول الله صلى الله عليه وسلم يوم الجمعة وهو يقرأ بها على المنبر في كل جمعة . وقد مضى في أول « ق » . وفي مراسيل أبي داود عن الزهري قال : كان صدر خطبة النبي صلى الله عليه وسلم « الحمد لله . نحمده ونستعينه ونستغفره ،

ونعوذ به من شرور أنفسنا . من يهد الله فلا مضلّ له ، ومن يضلّل فلا هادي له .
ونشهد أن لا إله إلا الله ، وأن محمدا عبده ورسوله ، أرسله بالحق بشيراً ونذيراً بين
يَدَي الساعة . مَنْ يَطِيعِ الله ورسوله فقد رشد ، ومن يعصهما فقد غوى . نسأل الله ربنا
أن يجعلنا من يطيعه ويطيع رسوله ۝ ويتبع رضوانه ويحْتَنِبَ سَعْيَهُ ، فإنما نحن
به وله “ . وعنه قال : بلغنا عن رسول الله صلى الله عليه وسلم أنه كان يقول إذا
خطب : ” كُلُّ مَا هُوَ آتٍ قَرِيبٌ ، [و] لا بُعْدَ لَهَا هَوَاتٍ . لا يَعْجَلُ اللهُ لِعَجَلَةٍ أَحَدٍ ،^(٢)
ولا يَخْفَ لأمر الناس . ما شاء الله لا ما شاء الناس . يريد الله أمراً ويريد الناس أمراً ،
ما شاء الله كان ولو كره الناس . ولا مُبْعَدَ لَهَا قَرَبَ اللهِ ، ولا مَقَرَّبَ لَهَا بَعْدَ اللهِ . لا يكون
شئ إلا بإذن الله جل وعز “ . وقال جابر : كان النبي صلى الله عليه وسلم يوم الجمعة يخطب فيقول
بعد أن يحمّد الله ويصلّي على أنبيائه : ” أيها الناس إن لكم معالم فأتوها إلى معالمكم ، وإن
لكم نهاية فأتوها إلى نهايتكم . إن العبد المؤمن بين مخافتين بين أجل قد مضى لا يدرى
ما الله قاض فيه ، وبين أجل قد بقي لا يدرى ما الله صانع فيه . فليأخذ العبد من نفسه
لنفسه ، ومن دنياه لأنفثته ، ومن الشَّيْبَةِ قَبْلَ الْكِبَرِ ، ومن الحياة قبل الممات . والذي
نفسى بيده ما بعد الموت من مُسْتَعْتَبٍ ، وما بعد الدنيا من دارٍ إلا الجنة أو النار . أقول
قولي هذا وأستغفر الله لي ولكم “ . وقد تقدّم ما خطب به عليه الصلاة والسلام أول جمعة
عند قدومه المدينة .

الثانية عشرة — السكوت للخطبة واجب على من سمعها وجوب سنة . والسنة أن يسكت
لها مَنْ يسمع ومن لم يسمع ، وهما إن شاء الله في الأجر سواء . ومن تكلم حينئذ لغا ،
ولا تفسد صلاته بذلك . وفي الصحيح عن أبي هريرة أن النبي صلى الله عليه وسلم قال :
” إذا قلت لصاحبك أنصت يوم الجمعة والإمام يخطب فقد أغوت “ . الزَّعْتَشْرَى : وإذا
قال المُنْصِتُ لصاحبه صَهْ ، فقد لغا ، أفلا يكون الخطيب الغالي في ذلك لاغياً ؟ نعوذ
بالله من غربة الإسلام ونكد الأيام .

(١) زبادة عن مراسيل أبي داود . (٢) في الأصول : « لعجلة أت » والتصويب عن مراسيل أبي داود .

الثالثة عشرة — ويستقبل الناس الإمام إذا صعد المنبر ؛ لما رواه أبو داود مُرسلاً عن أبان بن عبد الله قال : كنت مع عدى بن ثابت يوم الجمعة ؛ فلما خرج الإمام — أو قال صعد المنبر — استقبله وقال : هكذا أصحاب رسول الله صلى الله عليه وسلم يفعلون برسول الله صلى الله عليه وسلم . نرجه ابن ماجه عن عدى بن ثابت عن أبيه ؛ فزاد في الإسناد : عن أبيه قال : كان رسول الله صلى الله عليه وسلم إذا قام على المنبر استقبله أصحابه بوجوههم . قال ابن ماجه : أرجو أن يكون متصلاً .

قلت : ونخرج أبو نعيم الحافظ قال حدثنا محمد بن معمر قال حدثنا عبد الله بن محمد ابن ناجية قال حدثنا عباد بن يعقوب قال حدثنا محمد بن الفضل الخراساني عن منصور عن إبراهيم عن طائفة عن عبد الله قال : كان النبي صلى الله عليه وسلم إذا استوى على المنبر استقبلناه بوجوهنا . فتزد به محمد بن الفضل بن عطية عن منصور .

الرابعة عشرة : ولا يركع من دخل المسجد والإمام يخطب ؛ عند مالك رحمه الله . وهو قول ابن شهاب رحمه الله وغيره . وفي الموطأ عنه : فخرج الإمام يقطع الصلاة ، وكلامه يقطع الكلام . وهذا مرسل . وفي صحيح مسلم من حديث جابر عن النبي صلى الله عليه وسلم " إذا جاء أحدكم يوم الجمعة والإمام يخطب فليركع ركعتين وليتجوز فيهما " . وهذا نص في الركوع . وبه يقول الشافعي وغيره .

(٢)
الخامسة عشرة : ... ابن عون عن ابن سيرين قال : كانوا يكرهون النوم والإمام يخطب ويقولون فيه قولاً شديداً . قال ابن عون : ثم لقيني بعد ذلك فقال : تدري ما يقولون ؟ قال : يقولون مثلهم كمثل سيرة أخفقوا ؛ ثم قال : هل تدري ما أخفقوا ؟ لم تفهم شيئاً . وعن سمرة بن جندب أن النبي صلى الله عليه وسلم قال : " إذا نَس أحدكم فليتحول إلى مقعد صاحبه وليتحول صاحبه إلى مقعده " .

السادسة عشرة — نذكر فيها من فضل الجمعة وفرضيتها ما لم نذكره . روى الأئمة عن أبي هريرة رضى الله عنه أن رسول الله صلى الله عليه وسلم ذكر يوم الجمعة فقال : " فيه ساعة لا يوافقها عبد مسلم وهو يصلي يسأل الله عز وجل شيئا إلا أعطاه إياه " وأشار بيده يقللها .^(١) وفي صحيح مسلم من حديث أبي موسى قال سمعت رسول الله صلى الله عليه وسلم يقول : " هي ما بين أن يجلس الإمام إلى أن تقضى الصلاة " . وروى من حديث أنس أن النبي صلى الله عليه وسلم أبطأ علينا ذات يوم ؛ فلما خرج قلنا : احتبسنا ! قال : " ذلك أن جبريل أتاني بكهيئة المرأة البيضاء فيها نُكْتة سوداء فقلت ما هذه يا جبريل قال هذه الجمعة فيها خير لك ولأمتك وقد أرادها اليهود والنصارى فأخطئوها وهذاكم الله لها قالت يا جبريل ما هذه النكتة السوداء قال هذه الساعة التي في يوم الجمعة لا يوافقها عبد مسلم يسأل الله فيها خيرا إلا أعطاه إياه أو أذخر له مثله يوم القيامة أو صرف عنه من السوء مثله وإنه خير الأيام عند الله وإن أهل الجنة يسمونه يوم المزيد " . وذكر الحديث . وذكر ابن المبارك ويحيى ابن سلام قالوا : حدثنا المسعودي عن المنهال بن عمرو عن أبي عبيدة بن عبد الله بن عتبة عن ابن مسعود قال : تسارعوا إلى الجمعة فإن الله تبارك وتعالى يبرز لأهل الجنة كل يوم جمعة في كُتَيْب من كافور أبيض ، فيكونون منه في القُرب — قال ابن المبارك — على قدر تسارعهم إلى الجمعة في الدنيا . وقال يحيى بن سلام : كسارعهم إلى الجمعة في الدنيا . وزاد : فيُحْدِث لهم من الكرامة شيئا لم يكونوا رأوه قبل ذلك . قال يحيى : وسمعت غير المسعودي يزيد فيه : وهو قوله تعالى « وَلَدَيْنَا مَزِيد » .^(٣)

قالت : قوله « في كُتَيْب » يريد أهل الجنة . أى وهم على كُتَيْب ، كما روى الحسن قال قال رسول الله صلى الله عليه وسلم : " إن أهل الجنة ينظرون إلى ربهم في كل جمعة على كُتَيْب من كافور لا يرى طرفاه وفيه نهر جار حافتاه المسك عليه جوارٍ يقرآن القرآن بأحسن

(١) أى يشير إلى قلة تلك الساعة وعدم امتدادها . (٢) الكُتَيْب : الرمل المستطيل .

(٣) آية ٣٥ سورة ق -

أصوات سمعها الأولون والآخرون فإذا انصرفوا إلى منازلهم أخذ كل رجل بيد ما شاء منهن ثم يرون على فناطر من أولو إلى منازلهم فلولا أن الله يهديهم إلى منازلهم ما اهتدوا إليها لما يحدث الله لهم في كل جمعة“ ذكره يحيى بن سلام . وعن أنس قال قال النبي صلى الله عليه وسلم : ” ليلة أُسْرِىَ بى رأيت تحت العرش سبعين مدينة كل مدينة مثل مدائنكم هذه سبعين مئة مملوءة من الملائكة يسبحون الله ويقدمونه ويقولون في تسبيحهم اللهم اغفر لمن شهد الجمعة اللهم اغفر لمن اغتسل يوم الجمعة“ ذكره النعماني . وخرَّج القاضى الشريف أبو الحسن على بن عبد الله بن إبراهيم الهاشمى العيسوى من ولد عيسى بن على بن عبد الله بن عباس رضى الله عنه بإسناد صحيح عن أبى موسى الأشعرى أن رسول الله صلى الله عليه وسلم قال : ” إن الله عز وجل يبعث الأيام يوم القيامة على هيئتها ويبعث الجمعة زهراء منيرة أهلها يحفون بها كالعروس تهتدى إلى كريمها تضيء لهم يمشون في ضوئها ، ألوانهم كاللجج بياضا ، ويريحهم يسطع كالسك ، يخوضون في جبال الكافور ، ينظر إليهم الثقلان ما يطرقون تعجبا يدخلون الجنة لا يخاطبهم أحد إلا المؤذنون المحتسبون“ . وفى مسند ابن ماجه عن أبى هريرة أن رسول الله صلى الله عليه وسلم قال : ” الجمعة إلى الجمعة كفارة ما بينهما ما لم تُغش الجائر“ خرَّجه مسلم بمعناه . وعن أوس بن أوس الثقفي قال : سمعت رسول الله صلى الله عليه وسلم يقول : ” من غسل يوم الجمعة واغتسل وبكر وابتكر ومشى ولم يركب ودنا من الإمام فاستمع ولم يلغ كان له بكل خطوة عمل سنة أجر صيامها وقيامها“ . وعن جابر بن عبد الله قال : خطبنا رسول الله صلى الله عليه وسلم فقال : ” يا أيها الناس توبوا إلى الله قبل أن تموتوا . وبادروا بالأعمال الصالحة قبل أن تُسفلوا . وصلوا الذى بينكم وبين ربكم بكثرة ذكركم له وكثرة الصدقة فى السر والعلانية تُرزقوا وتُنصروا وتؤجروا . واعلموا أن الله قد فرض عليكم الجمعة فى مقامى هذا فى شهرى هذا فى عامى هذا إلى يوم القيامة فمن تركها فى حياتى أو بعد مماتى وله إمام عادل أو جائر استخفافا بها أو مجودا لها فلا جمع الله شمله ولا بارك له

في أمره . ألا وصلاة له ولا زكاة له ولا حج له . ألا وصوم له ولا بر له حتى يتوب
 فمن تاب تاب الله عليه . ألا لا تؤمن امرأة رجلا ولا يؤمن أعرابي مهاجرا ولا يؤمن فاجر مؤمنا
 إلا أن يقهره سلطان يخاف سيفه أو سوطه . وقال ميمون بن أبي شيبه : أردت الجمعة
 مع الججاج فتهيأت للذهاب ، ثم قلت : أين أذهب أصلي خلف هذا الفاجر ؟ فقلت مرة :
 أذهب ، ومرة لا أذهب ، ثم أجمع رأيي على الذهاب ، فتناداني مناد من جانب البيت
 « يا أيها الذين آمنوا إذا نودي للصلاة من يوم الجمعة فاسعوا إلى ذكر الله وذروا البيع » .
 السابعة عشرة — قوله تعالى : ﴿ قُلْ مَا عِنْدَ اللَّهِ خَيْرٌ مِنَ اللَّهِوِّ وَمِنَ التَّجَارَةِ ﴾ فيه
 وجهان : أحدهما — ما عند الله من ثواب صلاتكم خير من لذة لهوكم وفائدة تجارتكم .
 الثاني — ما عند الله من رزقكم الذي قسمه لكم خير مما أصبتموه من لهوكم وتجارتكم .
 وقرأ أبو رجاء العطاردي : « قل ما عند الله خير من اللهو ومن التجارة للذين آمنوا » .
 ﴿ وَاللَّهُ خَيْرُ الرَّازِقِينَ ﴾ أي خير من رزق وأعطى ، فمنه فأطلبوا ، واستعينوا بطاعته على نيل
 ما عنده من خيري الدنيا والآخرة .

سورة المنافقون

مدنية في قول الجميع ، وهي إحدى عشرة آية

بِسْمِ اللَّهِ الرَّحْمَنِ الرَّحِيمِ

إِذَا جَاءَكَ الْمُنَافِقُونَ قَالُوا نَشْهَدُ إِنَّكَ لَرَسُولُ اللَّهِ وَاللَّهُ يَعْلَمُ
 إِنَّكَ لَرَسُولُهُ وَاللَّهُ يَشْهَدُ إِنَّ الْمُنَافِقِينَ لَكَاذِبُونَ ﴿١﴾

قوله تعالى : ﴿ إِذَا جَاءَكَ الْمُنَافِقُونَ قَالُوا نَشْهَدُ إِنَّكَ لَرَسُولُ اللَّهِ ﴾ روى البخاري عن
 زيد بن أرقم قال : كنت مع عمي فسمعت عبدا لله بن أبي بن سائل يقول : « لَا تُنْفِقُوا
 عَلَى مَنْ عِنْدَ رَسُولِ اللَّهِ حَتَّى يَنْفَضُوا » . وقال : « لَئِنْ رَجَعْنَا إِلَى الْمَدِينَةِ لَيُخْرِجَنَّ الْأَعَزُّ

مِنْهَا الْأَذَلَّ» فذكرت ذلك لعُمى فذكر عُمى لرسول الله صلى الله عليه وسلم ؛ فأرسل رسول الله صلى الله عليه وسلم إلى عبد الله بن أبيّ وأصحابه يخلفوا ما قالوا ؛ فصَدَّقَهُمْ رسول الله صلى الله عليه وسلم وكَذَّبَنِي . فأصابني هم لم يصيبني مثله ، فجلست في بيتي فَأَنْزَلَ الله عز وجل : « إِذَا جَاءَكَ الْمُنَافِقُونَ — إِلَى قَوْلِهِ — هُم الَّذِينَ يَقُولُونَ لَا تُثَبِّتُوا عَلَى مَنْ عِنْدَ رَسُولِ اللَّهِ — إِلَى قَوْلِهِ — لِيُخْرِجَنَّ الْأَعَزُّ مِنْهَا الْأَذَلَّ » فَأرسل إلى رسول الله صلى الله عليه وسلم ، ثم قال : « إِنْ اللَّهَ قَدْ صَدَّقَكَ » خَرَّجَهُ الترمذی وقال : هذا حديث حسن صحيح . وفي الترمذی عن زيد بن أَرْقَم قال : غَزَوْنَا مع رسول الله صلى الله عليه وسلم وكان معنا أناس من الأعراب فكانوا يبدر الماء ، وكان الأعراب يسبقونا [إليه] فيسبق الأعرابي أصحابه فيملاؤا الخوض ويجعل حوله حجارة ، ويجعل النطع عليه حتى تجيء أصحابه . قال : فَأَتَى رجل من الأنصار أعرابياً فأَرْخَى زمام ناقته لتشرب فأَبَى أَنْ يَدَعَهُ ، فانتزع حجراً فغاض الماء ؛ ورفع الأعرابي خشبة فضرب بها رأس الأنصاري فشجّه ، فَأَتَى عبد الله بن أبيّ رأس المنافقين فأخبره — وكان من أصحابه — ، فغضب عبد الله بن أبيّ ثم قال : لَا تُثَبِّتُوا عَلَى مَنْ عِنْدَ رَسُولِ اللَّهِ حَتَّى يَنْفَضُوا مِنْ حَوْلِهِ — يَعْنِي الْأَعْرَابَ — وَكَانُوا يَحْضُرُونَ رَسُولَ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ عِنْدَ الطَّعَامِ ؛ فَقَالَ عَبْدُ اللَّهِ : إِذَا انْفَضُّوا مِنْ عِنْدِ عِدِّ فَأَتَوْا عِدًّا بِالطَّعَامِ ، فَلْيَا كُلُّهُ مِنْ عِنْدِهِ . ثُمَّ قَالَ لِأَصْحَابِهِ : لَئِنْ رَجَعْتُمْ إِلَى الْمَدِينَةِ لِيُخْرِجَنَّ الْأَعَزُّ مِنْهَا الْأَذَلَّ . قال زيد : وَأَنَا رَدُّفُ عُمَى فَسَمِعْتُ عَبْدَ اللَّهِ بْنَ أَبِيّ فَأَخْبَرْتُ عُمَى « فَأَنْطَلِقُ فَأُخْبِرُ رَسُولَ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ ؛ فَأُرْسَلُ إِلَيْهِ رَسُولُ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ خَافَ وَتَجَدَّ . قال : فصَدَّقَهُ رسول الله صلى الله عليه وسلم وكَذَّبَنِي . قال : بَخَاءُ عُمَى إِلَى فَقَالَ : مَا أَرَدْتُ إِلَى أَنْ مَقَّتَكَ رَسُولُ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ وَكَذَّبَكَ وَالْمُنَافِقُونَ . قال : فوقع على من جرأتهم ما لم يقع على أحد . قال : فبينما أنا أسير مع رسول

(١) بساط من جلد . (٢) في الترمذی : « فانتزع قباض الماء » .

(٣) في الترمذی : « وَأَنَا رَدُّفُ رَسُولِ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ » .

(٤) في الترمذی : « وَالْمُسْلِمُونَ » . (٥) في الترمذی : « فوقع على من ألهم ما لم ... » .

الله صلى الله عليه وسلم في سفرٍ قد خَفَقْتُ برأسي من الهَمِّ إذ أتاني رسول الله صلى الله عليه وسلم فَعَرَّكَ أذني وضحك في وجهي ؛ فما كان يَمُرُّني أن لي بها الخُلْدُ في الدنيا . ثم إن أبا بكر لحقني فقال : ما قال لك رسول الله صلى الله عليه وسلم ؟ قلت : ما قال شيئاً إلا أنه عَرَّكَ أذني وضحك في وجهي ؛ فقال أبشر ! ثم لحقني عمر فقلت له مثل قولي لأبي بكر . فلما أصبحنا قرأ رسول الله صلى الله عليه وسلم سورة المنافقين . قال أبو عيسى : هذا حديث حسن صحيح . وسئل حذيفة بن اليمان عن المنافق فقال : الذي يصف الإسلام ولا يعمل به . وهو اليوم شرّ منهم على عهد رسول الله صلى الله عليه وسلم ؛ لأنهم كانوا يكتُمونه وهم اليوم يظهرونه . وفي الصحيحين عن أبي هريرة أن النبي صلى الله عليه وسلم قال : ” آية المنافق ثلاث إذا حدث كذب وإذا وعد أخلف وإذا أئتمن خان “ . وعن عبد الله بن عمرو أن النبي صلى الله عليه وسلم قال : ” أربع من كُنَّ فيه كان منافقاً خالصاً ومن كانت فيه خصلة منهن كان فيه خصلة من النفاق حتى يدعها : إذا أئتمن خان وإذا حدث كذب وإذا عاهد غدر وإذا خاصم فجر “ . أخبر عليه السلام أن من جمع هذه الخصال كان منافقاً ، وخبره صدق . وروى عن الحسن أنه ذكر له هذا الحديث فقال : إن بني يعقوب حدثوا فكذبوا ووعدوا فأخلفوا وأئتمنوا فخانوا . إنما هذا القول من النبي صلى الله عليه وسلم على سبيل الإنذار للمسلمين ، والتحذير لهم أن يعتادوا هذه الخصال ؛ شَقَقًا أن تُفِضَ بهم إلى النفاق . وليس المعنى أن من بدرت منه هذه الخصال من غير اختيار واعتياد أنه منافق . وقد مضى في سورة « براءة » القول في هذا مستوفى والحمد لله . وقال رسول الله صلى الله عليه وسلم ” المؤمن إذا حدث صدق وإذا وعد أنجز وإذا أئتمن وقى “ . والمعنى : المؤمن الكامل إذا حدث صدق . والله أعلم .

قوله تعالى : ﴿ قَالُوا قَسِمْ لَكَ رَسُولُ اللَّهِ ﴾ قيل : معنى « قَسِمْ » نحلف ، فعبر عن الحلف بالشهادة ؛ لأن كل واحد من الحلف والشهادة إثبات لأمر مغيَّب ؛ ومنه قول قيس بن ذريح .

وأشهد عند الله أني أحبها * فهذا لها عندى فما عندها ليا

ويحتمل أن يكون ذلك محمولا على ظاهره أنهم يشهدون أن محمدا رسول الله صلى الله عليه وسلم ،
اعترافا بالإيمان ونفيا للنفاق عن أنفسهم ، وهو الأشبه . (وَاللَّهُ يَعْلَمُ إِنَّكَ لَرَسُولُهُ) كما قالوه
بألسنتهم . (وَاللَّهُ يَشْهَدُ إِنَّ الْمُنَافِقِينَ لَكَاذِبُونَ) أى فيما أظهروا من شهادتهم وحلفهم بألسنتهم .
وقال الفراء : « والله يشهد إن المنافقين لكاذبون » بضائرهم ، فالتكذيب راجع إلى الضمائر .
وهذا يدل على أن الإيمان تصديق القلب ، وعلى أن الكلام الحقيقى كلام القلب . ومن قال
شيئا واعتقد خلافه فهو كاذب . وقد مضى هذا المعنى فى أول « البقرة » مستوفى^(١) . وقيل :
أكذبهم الله فى أيمانهم وهو قوله تعالى : « وَيَخْلِفُونَ بِاللَّهِ إِنْهُمْ لَكُمْ وَمَا هُمْ بِمِنكُمْ »^(٢) .
قوله تعالى : اتَّخَذُوا أَيْمَانَهُمْ جُنَّةً فَصَدُّوا عَنْ سَبِيلِ اللَّهِ^ج إِنَّهُمْ
سَاءَ مَا كَانُوا يَعْمَلُونَ ﴿٢﴾

فيه ثلاث مسائل :

الأولى - قوله تعالى : (اتَّخَذُوا أَيْمَانَهُمْ جُنَّةً) أى سِتْرَةً ، وليس يرجع إلى قوله
« تَشْهَدُ إِنَّكَ لَرَسُولُ اللَّهِ » وإنما يرجع إلى سبب الآية التى نزلت عليه ؛ حسب ما ذكره
البخارى والترمذى عن ابن أبيّ أنه حلف ما قال وقد قال . وقال الضحاك : يعنى حلفهم
بالله إنهم لمنكم ، وقيل : يعنى بأيمانهم ما أخبر الرب عنهم فى سورة « براءة » إذ قال :
« يَخْلِفُونَ بِاللَّهِ مَا قَالُوا »^(٣) .

الثانية - من قال : أقسم بالله أو أشهد بالله أو أعزيم بالله أو أحلف بالله ، أو أقسمت
بالله أو أشهدت بالله أو أعزمت بالله أو أحلفت بالله ؛ فقال فى ذلك كله « بالله » فلا خلاف
أنها يمين . وكذلك عند مالك وأصحابه إن قال : أقسم أو أشهد أو أعزيم أو أحلف ؛ ولم يقل
« بالله » ، إذا أراد « بالله » . وإن لم يرد « بالله » فليس بيمين ، وحكاها الكيا عن الشافعى .
قال الشافعى : إذا قال أشهد بالله ونوى اليمين كان يمينا . وقال أبو حنيفة وأصحابه : لو قال

(١) راجع ج ١ ص ١٩٢ طبعة ثانية أو ثالثة وما بعدها . (٢) آية ٥٦ سورة التوبة .

(٣) آية ٧٤ سورة التوبة .

أشهد بالله لقد كان كذا كان يميناً ، ولو قال أشهد لقد كان كذا دون النية كان يميناً لهذه الآية ؛ لأن الله تعالى ذكر منهم الشهادة ثم قال « اتَّخَذُوا أَيْمَانَهُمْ جُنَّةً » . وعند الشافعي لا يكون ذلك يميناً وإن نوى اليمين ؛ لأن قوله تعالى : « اتَّخَذُوا أَيْمَانَهُمْ جُنَّةً » ليس يرجع إلى قوله : « قالوا نشهد » وإنما يرجع إلى ما في « براءة » من قوله تعالى : « يحلفون بالله ما قالوا » .
 الثالثة — قوله تعالى : « فَصَدُّوا عَنْ سَبِيلِ اللَّهِ » أي أعرضوا ، وهو من الصدود .
 أو صرفوا المؤمنين عن إقامة حكم الله عليهم من القتل والسبي وأخذ الأموال ؛ فهو من الصد ، أو منعوا الناس عن الجهاد بأن يتخلفوا ويقتدى بهم غيرهم . وقيل : فصَدُّوا اليهود والمشركين عن الدخول في الإسلام ؛ بأن يقولوا هانحن كافرون بهم ، ولو كان شهد حقاً لعرف هذا منا ، ولعلمنا نكالا . فبين الله أن حالهم لا ينبغي عليه ، ولكن حكمه أن من أظهر الإيمان أجرى عليه في الظاهر حكم الإيمان ، « إِنَّهُمْ سَاءَ مَا كَانُوا يَعْمَلُونَ » أي بُسِئت أعمالهم الخبيثة — من نفاقهم وإيمانهم الكاذبة وصدتهم عن سبيل الله — أعمالاً .

قوله تعالى : ذَٰلِكَ بِأَنَّهُمْ ءَامَنُوا ثُمَّ كَفَرُوا فَطُبِعَ عَلَىٰ قُلُوبِهِمْ فَهُمْ لَا يَفْقَهُونَ ﴿١٠٠﴾

هذا إعلام من الله تعالى بأن المنافق كافر . أي أقزوا باللسان ثم كفروا بالقلب ، وقيل : نزلت الآية في قوم آمنوا ثم ارتدوا ، « فَطُبِعَ عَلَىٰ قُلُوبِهِمْ » أي خُتم عليها بالكفر . « فَهُمْ لَا يَفْقَهُونَ » الإيمان ولا الخير . وقرأ زيد بن علي « فطبع الله على قلوبهم » .

قوله تعالى : وَإِذَا رَأَوْهُمْ تَبَٰعِبُكَ جُثَاهُمْ وَإِنْ يَقُولُوا تَسْمَعُ لِقَوْلِهِمْ كَأَنَّهُمْ خُشُبٌ مُّسْتَقَرٌّ يَحْسَبُونَ كُلَّ صَيحَةٍ عَلَيْهِمْ هُمُ الْعٰدُوْنَ فَآخِذْ بِهِمْ فَنَقْلَهُمُ اللَّهُ أَيْنَ يُّؤْفَكُونَ ﴿١٠١﴾

قوله تعالى : « وَإِذَا رَأَوْهُمْ تَبَٰعِبُكَ جُثَاهُمْ » أي هيئاتهم ومنظرهم . « وَإِنْ يَقُولُوا تَسْمَعُ لِقَوْلِهِمْ » يعني عبد الله بن أبي . قال ابن عباس : كان عبد الله بن أبي وسيماً

جسماً صحيحاً صبيحاً ذليق اللسان ؛ فإذا قال سمع النبي صلى الله عليه وسلم مقالته . وصفه الله بتمام الصورة وحسن الإبانة . وقال الكلبي : المراد ابن أبي جعد بن قيس ومعتب ابن قشير ؛ كانت لهم أجسام ومنظر وفصاحة . وفي صحيح مسلم : وقوله « كأنهم خشب مسندة » قال : كانوا رجالاً أجهل شيء كأنهم خشب مسندة ؛ شبههم بخشب مسندة إلى الخائط لا يسمعون ولا يعقلون ؛ أشباح بلا أرواح وأجسام بلا أحلام . وقيل : شبههم بالخشب التي قد تآكلت فهي مسندة غيرها لا يعلم ما في بطنها . وقرأ قنبل وأبو عمرو والكسائي « خشب » بإسكان الشين . وهي قراءة البراء بن عازب واختيار أبي عبيد ؛ لأن واحدتها خشبة . كما تقول : بدنة وبدن ، وليس في اللغة فعلة يجمع على فعل . ويلزم من ثقلها أن تقول : البدن ؛ فتقرأ « والبدن » . وذكر اليزيدي أنه جماع الخشباء ؛ كقوله عز وجل « وحملاني غلباً » واحدتها حديقة غلباء . وقرأ الباقون بالثقل وهي رواية البرقي عن ابن كثير وعياش عن أبي عمرو ، وأكثر الروايات عن عاصم . واختاره أبو حاتم ؛ كأنه جمع خشاب وخشب ؛ نحو ثمرة وثمار وثمر . وإن شئت جمعت خشبة على خشب كما قالوا : بدنة وبدن وبدن . وقد روى عن ابن المسيب فتح الخاء والشين في « خشب » . قال سيبويه : خشبة وخشب ؛ مثل بدنة وبدن . قال : ومثله بغير هاء أسد وأسد ووثن ووثن . وتقرأ خشب وهو جمع الجمع ؛ خشبة وخشاب وخشب ؛ مثل ثمرة وثمار وثمر . والإسناد الإمالة ؛ تقول : أسندت الشيء أي أملت . و « مسندة » للتكثير ؛ أي أسندت إلى الأيمان بحقن دماهم .

قوله تعالى : ﴿ يَحْسِبُونَ كُلَّ صَيْحَةٍ عَلَيْهِمْ هُمُ الْعَدُوُّ ﴾ أي كل أهل صيحة عليهم هم العدو . ف « هم العدو » في موضع المفعول الثاني ؛ على أن الكلام لا ضمير فيه . يصنفهم بالجهنم والحرور . قال مقاتل والسدي : أي إذا نادى مناد في العسكر أن انفلتت دابة أو أنشدت ضالة ظنوا أنهم المرادون ؛ لما في قلوبهم من الرعب . كما قال الشاعر وهو الأخطل :
ما زلت تحسب كل شيء بعدهم * خيالاً تكثر عليهم ورجالاً

وقيل : « يحسبون كل صيحة عليهم هم العدو » كلام ضميره فيه لا يفتقر إلى ما بعد ؛ وتقديره : يحسبون كل صيحة عليهم أنهم قد فطن بهم وعلم بنفاقهم ؛ لأن للرغبة خوفاً . ثم استأنف الله خطاب نبيه صلى الله عليه وسلم فقال : « هم العدو » وهذا معنى قول الضحاك . وقيل : يحسبون كل صيحة يسمعونها في المسجد أنها عليهم ، وأن النبي صلى الله عليه وسلم قد أمر فيها بقتلهم ؛ فهم أبدأ ويحلون من أن ينزل الله فيهم أمراً يبيح به دماءهم « ويهلك به أستارهم . وفي هذا المعنى قول الشاعر :

فلو أنها عصفورة لحسبتها * مسومة تدعو عبيداً وأزماً

بطن من بني يربوع . ثم وصفهم الله بقوله : « هم العدو فأحذرهم » حكاه عبد الرحمن ابن أبي حاتم . وفي قوله تعالى « فأحذرهم » وجهان : أحدهما — فأحذر أن تثق بقولهم أو تميل إلى كلامهم . الثاني — فأحذر مما يلتم لأعدائك وتحذيلهم لأصحابك . (قالهم الله) أى لعنهم الله ؛ قاله ابن عباس وأبو مالك . وهى كلمة ذم وتوبيخ . وقد تقول العرب : قاتله الله ما أشعره ! فيضعونه موضع التعجب . وقيل : معنى « قاتله الله » أى أحلهم محل من قاتله عدو قاهر ؛ لأن الله تعالى قاهر لكل معاند . حكاه ابن عيسى . (أئى يؤفكون) أى يكذبون ؛ قاله ابن عباس . قتادة : معناه يعدلون عن الحق . الحسن : معناه يصرفون عن الرشيد . وقيل : معناه كيف تضل عقولهم عن هذا مع وضوح الدلائل ؛ وهو من الإفك وهو الصرف . و « أئى » بمعنى كيف ؛ وقد تقدم .

قوله تعالى : وَإِذَا قِيلَ لَهُمْ تَعَالَوْا يَسْتَغْفِرْ لَكُمْ رَسُولُ اللَّهِ لَوَّاْ رُءُوسَهُمْ وَرَأَيْتَهُمْ يَصُدُّونَ وَهُمْ مُسْتَكْبِرُونَ ﴿١٠٠﴾

قوله تعالى : (وَإِذَا قِيلَ لَهُمْ تَعَالَوْا يَسْتَغْفِرْ لَكُمْ رَسُولُ اللَّهِ) لما نزل القرآن بصفاتهم مشى إليهم عشائهم وقالوا : اقتضحتهم بالتفاق فتوبوا إلى رسول الله من التفاق ، واطلبوا أن يستغفر لكم . فلووا رءوسهم ؛ أى حرّكوها استهزاء وإباء ؛ قاله ابن عباس . وعنه أنه كان

لعبد الله بن أبي موقف في كل سبب يحض على طاعة الله وطاعة رسوله ؛ فقليل له : وما ينفعك ذلك ورسول الله صلى الله عليه وسلم عليك غضبان ، فأتته يستغفر لك ؛ فأبى وقال : لا أذهب إليه . وسبب نزول هذه الآيات أن النبي صلى الله عليه وسلم غزا بني المصطلق على ماء يقال له « المرئيسيع » من ناحية « قديد » إلى الساحل ، فأزدهم أجير لعمر يقال له « جهجاه » مع حليف لعبد الله بن أبي يقال له « سنان » على ماء « بالمشل » ، فصرخ جهجاه بالمهاجرين ، وصرخ سنان بالأنصار ؛ فلطم جهجاه سناناً فقال عبد الله بن أبي : أوقد فعلوها ! والله ما مثلنا ومثلهم إلا كما قال الأول : سَمَنَ كَلْبَكَ يَا كَلْبُكَ ، أما والله لئن رجعنا إلى المدينة ليُخْرِجَنَّ الأعزُّ — يعني أبا — الأذل ؛ يعني محمداً صلى الله عليه وسلم . ثم قال لقومه : كفوا طعامكم عن هذا الرجل ، ولا تشفقوا على من عنده حتى ينفضوا ويتركوه . فقال زيد بن أرقم — وهو من رهط عبد الله — أنت والله الذليل المشتقص في قومك ؛ ومحمد صلى الله عليه وسلم في عز من الرحمن ومودة من المسلمين ، والله لا أحبك بعد كلامك هذا أبداً . فقال عبد الله : اسكت إنما كنت ألب . فأخبر زيد النبي صلى الله عليه وسلم بقوله ؛ فأقسم بالله ما فعل ولا قال ؛ فعذره النبي صلى الله عليه وسلم . قال زيد : فوجدت في نفسي ولا مني الناس ؛ فزلت سورة المنافقين في تصديق زيد وتكذيب عبد الله . فقل لعبد الله : قد نزلت فيك آيات شديدة فاذهب إلى رسول الله صلى الله عليه وسلم ليستغفر لك ؛ فألوى برأسه ، فزلت الآيات . خرجه البخاري ومسلم والترمذي بمعناه . وقد تقدم أول السورة . وقيل : « يستغفر لكم » يستتبكم من النفاق ؛ لأن التوبة استغفار . (وَرَأَيْتَهُمْ يَصُدُّونَ وَهُمْ مُسْتَكْبِرُونَ) أى يعرضون عن الرسول متكبرين عن الإيمان . وقرأ نافع « أَوْوَا » بالتخفيف . وشدد الباقون ؛ واختاره أبو عبيد وقال : هو فعل الجماعة . النحاس : وغلط في هذا ؛ لأنه نزل في عبد الله بن أبي لما قيل له : تعال يستغفر لك رسول الله صلى الله عليه وسلم حرك رأسه استمراء . فإن قيل : كيف أخبر عنه بفعل الجماعة ؟ قيل له : العرب تفعل هذا إذا كُنت عن الإنسان . أنشد سيديويه لحسان : ظننتم بأن يحفى الذى قد صنعتم * وفيما رسولٌ عنده ألوحى وإضعه وإمما خاطب حسان ابن الأيريق في شيء سرقه بمكة . وقصته مشهورة .

وقد يجوز أن يخبر عنه وعن فعل فعله . وقيل : قال ابن أبي لوى رأسه :
أمرتموني أن أومن فقد آمنت ، وأن أعطى زكاة مالى فقد أعطيت ؛ فما بقى إلا أن أسجد
لحمد ! .

قوله تعالى : سَوَاءٌ عَلَيْهِمْ أَسْتَغْفَرْتَ لَهُمْ أَمْ لَمْ تَسْتَغْفِرْ لَهُمْ لَنْ
يَغْفِرَ اللَّهُ لَهُمْ إِنَّ اللَّهَ لَا يَهْدِي الْقَوْمَ الْفَاسِقِينَ ﴿١٠١﴾

قوله تعالى : (سَوَاءٌ عَلَيْهِمْ أَسْتَغْفَرْتَ لَهُمْ أَمْ لَمْ تَسْتَغْفِرْ لَهُمْ) يعنى كل ذلك سواء ،
لا ينفع استغفارك شيئا ؛ لأن الله لا يغفر لهم . نظيره « سَوَاءٌ عَلَيْهِمْ أُنذِرْتَهُمْ أَمْ لَمْ تُنذِرْهُمْ
لَا يُؤْمِنُونَ » ^(١) ، « سَوَاءٌ عَلَيْنَا أَوَعَضْتَ أَمْ لَمْ تَكُنْ مِنَ الْوَاعِظِينَ » ^(٢) . وقد تقدم . (إِنَّ اللَّهَ
لَا يَهْدِي الْقَوْمَ الْفَاسِقِينَ) أى من سبق فى علم الله أنه يموت فاسقا .

قوله تعالى : هُمُ الَّذِينَ يَقُولُونَ لَا تُنْفِقُوا عَلَى مَنْ عِنْدَ رَسُولِ اللَّهِ
حَتَّى يَنْفَضُّوا وَلِلَّهِ خَزَائِنُ السَّمَوَاتِ وَالْأَرْضِ وَلَكِنَّ الْمُنَافِقِينَ
لَا يَفْقَهُونَ ﴿١٠٢﴾

ذكرنا سبب النزول فيما تقدم . وابن أبي قال : لا تُنْفِقُوا عَلَى مَنْ عِنْدَ رَسُولِ اللَّهِ
حَتَّى يَنْفَضُّوا عنه . فاعلمهم الله سبحانه أن خزائن السموات والأرض له ، ينفق كيف يشاء .
قال رجل لحاتم الأصم : من أين تأكل ؟ فقال : « وَلِلَّهِ خَزَائِنُ السَّمَوَاتِ وَالْأَرْضِ » . وقال
الجلبيد : خزائن السموات الغيوب ، وخزائن الأرض القلوب ؛ فهو علام الغيوب ومقلب
القلوب . وكان الشَّجَلِيّ يقول : « وَلِلَّهِ خَزَائِنُ السَّمَوَاتِ وَالْأَرْضِ » فأين تذهبون .
(وَلَكِنَّ الْمُنَافِقِينَ لَا يَفْقَهُونَ) أنه إذا أراد أمرا يسره .

قوله تعالى : يَقُولُونَ لَيْنَ رَجَعْنَا إِلَى الْمَدِينَةِ لَيُخْرِجَنَّ الْأَعَزُّ مِنْهَا الْأَذَلَّ ۚ وَلِلَّهِ الْعِزَّةُ وَلِرَسُولِهِ وَلِلْمُؤْمِنِينَ وَلَكِنَّ الْمُنَافِقِينَ لَا يَعْلَمُونَ ﴿٨﴾
 القائل ابن أبي كما تقدم . وقيل : إنه لما قال « لَيُخْرِجَنَّ الْأَعَزُّ مِنْهَا الْأَذَلَّ »
 ورجع إلى المدينة لم يلبث إلا أياما يسيرة حتى مات ، فاستغفر له رسول الله صلى الله عليه وسلم
 وألبسه قميصه ، فنزلت هذه الآية « إن يغفر الله لهم » . وقد مضى بيان هذا كله في سورة
 « براءة » مستوفى . وروى أن عبد الله بن عبد الله بن أبي بن سؤل قال لأبيه : والذي لا إله
 إلا هو لا تدخل المدينة حتى تقول : إن رسول الله صلى الله عليه وسلم هو الأعزُّ وأنا الأذلُّ ،
 فقال له . آوهموا أن العزة بكثرة الأموال والأتباع ، فبين الله أن العزة والمنعة والقوة لله .

قوله تعالى : يَتَأَيَّهَا آزِينَ ءَامَنُوا لَا تُلْهِكُمْ أَمْوَالُكُمْ وَلَا أَوْلَادُكُمْ
 عَنْ ذِكْرِ اللَّهِ وَمَنْ يَفْعَلْ ذَلِكَ فَأُولَئِكَ هُمُ الْخَاسِرُونَ ﴿٩﴾

حذّر المؤمنين أخلاق المنافقين ؛ أى لا تشغلوا بأموالكم كما فعل المنافقون إذ قالوا — للشُّحِّ
 بأموالهم — : لَا تُنْفِقُوا عَلَى مَنْ عِنْدَ رَسُولِ اللَّهِ . (عَنْ ذِكْرِ اللَّهِ) أى عن الحج والزكاة . وقيل :
 عن قراءة القرآن . وقيل : عن إدامة الذكر . وقيل : عن الصلوات الخمس ؛ قاله الضحاك .
 وقال الحسن : جميع الفرائض ؛ كأنه قال عن طاعة الله . وقيل : هو خطاب للمنافقين ؛ أى
 آمنتم بالقول فآمنوا بالقلب . (وَمَنْ يَفْعَلْ ذَلِكَ) أى من يشتغل بالمال والولد عن طاعة ربه
 (فَأُولَئِكَ هُمُ الْخَاسِرُونَ) .

قوله تعالى : وَأَنْفِقُوا مِنْ مَا رَزَقْنَاكُمْ مِنْ قَبْلِ أَنْ يَأْتِيَ أَحَدَكُمُ
 الْمَوْتُ فَيَقُولَ رَبِّ لَوْلَا أَخَّرْتَنِي إِلَى أَجَلٍ قَرِيبٍ فَأَصَّدَّقَ وَأَكُنْ مِنَ
 الصَّاحِحِينَ ﴿١٠﴾ وَلَنْ يُؤَخَّرَ اللَّهُ نَفْسًا إِذَا جَاءَ أَجَلُهَا وَاللَّهُ خَبِيرٌ بِمَا
 تَعْمَلُونَ ﴿١١﴾

فيه أربع مسائل :

الأولى — قوله تعالى : ﴿ وَأَنْفِقُوا بِمَا رَزَقْنَاكُمْ مِنْ قَبْلِ أَنْ يَأْتِيَ أَحَدَكُمُ الْمَوْتُ ﴾ يدل على وجوب تعجيل أداء الزكاة ، ولا يجوز تأخيرها أصلاً . وكذلك سائر العبادات إذا تعين وقتها .

الثانية — قوله تعالى : ﴿ فَيَقُولَ رَبِّ لَوْلَا أَخَّرْتَنِي إِلَى أَجَلٍ قَرِيبٍ فَأَصَّدَّقَ وَأَكُنْ مِنَ الصَّالِحِينَ ﴾ سأل الرجعة إلى الدنيا ليعمل صالحاً . وروى الترمذى عن الضحاك بن مُزاحم عن ابن عباس قال : من كان له مال يبلغه حج بيت ربه أو تجب عليه فيه زكاة فلم يفعل ، سأل الرجعة عند الموت . فقال رجل : يا ابن عباس ، اتق الله ، إنما سأل الرجعة الكفار . فقال : سأتلو عليك بذلك قرآنا « يَا أَيُّهَا الَّذِينَ آمَنُوا لَا تُلْهِكُمْ أَمْوَالُكُمْ وَلَا أَوْلَادُكُمْ عَنْ ذِكْرِ اللَّهِ وَمَنْ يَفْعَلْ ذَلِكَ فَأُولَئِكَ هُمُ الْخَاسِرُونَ . وَأَنْفِقُوا بِمَا رَزَقْنَاكُمْ مِنْ قَبْلِ أَنْ يَأْتِيَ أَحَدَكُمُ الْمَوْتُ فَيَقُولَ رَبِّ لَوْلَا أَخَّرْتَنِي إِلَى أَجَلٍ قَرِيبٍ فَأَصَّدَّقَ وَأَكُنْ مِنَ الصَّالِحِينَ — إلى قوله — وَاللَّهُ خَيْرٌ بِمَا تَعْمَلُونَ » قال : فما يوجب الزكاة ؟ قال : إذا بلغ المال مائتين فصاعداً . قال : فما يوجب الحج ؟ قال : الزاد والراحلة .

« قلت » : ذكره الحليمي أبو عبد الله الحسين بن الحسن في كتاب (منهاج الدين) مرفوعاً فقال : وقال ابن عباس قال رسول الله صلى الله عليه وسلم : « من كان عنده مال يبلغه الحج ... » الحديث ، فذكره . وقد تقدم في « آل عمران » لفظه .^(١)

الثالثة — قال ابن العربي : « أخذ ابن عباس بعموم الآية في إنفاق الواجب خاصة دون النفل ، فأما تفسيره بالزكاة فصحيح كله عموماً وتقديراً بالمائتين . وأما القول في الحج ففيه إشكال ، لأننا إن قلنا : إن الحج على التراخي ففي المعصية في الموت قبل الحج خلاف بين العلماء ، فلا تُخرج الآية عليه . وإن قلنا : إن الحج على الفور فالآية في العموم صحيح ، لأن من وجب عليه الحج فلم يؤدّه لقي من الله ما يؤدّ أنه رجع ليأتي بما ترك من العبادات . وأما تقدير الأمر بالزاد والراحلة ففي ذلك خلاف مشهور بين العلماء . وليس لكلام ابن عباس

فيه مدخل ؛ لأجل أن الرجعة والوعيد لا يدخل في المسائل المجتهد فيها ولا المختلف عليها ، وإنما يدخل في المتفق عليه . والصحيح تناوله للواجب من الإلتحاق كيف تصرف بالإجماع أو بنص القرآن ؛ لأجل أن ما عدا ذلك لا يتطرق إليه تحقيق الوعيد .

الرابعة — قوله تعالى : ﴿لَوْلَا﴾ أي هَلَّا ؛ فيكون استفهاماً . وقيل : « لا » صالحة ؛ فيكون الكلام بمعنى التَّنْ . ﴿فَأَصْدَقَ﴾ نصب على جواب التَّنْى بالفاء . ﴿وَأَكُونُ﴾ عطف على « فأصدق » وهي قراءة أبي عمرو وابن مُحَيِّصٍ ومجاهد . وقرأ الباقر « وأكن » بالجزم عطفاً على موضع الفاء ؛ لأن قوله : « فأصدق » لو لم تكن الفاء لكان مجزوماً ؛ أي أصدق . ومثله « مَنْ يُضِلِّ اللَّهُ فَلَا هَادِيَ لَهُ وَيَذَرُهُمْ ^{لَهُ} » فيمن جزم . قال ابن عباس : هذه الآية أشد على أهل التوحيد ؛ لأنه لا يتمي الرجوع في الدنيا أو التأخير فيها أحد له عند الله خير في الآخرة . قالت : إلا الشهيد فإنه يتمي الرجوع حتى يقتل ، لما يرى من الكرامة . ﴿وَاللَّهُ خَيْرٌ مِمَّا تَعْمَلُونَ﴾ من خير وشر . وقراءة العامة بالتاء على الخطاب . وقرأ أبو بكر عن عاصم والسلمي بالياء ؛ على الخبر عن مات وقال هذه المقالة .

سورة التغابن

مَدَنِيَّةٌ في قول الأكثرين . وقال الضحاك : مَكِّيَّة . وقال الكلبي : هي مكية ومدنية . وهي ثمانى عشرة آية . وعن ابن عباس أن سورة التغابن نزلت بمكة ؛ إلا آيات من آخرها نزلت بالمدينة في عَوف بن مالك الأُشَجِيِّ ، شكَا إلى رسول الله صلى الله عليه وسلم جفاء أهله وولده ، فأنزل الله عز وجل « يَا أَيُّهَا الَّذِينَ آمَنُوا إِنَّ مِنْ أَزْوَاجِكُمْ وَأَوْلَادِكُمْ عَدُوًّا لَكُمْ فَأَحْذَرُوهُمْ » إلى آخر السورة . وعن عبد الله بن عمر قال قال النبي صلى الله عليه وسلم : « ما من مولود يولد إلا وفي تشابيك رأسه مكتوب خمس آيات من فاتحة سورة التغابن » .

بِسْمِ اللَّهِ الرَّحْمَنِ الرَّحِيمِ

يُسَبِّحُ لِلَّهِ مَا فِي السَّمَوَاتِ وَمَا فِي الْأَرْضِ لَهُ الْمُلْكُ وَلَهُ الْحَمْدُ
وَهُوَ عَلَى كُلِّ شَيْءٍ قَدِيرٌ ﴿١﴾

تقدم في غير موضع .

قوله تعالى : هُوَ الَّذِي خَلَقَكُمْ فَمِنْكُمْ كَافِرٌ وَمِنْكُمْ مُؤْمِنٌ وَاللَّهُ بِمَا
تَعْمَلُونَ بَصِيرٌ ﴿٢﴾

قال ابن عباس : إن الله خلق بنى آدم مؤمناً وكافراً ، ويعيدهم في يوم القيامة مؤمناً وكافراً .
وروى أبو سعيد الخدري قال : خطبنا النبي صلى الله عليه وسلم عَشِيَّةً فذكر شيئاً مما يكون
فقال : "يولد الناس على طبقات شتى ، يولد الرجل مؤمناً ويعيش مؤمناً ويموت مؤمناً ، ويولد
الرجل كافراً ويعيش كافراً ويموت كافراً ، ويولد الرجل مؤمناً ويعيش مؤمناً ويموت كافراً ،
ويولد الرجل كافراً ويعيش كافراً ويموت مؤمناً" ، وقال ابن مسعود قال النبي صلى الله عليه وسلم :
"خلق الله فرعون في بطن أمه كافراً وخلق يحيى بن زكريا في بطن أمه مؤمناً" ، وفي الصحيح
من حديث ابن مسعود : "وإن أحدكم ليعمل بعمل أهل الجنة حتى ما يكون بينه وبينها
إلا ذراع أو باع فيسبق عليه الكتاب فيعمل بعمل أهل النار فيدخلها ، وإن أحدكم ليعمل بعمل
أهل النار حتى ما يكون بينه وبينها إلا ذراع أو باع فيسبق عليه الكتاب فيعمل بعمل أهل
الجنة فيدخلها" ، نرجعه البخاري والترمذي وليس فيه ذكر الباع ، وفي صحيح مسلم عن سهل
ابن سعد الساعدي أن رسول الله صلى الله عليه وسلم قال : "إن الرجل ليعمل عمل أهل الجنة
فيما يبدو للناس وهو من أهل النار ، وإن الرجل ليعمل عمل أهل النار فيما يبدو للناس وهو من
أهل الجنة" ، قال علماؤنا : والمعنى تعلق العلم الأزلي بكل معلوم ، فيجري ما علم وأراد
وحكم ، فقد يريد إيمان شخص على عموم الأحوال ، وقد يريده إلى وقت معلوم ، وكذلك

الكفر . وقيل في الكلام محذوف : فأنكم مؤمن ومنكم كافر ومنكم فاسق ؛ فحذف لما في الكلام من الدلالة عليه ؛ قاله الحسن . وقال غيره : لا حذف فيه ؛ لأن المقصود ذكر الطرفين . وقال جماعة من أهل العلم : إن الله خلق الخلق ثم كفروا وآمنوا . قالوا : وتنام الكلام « هو الذي خلقكم » . ثم وصفهم فقال : « فَمِنْكُمْ كَافِرٌ وَمِنْكُمْ مُؤْمِنٌ » كقوله تعالى : « وَاللَّهُ خَلَقَ كُلَّ دَابَّةٍ مِنْ مَاءٍ فَمِنْهُمْ مَنْ يَمْشِي عَلَى بَطْنِهِ ^(١) » الآية . قالوا : فأنه خلقهم ، والمشي فعلهم . واختاره الحسين بن الفضل ، قال : لو خلقهم مؤمنين وكافرين لما وصفهم بفعلهم في قوله « فَمِنْكُمْ كَافِرٌ وَمِنْكُمْ مُؤْمِنٌ » . واحتجوا بقوله عليه الصلاة والسلام : « كل مولود يولد على الفطرة فأبواه يهودانه ويُنصرانه ويمجسانه » الحديث . وقد مضى في « الروم » مستوفى ^(٢) . قال الضحاك : فأنكم كافر في السر مؤمن في العلانية كالمنافق ، ومنكم مؤمن في السر كافر في العلانية كالكواكب ، ومنكم مؤمن بالله كافر بالكواكب ؛ يعني في شأن الأنواء . وقال الزجاج — وهو أحسن الأقوال ، والذي عليه الأئمة والجمهور من الأمة — : إن الله خلق الكافر ، وكفره فعل له وكسب ؛ مع أن الله خالق الكفر . وخلق المؤمن ، وإيمانه فعل له وكسب ؛ مع أن الله خالق الإيمان . والكافر يكفر ويختار الكفر بعد خلق الله إياه ؛ لأن الله تعالى قَدَّرَ ذلك عليه وعلمه منه . ولا يجوز أن يوجد من كل واحد منهما غير الذي قَدَّرَ عليه وعلمه منه ؛ لأن وجود خلاف المقدور محذور ، ووجود خلاف المعلوم جهل ، ولا يليقان بالله تعالى . وفي هذا سلامة من الجبر والقدر ؛ كما قال الشاعر :

يا ناظرًا في الدين ما الأمر * لا قدرٌ صحَّ ولا جبرٌ

وقال سيلان : قَدِمَ أعرابي البصرة ف قيل له : ما تقول في القدر ؟ فقال : أمرٌ تغالت فيه الظنون ، واختلف فيه المختلفون ؛ فالواجب أن نَرُدَّ ما أشكل علينا من حكمه إلى ما سبق من علمه .

قوله تعالى : خَلَقَ السَّمَوَاتِ وَالْأَرْضَ بِالْحَقِّ وَصَوَّرَكُمْ فَأَحْسَنَ
صُورَكُمْ وَإِلَيْهِ الْمَصِيرُ ﴿١٩﴾

قوله تعالى : (خَلَقَ السَّمَوَاتِ وَالْأَرْضَ بِالْحَقِّ) ^(١) تقدّم في غير موضع ؛ أى خلقها
حقاً يقيناً لا ريب فيه . وقيل : الباء بمعنى اللام ؛ أى خلقها بالحق ؛ وهو أن يجزى الذين
أساءوا بما عَمِلُوا ويمجى الذين أحسنوا بالحسنى . (وَصَوَّرَكُمْ فَأَحْسَنَ صُورَكُمْ) يعنى آدم
عليه السلام ، خلقه بيده كرامة له ؛ قاله مقاتل . الثانى — جميع الخلائق . وقد مضى معنى
التصوير ، وأنه التخطيط والتشكيل . ^(٢) فإن قيل : كيف أحسن صورهم ؟ قيل له : جعلهم
أحسن الحيوان كله وأبهاه صورةً ؛ بدليل أن الإنسان لا يتنى أن تكون صورته على خلاف
ما يرى من سائر الصُور . ومن حسن صورته أنه خلق منتصباً غير منكسب ؛ كما قال عز وجل :
« لَقَدْ خَلَقْنَا الْإِنْسَانَ فِي أَحْسَنِ تَقْوِيمٍ » ^(٣) على ما يأتى بيانه إن شاء الله تعالى . (وَإِلَيْهِ الْمَصِيرُ)
أى المرجع ؛ فيجازى كلّاً بعمله .

قوله تعالى : يَعْلَمُ مَا فِي السَّمَوَاتِ وَالْأَرْضِ وَيَعْلَمُ مَا تُسِرُّونَ
وَمَا تُنْجِسُونَ وَاللَّهُ عَلِيمٌ بِذَاتِ الصُّدُورِ ﴿٢٠﴾

تقدّم في غير موضع . فهو عالم الغيب والشهادة لا يخفى عليه شيء .

قوله تعالى : أَلَمْ يَأْتِكُمْ نَبُؤُا الَّذِينَ كَفَرُوا مِنْ قَبْلُ فَنَادَوا وَبَالَ
أَمْرِهِمْ وَلَهُمْ عَذَابٌ أَلِيمٌ ﴿٢١﴾

الخطاب لقريش ؛ أى ألم يأتكم خبر كفار الأمم الماضية . (فَنَادَوا وَبَالَ أَمْرِهِمْ) أى
عوقبوا . (وَلَهُمْ) فى الآخرة (عَذَابٌ أَلِيمٌ) أى مُوجع . وقد تقدّم . ^(٤)

(١) ج ٦ ص ٣٨٤ و ج ٧ ص ١٩ . (٢) راجع ص ٤٨ من هذا الجزء .

(٣) آية ٤ سورة النين . (٤) راجع ج ١ ص ١٩٨ .

قوله تعالى : ذَٰلِكَ بِأَنَّهُ كَانَتْ تَأْتِيهِمْ رُسُلُهُم بِالْبَيِّنَاتِ فَقَالُوا أَبَشَرٌ يَهْدُونَنَا فَكَفَرُوا وَتَوَلَّوْا وَاسْتَغْنَى اللَّهُ وَاللَّهُ غَنِيٌّ حَمِيدٌ ﴿٦٦﴾

قوله تعالى : ﴿ ذَٰلِكَ ﴾ أى هذا العذاب لهم بكفرهم بالرسول تأتيتهم ﴿ بِالْبَيِّنَاتِ ﴾ أى بالدلائل الواضحة . ﴿ فَقَالُوا أَبَشَرٌ يَهْدُونَنَا ﴾ أنكروا أن يكون الرسول من البشر . وأرتفع « أبشر » على الابتداء . وقيل : بإضمار فعل ، واجمع على معنى بشر ؛ ولهذا قال : « يهدوننا » ولم يقل يهديننا . وقد يأتى الواحد بمعنى الجمع فيكون اسماً للجنس ؛ وواحد لإنسان لا واحد له من لفظه . وقد يأتى الجمع بمعنى الواحد ؛ نحو قوله تعالى : « ما هذا بشراً » . ﴿ فَكَفَرُوا ﴾ أى بهذا القول ؛ إذ قالوه استنصاراً ولم يعلموا أن الله يبعث من يشاء إلى عباده . وقيل : كفروا بالرسول وتولوا عن البرهان وأعرضوا عن الإيمان والموعظة . ﴿ وَاسْتَغْنَى اللَّهُ ﴾ أى بسططانه عن طاعة عباده ؛ قاله مقاتل . وقيل : استغنى الله بما أظهره لهم من البرهان وأوضحه لهم من البيان ، عن زيادة تدعو إلى الرشد وتقود إلى الهداية .

قوله تعالى : زَعَمَ الَّذِينَ كَفَرُوا أَن لَّنْ يُبْعَثُوا قُلْ بَلَىٰ وَرَبِّي لَتُبْعَثُنَّ ثُمَّ لَتُنَبَّيُنَّ بِمَا عَمِلْتُمْ وَذَٰلِكَ عَلَى اللَّهِ يَسِيرٌ ﴿٦٧﴾

قوله تعالى : ﴿ زَعَمَ الَّذِينَ كَفَرُوا أَن لَّنْ يُبْعَثُوا ﴾ أى ظنوا . والزعم هو القول بالظن . وقال شريح : لكل شيء كنية وكنية الكذب زعموا . قيل : نزلت في العاص بن وائل السهمي مع خباب ؛ حسب ما تقدم بيانه في آخر سورة « مريم » ، ثم عمّت كل كافر . ﴿ قُلْ ﴾ يا محمد ﴿ بَلَىٰ وَرَبِّي لَتُبْعَثُنَّ ﴾ أى لتخرجن من قبوركم أحياء . ﴿ ثُمَّ لَتُنَبَّيُنَّ ﴾ لتضهرن . ﴿ بِمَا عَمِلْتُمْ ﴾ أى بأعمالكم . ﴿ وَذَٰلِكَ عَلَى اللَّهِ يَسِيرٌ ﴾ إذ الإعادة أسهل من الابتداء .

قوله تعالى : فَعَامِنُوا بِاللَّهِ وَرَسُولِهِ وَالنُّورِ الَّذِي أَنزَلْنَا وَاللَّهُ بِمَا تَعْمَلُونَ خَبِيرٌ ﴿٦٨﴾

قوله تعالى : (فَأَمِنُوا بِاللَّهِ وَرَسُولِهِ) أمرهم بالإيمان بعد أن عرفهم قيام الساعة . (وَالنُّورِ الَّذِي أُنْزِلْنَا) وهو القرآن ، وهو نور يُهْتَدَى به من ظلمة الضلال . (وَاللَّهُ بِمَا تَعْمَلُونَ خَبِيرٌ) .

قوله تعالى : يَوْمَ يَجْمَعُكُمْ لِيَوْمِ الْجَمْعِ ذَلِكَ يَوْمُ التَّغَابُنِ وَمَنْ يُؤْمِنُ بِاللَّهِ وَيَعْمَلْ صَالِحًا يُكَفِّرْ عَنْهُ سَيِّئَاتِهِ وَيُدْخِلْهُ جَنَّاتٍ تَجْرِي مِنْ تَحْتِهَا الْأَنْهَارُ خَالِدِينَ فِيهَا أَبَدًا ذَلِكَ الْفَوْزُ الْعَظِيمُ ﴿٢٠﴾

فيه ثلاث مسائل :

الأولى — قوله تعالى : (يَوْمَ يَجْمَعُكُمْ لِيَوْمِ الْجَمْعِ) العامل في « يوم » « لَتُنَبِّهَنَّ » أو « خَيْرٌ » لما فيه من معنى الوعيد ، كأنه قال : والله يعاقبكم يوم يجمعكم . أو بإضمار اذكر . والغبن : النقص . يقال : غَبَنَهُ غَبْنًا إذا أخذ الشيء منه بدون قيمته . وقراءة العامة « يجمعكم » بالياء ، لقوله تعالى : (وَاللَّهُ بِمَا تَعْمَلُونَ خَبِيرٌ) فآخبر . ولذا كرسم الله أولا . وقسراً نصر وأبن أبي إسحاق والجحدري ويعقوب وسلام « نجمعكم » بالنون ، اعتباراً بقوله : (وَالنُّورِ الَّذِي أُنْزِلْنَا) . ويوم الجمع : يوم يجمع الله الأولين والآخرين والإنس والجن وأهل السماء وأهل الأرض . وقيل : هو يوم يجمع الله بين كل عبد وعمله . وقيل : لأنه يجمع فيه بين الظالم والمظلوم . وقيل : لأنه يجمع فيه بين كل نبي وأُمَّته . وقيل : لأنه يجمع فيه بين ثواب أهل الطاعات وعقاب أهل المعاصي . (ذَلِكَ يَوْمُ التَّغَابُنِ) أى يوم القيامة . قال :

وما أرتجى بالعيش في دار فرقة * ألا إنما الراحة يوم التغابن

وسمى يوم القيامة يوم التغابن ، لأنه غَبَنَ فيه أهل الجنة أهل النار . أى أن أهل الجنة أخذوا الجنة ، وأخذ أهل النار النار على طريق المبادلة ، فوقع الغبن لأجل مبادلتهم الخير بالشر ، والجيد بالردىء ، والنعم بالعذاب . يقال : غَبَت فلانا إذا بايعته أو شارتيه فكان النقص عليه والغلبة لك . وكذا أهل الجنة وأهل النار ، على ما يأتي بيانه . ويقال : غَبَت

الثوب وخَبْنَتَهُ إِذَا طَالَ عَنْ مَقْدَارِكَ نَخَطَتْ مِنْهُ شَيْئًا ؛ فَهُوَ نَقِصَانٌ أَيْضًا . وَالتَّغَابِنُ : مَا انْتَهَى مِنَ الْخِلَاقِ نَحْوَ الْإِبْطِينِ وَالْفَخْذَيْنِ . قَالَ الْمُفَسِّرُونَ : فَالْمَغْبُونُ مَنْ غَبِنَ أَهْلُهُ وَمَنَازِلُهُ فِي الْجَنَّةِ . وَيُظْهَرُ يَوْمَئِذٍ مِنْ كُلِّ كَافِرٍ بَتَرَكَ الْإِيمَانَ ، وَغَبِنَ كُلُّ مُؤْمِنٍ بِتَقْصِيرِهِ فِي الْإِحْسَانِ وَتَضْيِيعِهِ الْأَيَّامَ . قَالَ الزَّجَاجُ : وَيَغْبِنُ مَنْ ارْتَفَعَتْ مَنَزِلَتُهُ فِي الْجَنَّةِ مِنْ كَانَ دُونَ مَنَزِلَتِهِ .

الثانية - فَإِنْ قِيلَ : فَأَيُّ مَعَامِلَةٍ وَقَعَتْ بَيْنَهُمَا حَتَّى يَقَعَ الْغَبْنُ فِيهَا . قِيلَ لَهُ : هُوَ تَمَثِيلُ الْغَبْنِ فِي الشِّرَاءِ وَالْبَيْعِ ؛ كَمَا قَالَ تَعَالَى : « أُولَئِكَ الَّذِينَ اشْتَرَوُا الضَّلَالََةَ بِالْهُدَى » . وَلَمَّا ذَكَرَ أَنَّ الْكَافِرَ اشْتَرَا الضَّلَالََةَ بِالْهُدَى وَمَا رَبَّحُوا فِي تِجَارَتِهِمْ بَلْ خَسِرُوا ، ذَكَرَ أَيْضًا أَنَّهُمْ خُيِّنُوا ؛ وَذَلِكَ أَنَّ أَهْلَ الْجَنَّةِ اشْتَرَوْا الْآخِرَةَ بِتَرْكِ الدُّنْيَا ، وَاشْتَرَى أَهْلُ النَّارِ الدُّنْيَا بِتَرْكِ الْآخِرَةِ . وَهَذَا نَوْعٌ مِمَّا يَدُلُّ عَلَى تَسَاوٍ وَمِثَالَةٍ . وَقَدْ فَزَّقَ اللَّهُ سُبْحَانَهُ وَتَعَالَى الْخَلْقَ فَرِيقَيْنِ : فَرِيقًا لِلْجَنَّةِ وَفَرِيقًا لِلنَّارِ . وَمَنَازِلُ الْكُلِّ مَوْضُوعَةٌ فِي الْجَنَّةِ وَالنَّارِ . فَقَدْ يَسْبِقُ الْخِلَافَانِ عَلَى الْعَبْدِ - كَمَا يَبْنَاهُ فِي هَذِهِ السُّورَةِ وَغَيْرِهَا - فَيَكُونُ مِنْ أَهْلِ النَّارِ ، فَيَحْصِلُ الْمَوْقُوعُ عَلَى مَنَزِلِ الْمَخْذُولِ وَمَنَزِلِ الْمَوْفُوقِ فِي النَّارِ لِلْمَخْذُولِ ؛ فَكَأَنَّهُ وَقَعَ التَّبَادُلُ فَحَصَلَ التَّغَابِنُ . وَالْأَمْثَالُ مَوْضُوعَةٌ لِلْيَبَانِ فِي حَكْمِ اللُّغَةِ وَالْقُرْآنِ . وَذَلِكَ كُلُّهُ مَجْمُوعٌ مِنْ نَشْرِ الْأَثَارِ وَقَدْ جَاءَتْ مَفْرُقَةٌ فِي هَذَا الْكِتَابِ . وَقَدْ يُخْبِرُ عَنْ هَذَا التَّبَادُلِ بِالْوَرَاثَةِ كَمَا يَبْنَاهُ فِي « قَدْ أَفْلَحَ الْمُؤْمِنُونَ » (٢) وَاللَّهُ أَعْلَمُ . وَقَدْ يَقَعُ التَّغَابِنُ فِي غَيْرِ ذَلِكَ الْيَوْمِ عَلَى مَا يَأْتِي بَيَانُهُ بَعْدُ ؛ وَلَكِنَّهُ أَرَادَ التَّغَابِنَ الَّذِي لَا جَبْرَانَ لِنَهَايَتِهِ . وَقَالَ الْحَسَنُ وَقَتَادَةُ : بَلَّغْنَا أَنَّ التَّغَابِنَ فِي ثَلَاثَةِ أَصْنَافٍ : رَجُلٌ عِلْمٌ عَلَيْهِ فَعَلُهُ وَضْيِيعُهُ هُوَ وَلَمْ يَعْمَلْ بِهِ فَشَقِيَ بِهِ ، وَتَعَمَّلَ بِهِ مَنْ تَعَلَّمَهُ مِنْهُ فَتَجَا بِهِ . وَرَجُلٌ اكْتَسَبَ مَالًا مِنْ وَجْهِهِ يُسْأَلُ عَنْهَا وَشُخَّ عَلَيْهِ ، وَفُتْزَطَ فِي طَاعَةِ رَبِّهِ بِسَبَبِهِ ، وَلَمْ يَعْمَلْ فِيهِ خَيْرًا ، وَتَرَكَ الْوَارِثَ لَا حِسَابَ عَلَيْهِ فِيهِ ؛ فَعَمِلَ ذَلِكَ الْوَارِثُ فِيهِ بِطَاعَةِ رَبِّهِ . وَرَجُلٌ كَانَ لَهُ عِبْدٌ فَعَمِلَ الْعَبْدُ بِطَاعَةِ رَبِّهِ فَسَعِدَ ، وَعَمِلَ السَّيِّدُ بِمَعْصِيَةِ رَبِّهِ فَشَقِيَ . وَرَوَى عَنِ النَّبِيِّ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ أَنَّهُ قَالَ : « إِنْ أَرَادَ اللَّهُ تَعَالَى يَقِيمَ الرَّجُلَ وَالْمَرْأَةَ يَوْمَ الْقِيَامَةِ بَيْنَ يَدَيْهِ فَيَقُولُ اللَّهُ تَعَالَى لِهَمَا قَوْلًا فَمَا أَتَمَّا بِقَائِلَيْنِ فَيَقُولُ الرَّجُلُ يَا رَبِّ أَوْجِبْتَ نَفَقَتَهَا عَلَيَّ فَتَعَسَّفْتُهَا مِنْ حَلَالٍ وَحَرَامٍ وَهَؤُلَاءِ الْخَصْمُومُ

يطلبون ذلك ولم يسبق لى ما أوفى به فنقول المرأة يارب وما عسى أن أقول اكتسبه حراما وأكلته حلالا وعصاك فى مَرْضَاتى ولم أرض له بذلك فبعثاً له وسُحْقاً فيقول الله تعالى قد صدقت فيؤمر به إلى النار ويؤمر بها إلى الجنة فتطلع عليه من طبقات الجنة وتقول له غَبَّكَ غَبَّكَ سَعِدْنَا بما شقيت أنت به “ فذلك يوم التغابن .

الناثية — قال ابن العَرَبِيِّ : « استدلل علماءنا بقوله تعالى « ذَلِكَ يَوْمُ التَّغَابُنِ » على أنه لا يجوز الغَبْنَ فى المعاملة الدُّنْيَوِيَّةَ ؛ لأن الله تعالى خصَّص التغابن بيوم القيامة فقال : « ذَلِكَ يَوْمُ التَّغَابُنِ » وهذا الاختصاص يُفِيدُ أنه لا غَبْنَ فى الدنيا ؛ فكل من أطلع على غَبْنٍ (١) فى مَبِيعٍ فإنه مردود إذا زاد على الثالث . واختاره البغداديون واحتجوا عليه بوجوه : منها قوله صلى الله عليه وسلم لحَبَّانَ بن مُثَنِّدٍ : “ إذا بايعت فقل لا خلافة ولك الخيار ثلاثاً ” (٢) . وهذا فيه نظر طويل يتناه فى مسائل الخلاف . نُكْتَتُهُ أن الغَبْنَ فى الدنيا ممنوع بالإجماع فى حكم الدين ؛ إذ هو من باب الخداع المحرم شرعاً فى كل مِلَّةٍ ، لكن اليسير منه لا يمكن الاحتراز عنه لأحد ، فمضى فى البيوع (٣) ؛ إذ لو حكمنا برده ما نفذ بيع أبداً ؛ لأنه لا يخلو منه ، حتى إذا كان كثيراً أمكن الاحتراز منه فوجب الرد به . والفرق بين القليل والكثير أصل فى الشريعة معلوم ، فقدّر علماءنا الثالث لهذا الحد ؛ إذ رأوه فى الوصية وغيرها . ويكون معنى الآية على هذا : ذلك يوم التغابن الجائز مطلقاً من غير تفصيل . أو ذلك يوم التغابن الذى لا يستدرك أبداً ؛ لأن تغابن الدنيا يستدرك بوجهين : إما برده فى بعض الأحوال ، وإما بربح فى بيع آخر وساعة أخرى . فأما مَنْ خَسِرَ الجنة فلا درك له أبداً . وقد قال بعض علماء الصوفية : إن الله كتب الغبن على الخلق أجمعين ، فلا يلقى أحد ربه إلا مغبواً ؛ لأنه لا يمكنه الاستيفاء للعمل حتى يحصل له استيفاء الثواب . وفى الأثر قال النبى صلى الله عليه وسلم : “ لا يلقى الله أحد إلا نادماً إن كان مسيئاً إن لم يحسن ، وإن كان محسناً إن لم يزد ” .

(١) فى بعض نسخ الأصل وابن العرب : « عليها » . (٢) الخلافة : الخديعة .

(٣) فى ابن العرب : « فى الشرع » .

قوله تعالى : ﴿ وَمَنْ يُؤْمِنْ بِاللَّهِ وَيَعْمَلْ صَالِحًا نُكْفِّرْ عَنْهُ سَيِّئَاتِهِ وَنُدْخِلْهُ جَنَّاتٍ ﴾
قرأ نافع وابن عامر بالنون فيهما ، والباقون بالياء .

قوله تعالى : ﴿ وَالَّذِينَ كَفَرُوا وَكَذَّبُوا بِآيَاتِنَا أُولَٰئِكَ أَصْحَابُ النَّارِ
خَالِدِينَ فِيهَا وَيُسَوِّغُ اللَّهُ لَهُمْ مَصِيرٌ ۝١١٠﴾

قوله تعالى : ﴿ وَالَّذِينَ كَفَرُوا وَكَذَّبُوا بِآيَاتِنَا ﴾ يعنى القرآن ﴿ أُولَٰئِكَ أَصْحَابُ النَّارِ
خَالِدِينَ فِيهَا وَيُسَوِّغُ اللَّهُ لَهُمْ مَصِيرٌ ﴾ لما ذكر ما للأؤمنين ذكر ما للكافرين ؛ كما تقدم فى غير موضع .

قوله تعالى : ﴿ مَا أَصَابَ مِنْ مُصِيبَةٍ إِلَّا بِإِذْنِ اللَّهِ وَمَنْ يُؤْمِنْ بِاللَّهِ
يَهْدِ اللَّهُ قَلْبَهُ وَاللَّهُ بِكُلِّ شَيْءٍ عَلِيمٌ ۝١١١﴾

قوله تعالى : ﴿ مَا أَصَابَ مِنْ مُصِيبَةٍ إِلَّا بِإِذْنِ اللَّهِ ﴾ أى بإرادته وقضائه . وقال الفراء :
يريد إلا بأمر الله . وقيل : إلا بعلم الله . وقيل : سبب نزولها أن الكفار قالوا : لو كان
ما عليه المسلمون حقاً لصانهم الله عن المصائب فى الدنيا ؛ فبين الله تعالى أن ما أصاب
من مصيبة فى نفس أو مال أو قول أو فعل ، يقتضى همماً أو يوجب عقاباً عاجلاً أو آجلاً
فبعلم الله وقضائه .

قوله تعالى : ﴿ وَمَنْ يُؤْمِنْ بِاللَّهِ ﴾ أى يصدق ويعلم أنه لا يصيبه مصيبة إلا بإذن الله .
﴿ يَهْدِ قَلْبَهُ ﴾ للصبر والرضا . وقيل : يُثَبِّتْهُ عَلَى الْإِيمَانِ . وقال أبو عثمان الجيزى : من صح
إيمانه يهد الله قلبه لاتباع السنة . وقيل : « وَمَنْ يُؤْمِنْ بِاللَّهِ يَهْدِ قَلْبَهُ » عند المصيبة فيقول :
إنا لله وإنا إليه راجعون ؛ قاله ابن جبير . وقال ابن عباس : هو أن يجعل الله فى قلبه اليقين ؛
ليعلم أن ما أصابه لم يكن ليخطئه ، وأن ما أخطأه لم يكن ليصيبه . وقال الكاظمي : هو إذا
أَبْتُلِيَ صَبْرًا ، وإذا أُنْعِمَ عليه شَكَرَ ، وإذا ظُلِمَ غَفَرَ . وقيل : يَهْدِ قَلْبَهُ إِلَى نَيْلِ الثَّوَابِ فِي الْجَنَّةِ .
وقراءة العامة « يَهْدِ » بفتح الياء وكسر الدال ؛ لذكر اسم الله أولاً . وقرأ السامري وقتادة
« يَهْدِ قَلْبَهُ » بضم الياء وفتح الدال على الفعل المجهول ورفع الياء ؛ لأنه اسم فعل لم يسم فاعله .

وقرأ طلحة بن مُصَرِّف والأعرج « نَهْد » بنون على التعظيم « قلبه » بالنصب . وقرأ عكرمة « يَهْدُ قَلْبُهُ » بهمزة ساكنة ورفع الباء ، أى يسكن ويطمئن . وقرأ مثله مالك بن دينار ، إلا أنه لَيِّن الهمزة . (وَاللَّهُ بِكُلِّ شَيْءٍ عَلِيمٌ) لا يخفى عليه تسليم من أنقاد وسلم لأمره ، ولا كراهة من كرهه .

قوله تعالى : وَأَطِيعُوا اللَّهَ وَأَطِيعُوا الرَّسُولَ فَإِنْ تَوَلَّيْتُمْ فَإِنَّمَا عَلَىٰ رَسُولِنَا الْبَلَاغُ الْمُبِينُ ﴿١٣﴾ اللَّهُ لَا إِلَهَ إِلَّا هُوَ وَعَلَىٰ اللَّهِ فَلْيَتَوَكَّلِ الْمُؤْمِنُونَ ﴿١٤﴾

أى هَوِّنُوا على أنفسكم المصائب ، واشتغلوا بطاعة الله ، وأعملوا بكتابه ، وأطيعوا الرسول في العمل بسنته ، فإن تَوَلَّيْتُمْ عن الطاعة فليس على الرسول إلا التبليغ . (اللَّهُ لَا إِلَهَ إِلَّا هُوَ) أى لا معبود سواه ، ولا خالق غيره ، فعليه توكلوا .

قوله تعالى : يَا أَيُّهَا الَّذِينَ آمَنُوا إِنِّ مِنْ أَزْوَاجِكُمْ وَأَوْلَادِكُمْ عَدُوٌّ لَّكُمْ فَاحْذَرُوهُمْ وَإِنْ تَعَفَّوْا وَتَصَفَّحُوا وَتَغْفِرُوا فَإِنَّ اللَّهَ غَفُورٌ رَحِيمٌ ﴿١٥﴾

فيه خمس مسائل :

الأولى — قوله تعالى : (يَا أَيُّهَا الَّذِينَ آمَنُوا إِنِّ مِنْ أَزْوَاجِكُمْ وَأَوْلَادِكُمْ عَدُوٌّ لَّكُمْ فَاحْذَرُوهُمْ) قال ابن عباس : نزلت هذه الآية بالمدينة في عَوف بن مالك الأشجعي ، شكى إلى النبي صلى الله عليه وسلم جفاء أهله وولده ، فنزلت . ذكره النحاس . وحكاه الطبري عن عطاء بن يَمَار قال : نزلت سورة « التغابن » كلها بمكة إلا هؤلاء الآيات : « يَا أَيُّهَا الَّذِينَ آمَنُوا إِنِّ مِنْ أَزْوَاجِكُمْ وَأَوْلَادِكُمْ عَدُوٌّ لَّكُمْ » نزلت في عَوف بن مالك الأشجعي كان ذا أهل وولد ، وكان إذا أراد الغزو بَكَوْا إليه ورقفوه فقالوا : إلى من تدعنا ؟ فَيَرَقُّ فَيُقيم ، فنزلت « يَا أَيُّهَا الَّذِينَ آمَنُوا

إِنَّ مِنْ أَزْوَاجِكُمْ وَأَوْلَادِكُمْ عَدُوًّا لَكُمْ « الآية كلها بالمدينة في عَوْفِ بْنِ مَالِكِ الْأَشْجَعِيِّ . وبقيّة الآيات إلى آخر السورة بالمدينة . وروى الترمذى عن ابن عباس — وسأله رجل عن هذه الآية « يَا أَيُّهَا الَّذِينَ آمَنُوا إِنَّ مِنْ أَزْوَاجِكُمْ وَأَوْلَادِكُمْ عَدُوًّا لَكُمْ فَأَحْذَرُوهُمْ » — قال : هؤلاء رجال أسلموا من أهل مكة وأرادوا أن يأتوا النبيّ صلى الله عليه وسلم ، فأبى أزواجهم وأولادهم أن يدعوهم أن يأتوا النبيّ صلى الله عليه وسلم ، فلما أتوا النبيّ صلى الله عليه وسلم رأوا الناس قد قُتِلُوا فِي الدِّينِ هَمُّوا أَنْ يَعَاقِبُوهُمْ ؛ فَأَنْزَلَ اللَّهُ تَعَالَى « يَا أَيُّهَا الَّذِينَ آمَنُوا إِنَّ مِنْ أَزْوَاجِكُمْ وَأَوْلَادِكُمْ عَدُوًّا لَكُمْ فَأَحْذَرُوهُمْ » الآية . هذا حديث حسن صحيح .

الثانية — قال القاضي أبو بكر بن العربي : هذا بين وجه العداوة ؛ فإن العدو لم يكن عدواً لذاته وإنما كان عدواً بفعله . فإذا فعل الزوج والولد فعل العدو كان عدواً ، ولا فعل أقبح من الخيلولة بين العبد وبين الطاعة . وفي صحيح البخاريّ من حديث أبي هريرة عن النبيّ صلى الله عليه وسلم قال : « إِنَّ الشَّيْطَانَ قَعَدَ لِابْنِ آدَمَ فِي طَرِيقِ الْإِيمَانِ فَقَالَ لَهُ أَتُؤْمِنُ وَتَدْرِي مَنْ دِينُكَ وَدِينَ آبَائِكَ نَخَالَفُهُ فَأَمِنْ ثُمَّ قَعَدَ لَهُ عَلَى طَرِيقِ الْحَجَرَةِ فَقَالَ لَهُ أَتَهَاجِرُ وَتَتْرَكَ مَالِكَ وَأَهْلَكَ نَخَالَفُهُ فَهَاجِرٌ ثُمَّ قَعَدَ لَهُ عَلَى طَرِيقِ الْجِهَادِ فَقَالَ لَهُ أَتُجَاهِدُ فَتَقْتُلُ نَفْسَكَ فَتُنْكَحَ نِسَاءُكَ وَيُقَسِّمَ مَالُكَ نَخَالَفُهُ فَجَاهِدُ فَتَقْتُلُ لِحَقِّ عَلَى اللَّهِ أَنْ يَدْخُلَهُ الْجَنَّةُ » . وعود الشيطان يكون وجهين : أحدهما — يكون بالسوسة . والثاني — بأن يحمل على ما يريد من ذلك الزوج والولد والصاحب ؛ قال الله تعالى : « وَقَبَضْنَا لَهُمْ قُرْآنًا فَزَيَّنُوهُ لَهُمْ مَا يَشَاءُ أَيْدِيهِمْ » وما خلفهم^(١) . وفي حكمة عيسى عليه السلام : من اتخذ أهلاً ومالاً وولداً كان للدنيا عبداً . وفي صحيح الحديث بيان أدنى من ذلك في حال العبد ؛ قال النبيّ صلى الله عليه وسلم : « تَعَسَّ عَبْدُ الدِّينَارِ تَعَسَّ عَبْدُ الدَّوْهِمْ تَعَسَّ عَبْدُ الْخَيْصَةِ تَعَسَّ عَبْدُ الْقَطِيفَةِ تَعَسَّ وَانْتَكَسَ^(٢) »

(١) آية ٢٥ سورة فصلت . (٢) قوله : « تعس » هلك . و « انتكس » : كساء أسود مربع

له أعلام وخطوط . و « القطيفة » : دنار له أهداب . « وانتكس » عاوده المرض كما بدأ به . أو انقلب على رأسه ، وهو دعاء عليه بالخيبة . و « شيك » : أصابته شوكة . و « فلا انتكس » أي فلا خرجت شوكته بالانتكاش .

وإذا شيك فلا انتقش . ولا دناءة أعظم من عبادة الدينار والدرهم ، ولا همة أخس من همة ترتفع بثوب جديد .

الثالثة — كما أن الرجل يكون له ولده وزوجه عدواً كذلك المرأة يكون لها زوجها وولدها عدواً بهذا المعنى بعينه . وعموم قوله « مِنْ أَزْوَاجِكُمْ » يدخل فيه الذكر والأنثى لدخولها في كل آية . والله أعلم .

الرابعة — قوله تعالى : « فَاحْذَرُوهُمْ » معناه على أنفسكم . والحدزر على النفس يكون بوجهين : إما لضرر في البدن ، وإما لضرر في الدين . وضرر البدن يتعلق بالدنيا ، وضرر الدين يتعلق بالآخرة . فحذر الله سبحانه العبد من ذلك وأنذره به .

الخامسة — قوله تعالى : « وَإِنْ تَعَفَّوْا تَصَفَّحُوا وَتَغْفِرُوا فَإِنَّ اللَّهَ غَفُورٌ رَحِيمٌ » روى الطبري عن عكرمة في قوله تعالى : « يَا أَيُّهَا الَّذِينَ آمَنُوا إِنْ مِنْ أَزْوَاجِكُمْ وَأَوْلَادِكُمْ عَدُوًّا لَكُمْ فَاحْذَرُوهُمْ » قال : كان الرجل يريد أن يأتي النبي صلى الله عليه وسلم فيقول له أهله : أين تذهب وتدعنا ؟ قال : فإذا أسلم وفقه قال : لأرجعن إلى الذين كانوا ينهون عن هذا الأمر ، فلا أعلن ولا فعلن ؛ قال : فأنزل الله عز وجل « وَإِنْ تَعَفَّوْا تَصَفَّحُوا وَتَغْفِرُوا فَإِنَّ اللَّهَ غَفُورٌ رَحِيمٌ » . وقال مجاهد في قوله تعالى : « يَا أَيُّهَا الَّذِينَ آمَنُوا إِنْ مِنْ أَزْوَاجِكُمْ وَأَوْلَادِكُمْ عَدُوًّا لَكُمْ فَاحْذَرُوهُمْ » قال : ما عادوهم في الدنيا ولكن حملتهم مودتهم على أن أخذوا لهم الحرام فأعطوه إياهم . والآية عامة في كل معصية يرتكبها الإنسان بسبب الأهل والولد ، وخصوص السبب لا يمنع عموم الحكم .

قوله تعالى : « إِنَّمَا أَمْوَالُكُمْ وَأَوْلَادُكُمْ فِتْنَةٌ وَاللَّهُ عِندَهُ أَجْرٌ عَظِيمٌ »

قوله تعالى : « إِنَّمَا أَمْوَالُكُمْ وَأَوْلَادُكُمْ فِتْنَةٌ » أي بلاء واختبار يحملكم على كسب المحرم ومنع حق الله تعالى ؛ فلا تطيعوهم في معصية الله . وفي الحديث : « يُؤْتَى بِرَجُلٍ يَوْمَ الْقِيَامَةِ

فيقال أكل عياله حسنة . وعن بعض السلف : العيال سوس الطاعات . وقال القُتَيْبِيُّ : « فتنة » أى إغرام ؛ يقال : فتن الرجل بالمرأة أى شغف بها . وقيل « فتنة » محنة . ومنه قول الشاعر :

لقد فتن الناس في دينهم * وخلى ابن عفان شراً طويلاً

وقال ابن مسعود : لا يقولن أحدكم اللهم اعصمني من الفتنة ؛ فإنه ليس أحد منكم يرجع إلى مال وأهل وولد إلا وهو مشتمل على فتنة ؛ ولكن ليقُل : اللهم إني أعوذ بك من مضلات الفتن . وقال الحسن في قوله تعالى « إن من أزواجكم » : أدخل « من » للتبعيض ؛ لأن كلهم ليسوا بأعداء . ولم يذكر « من » في قوله تعالى : « إنما أموالكم وأولادكم فتنة » لأنهما لا يخلوان من الفتنة واشتغال القلب بهما . روى الترمذى وغيره عن عبد الله بن بريدة عن أبيه قال : رأيت النبي صلى الله عليه وسلم يخطب ؛ فناء الحسن والحسين — عليهما السلام — وعليهما قميصان أحمران ، يمشيان ويعثران ؛ فنزل صلى الله عليه وسلم فحملهما ووضعهما بين يديه ، ثم قال : « صدق الله عز وجل إنما أموالكم وأولادكم فتنة . نظرت إلى هذين الصبيَّين يمشيان ويعثران فلم أصبر حتى قطعت حديثي ورفعتهما » ثم أخذ في خطبته . (والله عنده أجر عظيم) [أى الجنة ؛ فهى الغاية ، ولا أجر أعظم منها في قول المفسرين . وفي الصحيحين — واللفظ للبخارى — عن أبي سعيد الخدري قال قال رسول الله صلى الله عليه وسلم : « إن الله يقول لأهل الجنة يا أهل الجنة فيقواون لبيك ربنا وسعدك فيقول هل رضيتم فيقواون وما لنا لا نرضى وقد أعطينا ما لم نعط أحدا من خلقك فيقول ألا أعطيكم أفضل من ذلك قالوا يا رب وأى شيء أفضل من ذلك فيقول أحل عليكم رضوانى فلا أسخط عليكم بعده أبدا » .

وقد تقدم . ولا شك في أن الرضا غاية الآمال . وأنشد الصوفية في تحقيق ذلك :

امتحن الله به خلقه * فالنار والجنة في قبضته

فهجره أعظم من ناره * ووصَّله أطيب من جَنَّة

قوله تعالى : فَاتَّقُوا اللَّهَ مَا اسْتَطَعْتُمْ وَأَسْمِعُوا وَأَطِيعُوا وَأَنْفِقُوا خَيْرًا لِّأَنْفُسِكُمْ وَمَنْ يُوقِ شُحَّ نَفْسِهِ فَأُولَئِكَ هُمُ الْمُفْلِحُونَ (١٥٦) إِنَّ تَقْرَضُوا اللَّهَ قَرْضًا حَسَنًا يُّضْعِفْهُ لَكُمْ وَيَغْفِرْ لَكُمْ وَاللَّهُ شَكُورٌ حَلِيمٌ (١٥٧)

قوله تعالى : (فَاتَّقُوا اللَّهَ مَا اسْتَطَعْتُمْ وَأَسْمِعُوا وَأَطِيعُوا وَأَنْفِقُوا خَيْرًا لِّأَنْفُسِكُمْ)
فيه خمس مسائل :

الأولى — ذهب جماعة من أهل التاويل إلى أن هذه الآية ناسخة لقوله تعالى : « اتَّقُوا اللَّهَ حَقَّ تَقَاتِهِ ^(١) » منهم قتادة والربيع بن أنس والسدي وابن زيد ، ذكر الطبري : وحديثي يونس بن عبد الأعلى قال أخبرنا ابن وهب قال قال ابن زيد في قوله تعالى « يا أيها الذين آمنوا اتقوا اللَّهَ حَقَّ تَقَاتِهِ » قال : جاء أمر شديد ، قالوا : ومن يعرف قدر هذا أو يبلغه ؟ فلما صرف الله أنه قد اشتد ذلك عليهم نسخها عنهم وجاء بهذه الآية الأخرى فقال : « فَاتَّقُوا اللَّهَ مَا اسْتَطَعْتُمْ » . وقيل : هي محكمة لا تفسخ فيها . وقال ابن عباس قوله تعالى « اتقوا اللَّهَ حَقَّ تَقَاتِهِ » : إنها لم تنسخ ، ولكن حق تقاته أن يجاهد لله حَقَّ جِهَادِهِ ، ولا يأخذهم في الله لومة لائم ، ويقوموا لله بالقسط ولو على أنفسهم وآبائهم وأبنائهم . وقد تقدم ^(٢) .

الثانية — فإن قيل : فإذا كانت هذه الآية محكمة غير منسوخة فما وجه قوله في سورة التغابن : « فَاتَّقُوا اللَّهَ مَا اسْتَطَعْتُمْ » وكيف يجوز اجتماع الأمر بآتقاء الله حَقَّ تَقَاتِهِ ، والأمر بآتقائه ما استطعنا . والأمر بآتقائه حَقَّ تَقَاتِهِ إيجاب القرآن بغير خصوص ولا وصل بشرط ، والأمر بآتقائه ما استطعنا أمر بآتقائه موصولا بشرط . قيل له : قوله « فاتقوا اللَّهَ مَا اسْتَطَعْتُمْ » بمعزل مما دل عليه قوله تعالى « اتقوا اللَّهَ حَقَّ تَقَاتِهِ » وإنما عني بقوله : « فاتقوا اللَّهَ مَا اسْتَطَعْتُمْ » فاتقوا اللَّهَ أيها الناس وراقبوه فيما جعل فتنه لكم من أموالكم

وأولادكم أن تغلبكم فنتهم ، وتصعدكم عن الواجب لله عليكم من الهجرة من أرض الكفر إلى أرض الإسلام ، فتركوا الهجرة ما استطعتم ؛ بمعنى وأتم للهجرة مستطيعين . وذلك أن الله جل ثناؤه قد كان عذر من لم يقدر على الهجرة بتركها بقوله تعالى : « إِيَّا الَّذِينَ تَوَفَّاهُمُ الْمَلَائِكَةُ ظَالِمِي أَنْفُسِهِمْ » — إلى قوله — فَأُولَئِكَ عَسَى اللَّهُ أَنْ يَعْفُوَ عَنْهُمْ ^(١) . فأخبر أنه قد عفا عن من لا يستطيع حيلة ولا يهتدى سبيلاً بالإقامة في دار الشرك ؛ فكذلك معنى قوله : « فَاتَّقُوا اللَّهَ مَا اسْتَطَعْتُمْ » في الهجرة من دار الشرك إلى دار الإسلام أن تتركوها بفتنة أموالكم وأولادكم . ومما يدل على صحة هذا أن قوله : « فَاتَّقُوا اللَّهَ مَا اسْتَطَعْتُمْ » عقيب قوله : « يَا أَيُّهَا الَّذِينَ آمَنُوا إِن مِّنْ أَرْوَاحِكُمْ وَأَوْلَادِكُمْ صَدُّوا لَكُمْ فَأَحْذَرُوهُمْ » .

ولا خلاف بين السلف من أهل العلم بتأويل القرآن أن هذه الآيات نزلت بسبب قوم كفار تأنحروا عن الهجرة من دار الشرك إلى دار الإسلام بتبذير أولادهم وإيهاهم عن ذلك ؛ حسب ما تقدم . وهذا كله اختيار الطبري . وقيل : « فَاتَّقُوا اللَّهَ مَا اسْتَطَعْتُمْ » فيما تطوع به من نافلة أو صدقة ؛ فإنه لما نزل قوله تعالى : « اتَّقُوا اللَّهَ حَقَّ تَقَاتِهِ » أشد على القوم فقاموا حتى وُرمَت عراقيبهم وتفرحت جباههم ، فأنزل الله تعالى تخفيفاً عنهم « فَاتَّقُوا اللَّهَ مَا اسْتَطَعْتُمْ » فذهبت الأولى ؛ قاله ابن جبير . قال الماوردي : ويحتمل إن لم يثبت هذا النقل أن المكرة على المعصية غير مؤاخذ بها ؛ لأنه لا يستطيع اتقائها .

الثالثة — : قوله تعالى : « وَأَسْمِعُوا وَأَطِيعُوا » أي اسمعوا ما توعظون به وأطيعوا فيما تؤمرون به وتنهون عنه . وقال مقاتل : « اسمعوا » أي أصغوا إلى ما ينزل عليكم من كتاب الله ؛ وهو الأصل في السماع . « وَأَطِيعُوا » لرسوله فيما أمركم أو نهاكم . وقال قتادة : عليهما بوجع النبي صلى الله عليه وسلم على السمع والطاعة . وقيل : « واسمعوا » أي اقبلوا ما تسمعون ؛ وعبر عنه بالسماع لأنه فائدته .

قلت : وقد تغلغل في هذه الآية الججاج حين تلاها وقصرها على عبد الملك بن مروان فقال :
 « فَأَتَفَوْا اللَّهَ مَا اسْتَطَعْتُمْ وَاسْمَعُوا وَأَطِيعُوا » هي لعبد الملك بن مروان أمين الله وخليفته ،
 ليس فيها مثنوية ، والله لو أمرت رجلا أن يخرج من باب المسجد فخرج من غيره لحل لي دمه .
 وكذب في تأويلها ! بل هي للنبي صلى الله عليه وسلم أولا ثم لأولى الأمر من بعده . دليله
 « أَطِيعُوا اللَّهَ وَأَطِيعُوا الرَّسُولَ وَأُولِيَ الْأَمْرِ مِنْكُمْ »^(١) .

الرابعة — قوله تعالى : « وَأَنْفِقُوا » قيل : هو الزكاة ؛ قاله ابن عباس . وقيل : هو
 النفقة في النفل . وقال الضحاك : هو النفقة في الجهاد . وقال الحسن : هو نفقة الرجل
 لنفسه . قال ابن العربي : وإنما أوقع قائل هذا قوله : « لِأَنْفُسِكُمْ » وخفي عليه أن نفقة
 النفل والغرض في الصدقة هي نفقة الرجل على نفسه ؛ قال الله تعالى : « إِنْ أَحْسَنْتُمْ أَحْسَنْتُمْ
 لِأَنْفُسِكُمْ وَإِنْ أَسَأْتُمْ فَلَهَا »^(٢) . وكل ما يفعله الرجل من خير فإيما هو لنفسه . والصحيح أنها
 عامة . وروى عن النبي صلى الله عليه وسلم أنه قال له رجل : عندي دينار ؟ قال : « أنفقه على
 نفسك » قال : عندي آخر ؟ قال : « أنفقه على عيالك » قال : عندي آخر ؟ قال : « أنفقه
 على ولدك » قال : عندي آخر ؟ قال : « تصدق به » فبدأ بالنفس والأهل والولد وجعل
 الصدقة بعد ذلك . وهو الأصل في الشرع .

الخامسة — قوله تعالى : « خَيْرًا لِأَنْفُسِكُمْ » « خيرا » نصب بفعل مضموع عند سيديويه ؛
 دل عليه « وَأَنْفِقُوا » . كأنه قال : اتوا في الإنفاق خيرا لأنفسكم ، أو قدموا خيرا لأنفسكم من
 أموالكم . وهو عند الكسائي والفراء نعت لمصدر محذوف ؛ أي أنفقوا إنفاقا خيرا لأنفسكم . وهو
 عند أبي عبيدة خبر كان مضمرة ؛ أي يكن خيرا لكم . ومن جعل الخير المال فهو منصوب
 بـ « أَنْفِقُوا » .

قوله تعالى : « وَمَنْ يُوقِ شُحَّ نَفْسِهِ فَأُولَٰئِكَ هُمُ الْمُفْلِحُونَ » تقدم الكلام فيه . وكذا
 « إِنْ تُقْرِضُوا اللَّهَ قَرْضًا حَسَنًا يُّضَاعِفْهُ لَكُمْ » تقدم الكلام فيه أيضا في « البقرة » وسورة^(٤)

(١) آية ٥٩ سورة النساء . (٢) آية ٧ سورة الإسراء . (٣) راجع ص ٢٩ من هذا الجزء .

(٤) راجع به ص ٣ ص ٢٣٧ وج ١٧ ص ٢٤٢

« الحديد » . (وَيَغْفِرْ لَكُمْ وَاللَّهُ شَكُورٌ حَلِيمٌ) تقدم معنى الشكر في « البقرة » . والحليم : الذى لا يعجل .

قوله تعالى : عَلِيمُ الْغَيْبِ وَالشَّهَادَةِ الْعَزِيزُ الْحَكِيمُ ﴿١٨﴾

قوله تعالى : (عَالِمُ الْغَيْبِ وَالشَّهَادَةِ) أى ما غاب وحضر . وهو (العَزِيزُ) أى الغالب القاهر . فهو من صفات الأفعال ؛ ومنه قوله عز وجل : « تَنْزِيلُ الْكِتَابِ مِنَ اللَّهِ الْعَزِيزِ الْحَكِيمِ » . أى من الله القاهر المحكم خالق الأشياء . وقال الخطابي : وقد يكون بمعنى نفاسة القدر ؛ يقال منه : عزَّ يَعِزُّ (بكسر العين) فيتناول معنى العزيز على هذا أنه لا يعادله شيء وأنه لا مثل له . والله أعلم . (الحَكِيمُ) فى تدبير خلقه . وقال ابن الأنبارى : « الحكيم » هو المحكم لخلق الأشياء ؛ صُرف عن مُفْعِلٍ إلى فَعِيلٍ ؛ ومنه قوله عز وجل : « الرَّتْلُكَ آيَاتُ الْكِتَابِ الْحَكِيمِ » معناه المحكم ؛ فصُرف عن مُفْعَلٍ إلى فَعِيلٍ . والله أعلم .

سورة الطلاق

مدنية فى قول الجميع . وهى إحدى عشرة آية ، أو اثنتا عشرة آية

بِسْمِ اللَّهِ الرَّحْمَنِ الرَّحِيمِ

يَا أَيُّهَا النَّبِيُّ إِذَا طَلَقْتُمُ النِّسَاءَ فَطَلِّقُوهُنَّ لِعَدَّتِهِنَّ وَأَحْصُوا الْعِدَّةَ وَاتَّقُوا اللَّهَ رَبَّكُمْ لَا تُخْرِجُوهُنَّ مِنْ بُيُوتِهِنَّ وَلَا يَخْرُجْنَ إِلَّا أَنْ يَأْتِيَنَّ بِفَحِشَةٍ مُبَيَّنَةٍ وَتِلْكَ حُدُودُ اللَّهِ وَمَنْ يَتَعَدَّ حُدُودَ اللَّهِ فَقَدْ ظَلَمَ نَفْسَهُ لَا تَدْرِي لَعَلَّ اللَّهَ يُحْدِثُ بَعْدَ ذَلِكَ أَمْرًا ﴿١﴾

(١) راجع ج ١ ص ٣٩٧ طبعة ثانية أو ثالثة .

(٢) أول سورة الزمر . راجع ج ١٥ ص ٢٣٢

(٣) أول سورة يونس . راجع ج ٨ ص ٣٠٥

فيه أربع عشرة مسألة :

الأولى - قوله تعالى : « يَا أَيُّهَا النَّبِيُّ إِذَا طَلَقْتُمُ النِّسَاءَ » الخطاب للنبي صلى الله عليه وسلم ؛
خو طلب بلفظ الجماعة تعظيما وتعفخيا . وفي سنن ابن ماجه عن سعيد بن جبير عن ابن عباس
عن عمر بن الخطاب أن رسول الله صلى الله عليه وسلم طلق حفصة رضي الله عنها ثم راجعها .
وروى قتادة عن أنس قال : طلق رسول الله صلى الله عليه وسلم حفصة رضي الله عنها
فانت أهلها ؛ فأنزل الله تعالى عليه « يَا أَيُّهَا النَّبِيُّ إِذَا طَلَقْتُمُ النِّسَاءَ فَطَلَّقُوهُنَّ لِعَدَّتِهِنَّ » . وقيل
له : راجعها لأنها قوامه صقامة ، وهي من أزواجك في الجنة . ذكره الماوردي والقشيري
والثعلبي . زاد القشيري : ونزل في خروجها إلى أهلها قوله تعالى : « لَا تُخْرِجُوهُنَّ مِنْ
بُيُوتِهِنَّ » . وقال الكلبي : سبب نزول هذه الآية غضب رسول الله صلى الله عليه وسلم على
حفصة ؛ لما أمر إليها حديثا فأظهرته لعائشة فطلقها تطليقة ؛ فنزلت الآية . وقال السدي :
نزلت في عبد الله بن عمر ، طلق امرأته حائضا تطليقة واحدة فأمره رسول الله صلى الله عليه
وسلم بأن يراجعها ثم يمسكها حتى تطهر وتحيض ثم تطهر ، فإذا أراد أن يطلقها فليطلقها
حين تطهر من قبل أن يجامعها . فتلك العدة التي أمر الله تعالى أن يطلق لها النساء .
وقد قيل : إن رجالا فعلوا مثل ما فعل عبد الله بن عمر ؛ منهم عبد الله بن عمرو بن العاص ،
وعمر بن سعيد بن العاص ، وعتبة بن غزوان ؛ فنزلت الآية فيهم . قال ابن العربي : وهذا
كله وإن لم يكن صحيحا فالقول الأول أمثل . والأصح فيه أنه بيان لشرع مبتدأ . وقد قيل :
لأنه خطاب للنبي صلى الله عليه وسلم والمراد أمته . وغاير بين اللفظين من حاضر وغائب وذلك
لغة فصيحة ؛ كما قال : « حَتَّى إِذَا كُنْتُمْ فِي الْفُلْكِ وَجَرَيْنَ بِهِمْ بِرِيحٍ طَبِيعَةٍ » . تقديره : يا أيها
النبي قل لهم إذا طلقتم النساء فطلقوهن لعنتهن . وهذا هو قولهم : إن الخطاب له وحده
والمعنى له وللمؤمنين . وإذا أراد الله بالخطاب المؤمنين لاطفه بقوله : « يَا أَيُّهَا النَّبِيُّ » .
فإذا كان الخطاب باللفظ والمعنى جميعا له قال : « يَا أَيُّهَا الرَّسُولُ » .

قلت : ويدل على صحة هذا القول نزول العدة في أسماء بنت يزيد بن السكن الأنصارية .
 ففي كتاب أبي داود عنها أنها طُلقَت على عهد النبي صلى الله عليه وسلم ، ولم يكن للطلقة عدة ،
 فأنزل الله تعالى حين طُلقَت أسماء بالعدة للطلاق ، فكانت أول من أنزل فيها العدة للطلاق .
 وقيل : المراد به نداء النبي صلى الله عليه وسلم تعظيماً ، ثم ابتداء فقال : « إِذَا طَلَقْتُمُ النِّسَاءَ » ؛
 كقوله تعالى : « يَا أَيُّهَا الَّذِينَ آمَنُوا إِنَّمَا الْخَمْرُ وَالْمَيْسِرُ وَالْأَنْصَابُ وَالْأَزْلَامُ ^(١) » الآية . فذكر
 المؤمنين على معنى تقديمهم وتكريمهم ؛ ثم أفتتح فقال « إِنَّمَا الْخَمْرُ وَالْمَيْسِرُ وَالْأَنْصَابُ وَالْأَزْلَامُ »
 الآية .

الثانية — روى الثعلبي من حديث ابن عمر قال قال رسول الله صلى الله عليه وسلم :
 “ إن من أبغض الحلال إلى الله تعالى الطلاق ” . وعن علي عن النبي صلى الله عليه وسلم قال :
 “ تزوجوا ولا تطلقوا فإن الطلاق يهتر منه العرش ” . وعن أبي موسى قال قال رسول الله
 صلى الله عليه وسلم : “ لا تطلقوا النساء إلا من ربيسة فإن الله عز وجل لا يحب الذواقين
 ولا الذواقات ” . وعن أنس قال قال رسول الله صلى الله عليه وسلم : “ ما حلف بالطلاق
 ولا استحلف به إلا منافق ” . أسند جميعه الثعلبي رحمه الله في كتابه . وروى الدارقطني قال :
 حدثنا أبو العباس محمد بن موسى بن علي الدؤلبي ويعقوب بن إبراهيم قالوا حدثنا الحسن بن
 عرفة قال حدثنا إسماعيل بن عيَّاش عن حميد بن مالك النخعي عن مسكحول عن معاذ بن جبل
 قال قال لي رسول الله صلى الله عليه وسلم : “ يا معاذ ما خلق الله شيئاً على وجه الأرض
 أحب إليه من العتاق ولا خلق الله شيئاً ^(٢) [على وجه الأرض] أبغض من الطلاق . فإذا
 قال الرجل لمساوكة أنت حر إن شاء الله فهو حر ولا استثناء له . وإذا قال الرجل لأمراة
 أنت طالق [إن شاء الله] فله استثنائه ولا طلاق عليه ” . حدثنا محمد بن موسى بن علي قال
 حدثنا حميد بن الربيع قال حدثنا يزيد بن هارون حدثنا إسماعيل بن عيَّاش بإسناده نحوه .
 قال حميد : قال لي يزيد بن هارون : وأى حديث لو كان حميد بن مالك معروفا ؟ قلت :

(١) آية ٩٠ سورة المائدة . (٢) زيادة عن سنن الدارقطني .

هو جَدِّي . قال يزيد : سَرَرْتَنِي سَرَرْتَنِي ! الآن صار حديثنا . حدثنا عثمان بن أحمد الدقاق قال حدثنا إسحاق بن إبراهيم بن سُنَيْنٍ حدثنا عمر بن إبراهيم بن خالد حدثنا حميد بن مالك اللخمي حدثنا مَكْحُول عن مالك بن يَحْيَى عن معاذ بن جبل قال قال رسول الله صلى الله عليه وسلم : ” ما أحلَّ الله شيئاً أبغض إليه من الطلاق فمن طلق واستثنى فله ثنيه “ . قال ابن المنذر : اختلفوا في الاستثناء في الطلاق والعِتْق ؛ فقالت طائفة : ذلك جائز . وروينا هذا القول عن طاوس . وبه قال حماد الكوفي والشافعي وأبو ثور وأصحاب الرأي . ولا يجوز الاستثناء في الطلاق في قول مالك والأوزاعي . وهذا قول قتادة في الطلاق خاصة . قال ابن المنذر : وبالقول الأول أقول .

الثالثة — روى الدارقطني من حديث عبد الرزاق أخبرني عمي وهب بن نافع قال : سمعت عكرمة يحدث عن ابن عباس يقول : الطلاق على أربعة وجوه : وجهان حلالان ووجهان حرامان ؛ فأما الحلال فإن يطلقها طاهراً عن غير جماع وأن يطلقها حاملاً مُسْتَبِيحاً تَمَسُّهُا . وأما الحرام فإن يطلقها وهي حائض ، أو يطلقها حين يجماعها ، لا تدرى اشتعل الترحم على ولد أم لا .

الرابعة — قوله تعالى : ((فَطَلَّوهُنَّ إِعْدَتِهِنَّ)) في كتاب أبي داود عن أسماء بنت يزيد ابن السَّكَن الأنصارية أنها طُلِّقت على عهد النبي صلى الله عليه وسلم ولم يكن للطلقة عِدَّة ، فأنزل الله سبحانه حين طُلِّقت أسماء بالعِدَّة للطلاق ؛ فكانت أول من أنزل فيها العِدَّة للطلاق . وقد تقدّم .

الخامسة — قوله تعالى : ((لِعِدَّتِهِنَّ)) يقتضى أنهن اللائي دخلن بهن من الأزواج ؛ لأن غير المدخول بهن يخرجن بقوله تعالى : « يَا أَيُّهَا الَّذِينَ آمَنُوا إِذَا نَكَحْتُمُ الْمُؤْمِنَاتِ ثُمَّ طَلَقْتُمُوهُنَّ مِنْ قَبْلِ أَنْ تَمْسُوهُنَّ فَمَالَكُمْ عَلَيْهِنَّ مِنْ عِدَّةٍ تَعْتَدُونَهَا » .

السادسة — من طُلِّق في طُهر لم يجامع فيه نفذ طلاقه وأصاب السنة . وإن طلقها حائضاً نفذ طلاقه وأخطأ السنة . وقال سعيد بن المسيّب في آخرين لا يقع الطلاق في الحيض^(٢)

(١) آية ٤٩ سورة الأحزاب . (٢) في بعض الأصول : « في أخرى » وكلناهما غير واضحة .

لأنه خلاف السنة . وإليه ذهب الشيعة . وفي الصحيحين — واللفظ للدارقطني — عن عبد الله بن عمر قال : طلقت امرأتى وهى حائض ؛ فذكر ذلك عمر لرسول الله صلى الله عليه وسلم ؛ فتعيط رسول الله صلى الله عليه وسلم فقال : "ليراجعها ثم ليسكها حتى تحيض حيضة مستقبلة سوى حيضتها التى طلقها فيها فإن بدا له أن يطلقها فليطهها طاهراً من حيضتها قبل أن يمسها فذلك الطلاق للعدّة كما أمر الله" . وكان عبد الله بن عمر طلقها تطليقة ، فحسبت من طلاقها وراجعها عبد الله بن عمر كما أمره رسول الله صلى الله عليه وسلم . فى رواية عن ابن عمر أن رسول الله صلى الله عليه وسلم قال : "هى واحدة" . وهذا نص . وهو يرد على الشيعة قوهم .

السابعة — عن عبد الله بن مسعود قال : طلاق السنة أن يطلقها فى كل طهر تطليقة ؛ فإذا كان آخر ذلك فتلك العدة التى أمر الله تعالى بها . رواه الدارقطني عن الأعمش عن أبي إسحاق عن أبي الأخوص عن عبد الله . قال علماؤنا : طلاق السنة ما جمع شروطا سبعة : وهو أن يطلقها واحدة ، وهى من تحيض ، طاهراً ، لم يمسها فى ذلك الطهر ، ولا تقسّمه طلاق فى حيض ، ولا تبعه طلاق فى طهر يتسلوه ، وخلا عن العوض . وهذه الشروط السبعة من حديث ابن عمر المتقدم . وقال الشافعى : طلاق السنة أن يطلقها فى كل طهر خاصة ، واو طلقها ثلاثاً فى طهر لم يكن يدعة . وقال أبو حنيفة : طلاق السنة أن يطلقها فى كل طهر طائفة . وقال الشعبي : يجوز أن يطلقها فى طهر جامعها فيه ، فعلمناؤنا قالوا : يطلقها واحدة فى طهر لم يمس فيه ، ولا تبعه طلاق فى عدّة ، ولا يكون الطهر تالياً لحيض وقع فيه الطلاق ؛ لقول النبي صلى الله عليه وسلم : "مُرّه فليراجعها ثم ليسكها حتى تطهر ثم تحيض ثم تطهر ثم إن شاء أمسك وإن شاء طلق ، فتلك العدة التى أمر الله أن يطلق لها النساء" . وتعلق الإمام الشافعى بظاهر قوله تعالى : « فَطَلَّوهُنَّ لِعَدَّتِهِنَّ » وهذا عام فى كل طلاق كان واحدة أو اثنتين أو أكثر . وإنما راعى الله سبحانه الزمان فى هذه الآية ولم يعتبر العدد . وكذلك حديث ابن عمر لأن النبي صلى الله عليه وسلم علمه الوقت لا العدد . قال ابن العربى : « وهذه غفلة عن الحديث

الصحيح ؛ فإنه قال : « مُرّه فليراجعها » وهذا يدفع الثلاث . وفي الحديث أنه قال : أرأيت لو طلقها ثلاثا ؟ قال حرمت عليك وبانت منك بمعصية . وقال أبو حنيفة : ظاهر الآية يدل على أن الطلاق الثلاث والواحدة سواء . وهو مذهب الشافعي أولا قوله بعد ذلك : « لَا تَدْرِي لَعَلَّ اللَّهَ يُحْدِثُ بَعْدَ ذَلِكَ أَمْرًا » . وهذا يبطل دخول الثلاث تحت الآية . وكذلك قال أكثر العلماء ؛ وهو بديع لهم . وأما مالك فلم يخف عليه إطلاق الآية كما قالوا ، ولكن الحديث فسرهما كما قلنا . وأما قول الشعبي : إنه يجوز طلاق في طهر جامعها فيه ، فيرده حديث ابن عمر بنصفه ومعناه . أما نصّه فقد قدمناه ، وأما معناه فلا أنه إذا منع من طلاق الحائض لعدم الاعتداد به ، فالطهر المجامع فيه أولى بالمنع ؛ لأنه يسقط الاعتداد به مخافة شغل الرحم وبالحيض التالي له .

قلت : وقد احتج الشافعي في طلاق الثلاث بكلمة واحدة بما رواه الدارقطني عن سلمة ابن أبي سلمة بن عبد الرحمن عن أبيه أن عبد الرحمن بن عوف طلق امرأته ثمأضر بنت الأصمغ الكلبية وهي أم أبي سلمة ثلاث تطليقات في كلمة واحدة ؛ فلم يبلغنا أن أحدا من أصحابه عاب ذلك . قال : وحدثنا سلمة بن أبي سلمة عن أبيه أن حفص بن المغيرة طلق امرأته فاطمة بنت قيس على عهد رسول الله صلى الله عليه وسلم ثلاث تطليقات في كلمة ؛ فأبأنها منه رسول الله صلى الله عليه وسلم ، ولم يبلغنا أن النبي صلى الله عليه وسلم عاب ذلك عليه . واحتج أيضا بحديث عويمر العجلاني لما لعن قال : يا رسول الله ، هي طالق ثلاثا . فلم ينكر عليه النبي صلى الله عليه وسلم . وقد انفصل علماؤنا عن هذا أحسن انفصال . بيانه في غير هذا الموضع . وقد ذكرناه في كتاب (المقتبس من شرح موطأ مالك بن أنس) . وعن سعيد بن المسيب وجماعة من التابعين أن من خالف السنة في الطلاق فأوقعه في حيض أو ثلاث لم يقع ؛ وشبهوه بمن وكل بطلاق السنة يخالف .

الثامنة — قال الجرجاني : اللام في قوله تعالى « لِعَدَّتَيْنِ » بمعنى في ؛ كقوله تعالى : « هُوَ الَّذِي أَخْرَجَ الَّذِينَ كَفَرُوا مِنْ أَهْلِ الْكِتَابِ مِنْ دِيَارِهِمْ لِأَوَّلِ الْحَشْرِ » .

أى فى أول الحشر . فقلوه : « لِعِدَّتَيْنِ » أى فى عدتين ؛ أى فى الزمان الذى يصلح لعدتين . وحصل الإجماع على أن الطلاق فى الحيض ممنوع وفى الطهر مأذون فيه . ففيه دليل على أن القُرء هو الطهر . وقد مضى القول فيه فى « البقرة » . فإن قيل : معنى « فطالقوهنَّ لِعِدَّتَيْنِ » أى فى قبل عدتين ، أو لِقُبْلَ عِدَّتَيْنِ . وهى قراءة النبى صلى الله عليه وسلم ؛ كما قال ابن عمر فى صحيح مسلم وغيره . فقبْلُ الْعِدَّةِ آخر الطهر حتى يكون القُرء الحيض ، قيل له : هذا هو الدليل الواضح لمالك ومن قال بقوله ؛ على أن الأقرء هى الأطهار . ولو كان كما قال الحنفى ومن تبعه لوجب أن يقال : إن من طلق فى أول الطهر لا يكون مطلقاً لقبْلُ الحيض ؛ لأن الحيض لم يقبل بعد . وأيضاً إقبال الحيض يكون بدخول الحيض ، وبانقضاء الطهر لا يتحقق إقبال الحيض . ولو كان إقبال الشيء إدبار ضمته لكان الصائم منطراً قبل مغيب الشمس ؛ إذ الليل يكون مقبلاً فى إدبار النهار قبل انقضاء النهار . ثم إذا طلق فى آخر الطهر فبقية الطهر قُرء ، ولأن بعض القُرء يسمى قُرءاً لقوله تعالى : « الْحَجُّ أَشْهُرٌ مَّعْلُومَاتٌ » يعنى شَوَالاً وذا القعدة وبعض ذى الحجة ؛ لقوله تعالى : « فَمَنْ تَعَجَّلَ فِي يَوْمَيْنِ فَلَا إِثْمَ عَلَيْهِ » وهو يتفرق فى بعض اليوم الثانى . وقد مضى هذا كله فى « البقرة » مستوفى .

التاسعة - قوله تعالى : « وَأَحْصُوا الْعِدَّةَ » يعنى فى المدخول بها ؛ لأن غير المدخول بها لا عِدَّةَ عليها ، وله أن يراجعها فيما دون الثلاث قبل انقضاء العدة ، ويكون بعدها كأحد الخطأب . ولا تحل له فى الثلاث إلا بعد زوج .

العاشرة - قوله تعالى : « وَأَحْصُوا الْعِدَّةَ » معناه احفظوها ؛ أى احفظوا الوقت الذى وقع فيه الطلاق ، حتى إذا انفصل المشروط منه وهو الثلاثة قرء فى قوله تعالى : « وَالْمُطَلَّقاتُ يَتَرَبَّصْنَ بِأَنْفُسِهِنَّ ثَلَاثَةَ قُرُوءٍ » ^(٥) حلت للزواج . وهذا يدل على أن العدة هى الأطهار وليست بالحيض . ويؤكد ويفسره قراءة النبى صلى الله عليه وسلم « لِقُبْلَ عِدَّتَيْنِ » وقُبْلُ الشيء بعضه لغةً وحقيقةً ، بخلاف استقباله فإنه يكون غيره .

(١) راجع ج ٣ ص ١١٣ (٢) أى فى إنباله وأوله حين يمكنها الدخول فى العدة والشروع فيها فتكون لها محسوبة ؛ وذلك فى حالة الطهر . (٣) فى بعض نسخ الأصل : « الطهر » . (٤) راجع ج ٣ ص ١ (٥) آية ٢٢٨ سورة البقرة .

الحادية عشرة — مَنْ المخاطب بأمر الإحصاء ؟ وفيه ثلاثة أقوال : أحدها — أنهم الأزواج . الثاني — أنهم الزوجات . الثالث — أنهم المسلمون . ابن العربي : « والصحيح أن المخاطب بهذا اللفظ الأزواج ؛ لأن الضمائر كلها من « طَلَقْتُمْ » و « أَحْصُوا » و « لَا تُخْرِجُوهُنَّ » على نظام واحد يرجع إلى الأزواج ، ولكن الزوجات داخلة فيه بالإلحاق بالزوج ؛ لأن الزوج يُحْصَى ليراجع ، ويُنفق أو يقطع ، وليُسكن أو يُخرج ، وليُطَهَّر نَسَبُهُ أو يقطع . وهذه كلها أمور مشتركة بينه وبين المرأة ، وتتفرد المرأة دونها بغير ذلك . وكذلك الحاكم يفتقر إلى الإحصاء للعدة للفتوى عليها ، وفصل الخصومة عند المنازعة فيها . وهذه فوائد الإحصاء المأمور به » .

الثانية عشرة — قوله تعالى : ﴿ وَاتَّقُوا اللَّهَ رَبَّكُمْ ﴾ أى لاتعصوه . ﴿ لَا تُخْرِجُوهُنَّ مِنْ بُيُوتِهِنَّ ﴾ أى ليس للزوج أن يخرجها من مسكن النكاح ما دامت في العدة ، ولا يجوز لها الخروج أيضا لحق الزوج إلا لضرورة ظاهرة ، فإن خرجت أثمت ولا تنقطع العدة . والرجعية والمبتوتة في هذا سواء . وهذا لصيانة ماء الرجل . وهذا معنى إضافة البيوت إليهن ؛ كقوله تعالى : « وَأَذْكُرَنَّ مَا يُمْسَلِي فِي بُيُوتِكُنَّ مِنْ آيَاتِ اللَّهِ وَالْحِكْمَةِ » ، وقوله تعالى : « وَوَرَنَ فِي بُيُوتِكُنَّ » فهو إضافة إسكان وليس إضافة تملك . وقوله : « لَا تُخْرِجُوهُنَّ » يقتضى أن يكون حَقًّا على الأزواج . ويقتضى قوله : « وَلَا يُخْرِجَنَّ » أنه حق على الزوجات . وفي صحيح الحديث عن جابر بن عبد الله قال : طَلَّقْتُ خَالَتِي فَأَرَادَتْ أَنْ تَجِدَ نَحْلَهَا فزجرها رجل أن تخرج ؛ فأتى النبي صلى الله عليه وسلم فقال : « بلى بِحَدِّى نَحْلُكِ فَإِنَّكِ عَسَى أَنْ تَصْدَقِ أَوْ تَفْعَلِ مَعْرُوفًا » . خرجه مسلم . ففي هذا الحديث دليل لمالك والشافعي وابن حنبل والليث على قولهم : إن المعتدة تخرج بالنهار في حوائجها ، وإنما تلزم منزلها بالليل . وسواء عند مالك كانت رجعية أو بائة . وقال الشافعي في الرجعية : لا تخرج ليلا ولا نهارا ، وإنما تخرج نهارا المبتوتة . وقال أبو حنيفة : ذلك في المتوفى عنها زوجها ، وأما المطلقة

(١) آية ٣٤ سورة الأحزاب . (٢) الجداد (بفتح الجيم وكسرها) : صرام البخل ، وهو قطع نهرها .

فلا تخرج لا ليلا ولا نهارا . والحديث يردّ عليه . وفي الصحيحين أن أبا حفص بن عمرو خرج مع علي بن أبي طالب إلى اليمن ، فأرسل إلى أمّراته فاطمة بنت قيس بتطليقة كانت بقيت من طلاقها ، وأمر لها الحارث بن هشام وعيَّاش بن أبي ربيعة بنفقة ؛ فقالا لها : والله مالك من نفقة إلا أن تكوني حاملا . فأتيت النبي صلى الله عليه وسلم فذكرت له قولها . فقال : « لا نفقة لك » ، فاستأذنته في الانتقال فأذن لها ؛ فقالت : أين يارسول الله ؟ فقال : « إلى ابن أمّ مكتوم » ، وكان أعمى تضع ثيابها عنده ولا يراها . فلما مضت عدتها أنكحها النبي صلى الله عليه وسلم أسامة بن زيد . فأرسل إليها مروان قبيصة بن ذؤيب يسألها عن الحديث ، فحدثته . فقال مروان : لم نسمع هذا الحديث إلا من امرأة ؛ سنأخذ بالعصمة التي وجدنا الناس عليها . فقالت فاطمة حين بلغها قول مروان : فبيني وبينكم القرآن ، قال الله عز وجل : « لا تُخْرِجُوهُنَّ مِنْ بُيُوتِهِنَّ » الآية ، قالت : هذا لمن كانت له رجعة ؛ فأى أمر يحدث بعد الثلاث ؟ فكيف تقولون : لا نفقة لها إذا لم تكن حاملا ، فعلام تحبسونها ؟ لفظ مسلم . فبين أن الآية في تحريم الإخراج والخروج إنما هو في الرجعية . وكذلك استدلت فاطمة بأن الآية التي تليها إنما تضمنت النهي عن خروج المطلقة الرجعية ؛ لأنها بصدد أن يحدث لمطلقها رأى في اجتماعها ما دامت في عدتها ؛ فكأنها تحت تصرف الزوج في كل وقت . وأما البائن فليس له شيء من ذلك ؛ فيجوز لها أن تخرج إذا دعته إلى ذلك حاجة ، أو خافت عورة منزلها ؛ كما أباح لها النبي صلى الله عليه وسلم ذلك . وفي مسلم — قالت فاطمة : يارسول الله ، زوجي طلقني ثلاثا وأخاف أن يقتحم علي . قال : فأمرها فتحولت . وفي البخاري عن عائشة أنها كانت في مكان وحش يخيف على ناحتها ؛ فلذلك أرخص النبي صلى الله عليه وسلم لها . وهذا كله يردّ على الكوفي قوله . وفي حديث فاطمة : أن زوجها أرسل إليها بتطليقة كانت بقيت من طلاقها ؛ فهو حجة لمالك وحجة على الشافعي . وهو أصح من حديث سلمة بن أبي سلمة عن أبيه أن حفص بن المغيرة طلق امرأته ثلاث تطليقات في كلمة ؛ على ما تقدّم .

(١) ويقال فيه : « أبو عمرو بن حفص » . راجع كتاب الإصابة ج ٧ ص ٤٤ ، ١٣٦ (طبع الشرفية) .

الثالثة عشرة — قوله تعالى : ﴿إِلَّا أَنْ يَأْتِيَنَّ بِفَاحِشَةٍ مُبَيَّنَةٍ﴾ قال ابن عباس وابن عمر والحسن والشَّعْبِيُّ ومُجَاهِد : هو الزَّنى ؛ فتخرج ويقام عليها الحسد . وعن ابن عباس أيضا والشافعي أنه البداء على أحمائها ؛ فيجمل لهم إخراجها . وروى عن سعيد بن المسيب أنه قال في فاطمة : تلك امرأة استطالت على أحمائها بلسانها فأمرها عليه السلام أن تنقل . وفي كتاب أبي داود قال سعيد : تلك امرأة فتنت الناس ، إنها كانت لیسنة فوضعت على يدي ابن أم مكتوم الأعمى . قال عكرمة : في مصحف أبي «إِلَّا أَنْ يَفْحُشْنَ عَلَيْكُمْ» . ويقوى هذا أن محمد بن إبراهيم بن الحارث روى أن عائشة قالت لفاطمة بنت قيس : أتقي الله فإنك تعلمين لم أخرجت ؟ وعن ابن عباس أيضا : الفاحشة كل معصية كالزنى والسرقه والبداء على الأهل . وهو اختيار الطبري . وعن ابن عمر أيضا والسُّدِّي : الفاحشة خروجها من بيتها في العادة . وتقدير الآية : إلا أن يأتين بفاحشة مبينة بخروجهن من بيوتهن بغير حق ؛ أي لو خرجت كانت عاصية . وقال قتادة : الفاحشة النشوز ، وذلك أن يطلقها على النشوز فتتحول عن بيتها . قال ابن العربي : أما من قال إنه الخروج للزنى ؛ فلا وجه له ؛ لأن ذلك الخروج هو خروج القتل والإعدام ، وليس ذلك بمستثنى في حلال ولا حرام . وأما من قال : إنه البداء ؛ فهو مفسر في حديث فاطمة بنت قيس . وأما من قال : إنه كل معصية ؛ فوهم لأن الغيبة ونحوها من المعاصي لا تدفع الإخراج ولا الخروج . وأما من قال : إنه الخروج بغير حق ؛ فهو صحيح . وتقدير الكلام : لا تخرجوهن من بيوتهن ولا تخرجن شرعاً إلا أن يخرجن تعدياً .

الرابعة عشرة — قوله تعالى : ﴿وَتِلْكَ حُدُودُ اللَّهِ﴾ أي هذه الأحكام التي بينا أحكام الله على العباد ، وقد منع التجاوز عنها ، فن تجاوز فقد ظلم نفسه وأوردها مورد الهلاك . ﴿لَا تَذَرِي لَعَلَّ اللَّهَ يُحْدِثُ بَعْدَ ذَلِكَ أَمْرًا﴾ الأمر الذي يحدثه الله أن يقاب قلبه من بغضها إلى محبتها ، ومن الرغبة عنها إلى الرغبة فيها ، ومن عزيمة الطلاق إلى الندم عليه ؛ فيراجها . وقال جميع المفسرين : أراد بالأمر هنا الرغبة في الرجعة . ومعنى القول : التحريض على

(١) قوله «فتنت الناس» يريد أنها فتنت الناس بذكرها حديثها أن النبي عليه السلام أمرها أن تنقل من بيت مطلقها على وجه يقع الناس في الخطأ . وقوله «لسنة» بكسر السين : أي كانت تأخذ الناس وتخرجهم بلسانها . وقوله «فوضعت» أي أخرجت من بيت زوجها وجعلت كالودبة عند ابن أم مكتوم .

طلاق الواحدة والنهي عن الثلاث ؛ فإنه إذا طلق ثلاثاً أضرّ بنفسه عند الندم على الفراق والرغبة في الارتجاع ، فلا يجد عند الرجعة سبيلاً . وقال مقاتل : « بعد ذلك » أى بعد طلقة أو طلقتين « أمراً » أى المراجعة من غير خلاف .

قوله تعالى : فَإِذَا بَلَغْنَ أَجَلَهُنَّ فَأَمْسِكُوهُنَّ بِمَعْرُوفٍ أَوْ فَارِقُوهُنَّ بِمَعْرُوفٍ وَأَشْهِدُوا ذَوَى عَدْلٍ مِّنكُمْ وَأَقِيمُوا الشَّهَادَةَ لِلَّهِ ذَٰلِكُمْ يُوعِظُ بِهِ مَن كَانَ يُؤْمِنُ بِاللَّهِ وَالْيَوْمِ الْآخِرِ وَمَن يَتَّقِ اللَّهَ يَجْعَلْ لَهُ مَخْرَجًا ﴿١﴾ وَيَرْزُقْهُ مِنْ حَيْثُ لَا يَحْتَسِبُ وَمَن يَتَوَكَّلْ عَلَى اللَّهِ فَهُوَ حَسْبُهُ ﴿٢﴾ إِنَّ اللَّهَ بَالِغُ أَمْرِهِ قَدْ جَعَلَ اللَّهُ لِكُلِّ شَيْءٍ قَدْرًا ﴿٣﴾

قوله تعالى : (فَإِذَا بَلَغْنَ أَجَلَهُنَّ) أى قاربن انقضاء العدة ؛ كقوله تعالى : « وَإِذَا طَلَقْتُمُ النِّسَاءَ فَبَلَغْنَ أَجَلَهُنَّ فَأَمْسِكُوهُنَّ ^(١) » أى قربن من انقضاء الأجل . (فَأَمْسِكُوهُنَّ بِمَعْرُوفٍ) يعنى المراجعة بالمعروف ؛ أى بالرغبة من غير قصد المضاربة فى الرجعة تطويلاً لعنتها . كما تقدم فى « البقرة » . (أَوْ فَارِقُوهُنَّ بِمَعْرُوفٍ) أى اتركوهن حتى تنقضى عدتهن فيملكن أنفسهن . وفى قوله تعالى : « فَإِذَا بَلَغْنَ أَجَلَهُنَّ » ما يوجب أن يكون القول قول المرأة فى انقضاء العدة إذا أذعت ذلك ؛ على ما بيناه فى سورة « البقرة » عند قوله تعالى : « وَلَا يَحِلُّ لَهَا أَنْ تَكُونَنَّ مِمَّا خَلَقَ اللَّهُ فِي أَرْحَامِهِنَّ ^(٢) » الآية .

قوله تعالى : (وَأَشْهِدُوا ذَوَى عَدْلٍ مِّنكُمْ) فيه ست مسائل :

الأولى — قوله تعالى : (وَأَشْهِدُوا) أمر بالإشهاد على الطلاق . وقيل : على الرجعة . والظاهر رجوعه إلى الرجعة لا إلى الطلاق . فإن راجع من غير إشهاد ففى صحة الرجعة قولان للفقهاء . وقيل : المعنى وأشهدوا عند الرجعة والفرقة جميعاً . وهذا الإشهاد مندوب إليه عند

(١) آية ٢٣١ سورة البقرة . (٢) راجع ج ٣ ص ١٥٥ فابدها .

(٣) راجع ج ٢ ص ١١٢ فابدها . (٤) فى بعض نسخ الأصل : « أمر بإملاء الإشهاد ... » .

أبى حنيفة ؛ كقوله تعالى : « وَأَشْهِدُوا إِذَا تَبَايَعْتُمْ » . وعند الشافعى واجب فى الرجعة ، مندوب إليه فى الفرقة . وفائدة الإشهاد ألا يقع بينهما التجاحد ، وألا يُتَّهم فى إمساكها ، ولئلا يموت أحدهما فيدعى الباقي ثبوت الزوجية ليرث .

الثانية — الإشهاد عند أكثر العلماء على الرجعة نذّب . وإذا جامع أو قبّل أو باشر يريد بذلك الرجعة ، وتكلم بالرجعة يريد به الرجعة فهو مراجع عند مالك ، وإن لم يرد بذلك الرجعة فليس بمراجع . وقال أبو حنيفة وأصحابه : إذا قبّل أو باشر أو لامس بشهوة فهو رجعة . وقالوا : والنظر إلى الفرج رجعة . وقال الشافعى وأبو ثور : إذا تكلم بالرجعة فهو رجعة . وقد قيل : وطؤه مراجعة على كل حال ، نواها أو لم ينوها . وروى ذلك عن طائفة من أصحاب مالك . وإليه ذهب الليث . وكان مالك يقول : إذا وطئ ولم ينسو الرجعة فهو وطءٌ فاسد ؛ ولا يعود لو طئها حتى يستبرئها من مائه الفاسد ، وله الرجعة فى بقية العدة الأولى ، وليس له رجعة فى هذا الاستبراء .

الثالثة — أوجب الإشهاد فى الرجعة أحمد بن حنبل فى أحد قوليه ، والشافعى كذلك لظاهر الأمر . وقال مالك وأبو حنيفة وأحمد والشافعى فى القول الآخر : إن الرجعة لا تفتقر إلى القبول ، فلم تفتقر إلى الإشهاد كسائر الحقوق ؛ وخصوصا حلّ الظاهر بالكفارة . قال ابن العربى : ورغب أصحاب الشافعى على وجوب الإشهاد فى الرجعة أنه لا يصح أن يقول : كنت راجعت أمس وأنا أشهد اليوم على الإقرار بالرجعة ، ومن شرط الرجعة الإشهاد فلا تصح دونه . وهذا فاسد مبنى على أن الإشهاد فى الرجعة تبعٌ . ونحن لا نسلم فيها ولا فى النكاح بأن نقول : إنه موضع للتوثق ؛ وذلك موجود فى الإقرار كما هو موجود فى الإنشاء .

الرابعة — من ادعى بعد انقضاء العدة أنه راجع أمراته فى العدة ، فإن صدقته جاز وإن أنكرت حلفت ، فإن أقام بينة أنه ارتجعها فى العدة ولم تعلم بذلك لم يضر جهلها بذلك ،

وكانت زوجته . وإن كانت قد تزوجت ولم يدخل بها ثم أقام الأول البيعة على رجعتها فعن مالك في ذلك روايتان : إحداهما — أن الأول أحق بها . والأخرى — أن الثاني أحق بها . فإن كان الثاني قد دخل بها فلا سبيل للأول إليها .

الخامسة — قوله تعالى : ﴿ ذَوَىٰ عَدْلٍ مِّنكُمْ ﴾ قال الحسن : من المسلمين . وعن قتادة : من أحراركم . وذلك يوجب اختصاص الشهادة على الرجعة بالذكر دون الإناث ؛ لأن « ذَوَى » مذكر . ولذلك قال علماءنا : لا مدخل للنساء فيما عدا الأموال . وقد مضى ذلك في سورة « البقرة »^(١) .

السادسة — قوله تعالى : ﴿ وَأَقِيمُوا الشَّهَادَةَ لِلَّهِ ﴾ أى تقرُّباً إلى الله في إقامة الشهادة على وجهها ، إذا مسَّت الحاجة إليها من غير تبديل ولا تغيير . وقد مضى في سورة « البقرة » معناه عند قوله تعالى : ﴿ وَأَقِمْ^(٢) لِلشَّهَادَةِ ﴾ .

قوله تعالى : ﴿ ذَلِكُمْ يُوعَظُ بِهِ ﴾ أى يرضى به . ﴿ مَن كَانَ يُؤْمِنُ بِاللَّهِ وَالْيَوْمِ الْآخِرِ ﴾ فأما غير المؤمن فلا ينتفع بهذه المواضع .

قوله تعالى : ﴿ وَمَن يَتَّقِ اللَّهَ يَجْعَلْ لَهُ مَخْرَجًا ﴾ عن النبي صلى الله عليه وسلم أنه سئل عن طلق ثلاثاً أو ألفاً هل له من مخرج؟ فتلاها . وقال ابن عباس والشعبي والضحاك : هذا في الطلاق خاصة ؛ أى من طلق كما أمره الله يكن له مخرج في الرجعة في العدة ، وإن يكون كأحد الخطأ بعد العدة . وعن ابن عباس أيضاً « يَجْعَلْ لَهُ مَخْرَجًا » ينجيه من كل كرب في الدنيا والآخرة . وقيل : المخرج هو أن يقنعه الله بما رزقه ، قاله علي بن صالح . وقال الكلبي : « وَمَن يَتَّقِ اللَّهَ » بالصبر عند المصيبة . « يَجْعَلْ لَهُ مَخْرَجًا » من النار إلى الجنة . وقال الحسن : مخرجاً مما نهى الله عنه . وقال أبو العالية : مخرجاً من كل شدة . الربيع ابن خيثم : « يَجْعَلْ لَهُ مَخْرَجًا » من كل شيء ضاق على الناس . الحسين بن الفضل : « وَمَن يَتَّقِ اللَّهَ » في أداء الفرائض ، « يَجْعَلْ لَهُ مَخْرَجًا » من العقوبة . ﴿ وَيَرْزُقْهُ ﴾ الثواب

«مَنْ حَيْثُ لَا يَحْتَسِبُ» أَي يَبَارِكُ لَهُ فِيمَا آتَاهُ . وَقَالَ سَهْلُ بْنُ عَبْدِ اللَّهِ : «وَمَنْ يَتَّقِ اللَّهَ» فِي اتِّبَاعِ السُّنَّةِ : «يَجْعَلُ لَهُ مَخْرَجًا» مِنْ عَقُوبَةِ أَهْلِ الْبِدْعِ ، وَيَرْزُقُهُ الْجَنَّةَ مِنْ حَيْثُ لَا يَحْتَسِبُ .

وَقِيلَ : «وَمَنْ يَتَّقِ اللَّهَ» فِي الرِّزْقِ يَقْطَعُ الْعَلَائِقَ يَجْعَلُ لَهُ مَخْرَجًا بِالْكَفَايَةِ . وَقَالَ عُمَرُ بْنُ عُمَانَ الصَّدِيقُ : «وَمَنْ يَتَّقِ اللَّهَ» فَيَقِفْ عِنْدَ حُدُودِهِ وَيَحْتَنِبْ مَعَاصِيَهُ يَخْرِجْهُ مِنَ الْحَرَامِ إِلَى الْحَلَالِ ، وَمَنِ الضُّبَيْقُ إِلَى السَّعَةِ ، وَمَنِ النَّارُ إِلَى الْجَنَّةِ . «وَيَرْزُقُهُ مِنْ حَيْثُ لَا يَحْتَسِبُ» مِنْ حَيْثُ لَا يَرْجُو . وَقَالَ ابْنُ عُيَيْنَةَ : هُوَ الْبَرَكَةُ فِي الرِّزْقِ . وَقَالَ أَبُو سَعِيدٍ الْخُدْرِيُّ : وَمَنْ يَبْرَأُ مِنْ حَوْلِهِ وَقُوَّتِهِ بِالرَّجُوعِ إِلَى اللَّهِ يَجْعَلُ لَهُ مَخْرَجًا مِمَّا كَلَّفَهُ بِالْمَعُونَةِ لَهُ . وَتَأْوِلُ ابْنُ مَسْعُودٍ وَمَسْرُوقُ الْآيَةِ عَلَى الْعُمُومِ . وَقَالَ أَبُو ذَرٍّ قَالَ النَّبِيُّ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ : «إِنِّي لَأَعْلَمُ آيَةَ أَوْ أَخَذَ بِهَا النَّاسُ لِكُفْمَتِهِمْ — ثُمَّ تَلَا — «وَمَنْ يَتَّقِ اللَّهَ يَجْعَلْ لَهُ مَخْرَجًا» . وَيَرْزُقُهُ مِنْ حَيْثُ لَا يَحْتَسِبُ» . فَمَا زَالَ يَكْررها وَيَعِيدُهَا . وَقَالَ ابْنُ عَبَّاسٍ : قَرَأَ النَّبِيُّ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ «وَمَنْ يَتَّقِ اللَّهَ يَجْعَلْ لَهُ مَخْرَجًا» . وَيَرْزُقُهُ مِنْ حَيْثُ لَا يَحْتَسِبُ» قَالَ : «مَخْرَجًا مِنْ شَهْمَاتِ الدُّنْيَا وَمِنْ غَمَرَاتِ الْمَوْتِ وَمِنْ شِدَائِدِ يَوْمِ الْقِيَامَةِ» . وَقَالَ أَكْثَرُ الْمُفَسِّرِينَ فِيمَا ذَكَرَ الثَّعْلَبِيُّ : أَنَّهُمَا نَزَلَتْ فِي عَوْفِ بْنِ مَالِكٍ الْأَشْجَعِيِّ . رَوَى الْكَلْبِيُّ عَنْ أَبِي صَالِحٍ عَنْ ابْنِ عَبَّاسٍ قَالَ : جَاءَ عَوْفُ بْنُ مَالِكٍ الْأَشْجَعِيُّ إِلَى النَّبِيِّ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ فَقَالَ : يَا رَسُولَ اللَّهِ ، إِنْ ابْنِي أَسْرَهُ الْعُسْدُ وَجَزَعَتِ الْأُتَمُّ . وَعَنْ جَابِرِ بْنِ عَبْدِ اللَّهِ : نَزَلَتْ فِي عَوْفِ بْنِ مَالِكٍ الْأَشْجَعِيِّ أَسْرَ الْمُشْرِكُونَ أَبْنَاءً لَهُ يُسَمَّى سَالِمًا ، فَأَتَى رَسُولَ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ وَشَكَا إِلَيْهِ الْغَافِقَةَ وَقَالَ : إِنْ الْعَدُوَّ أَسْرَ ابْنِي وَجَزَعَتِ الْأُتَمُّ ، فَمَا تَأْمُرُنِي ؟ فَقَالَ عَلَيْهِ السَّلَامُ : «إِذَا تَقَى اللَّهَ وَأَصْبَرَ وَأَمْرَكَ وَإِيَّاهَا أَنْ تَسْتَكْثِرَ مِنْ قَوْلٍ لَا حَوْلَ وَلَا قُوَّةَ إِلَّا بِاللَّهِ» . فَعَادَ إِلَى بَيْتِهِ وَقَالَ لَأَمْرَأَتِهِ : إِنْ رَسُولَ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ أَمَرَنِي وَإِيَّاكَ أَنْ تَسْتَكْثِرَ مِنْ قَوْلٍ لَا حَوْلَ وَلَا قُوَّةَ إِلَّا بِاللَّهِ . فَقَالَتْ : نَعَمْ مَا أَمَرْنَا بِهِ . بِفَعْلًا يَقُولَانِ ؛ فَفَعَلَ الْعَدُوُّ عَنْ آبَتِهِ ، فَسَاقَ غَنَمَهُمْ وَجَاءَ بِهَا إِلَى أَبِيهِ ، وَهِيَ أَرْبَعَةُ آلَافِ شَاةٍ . فَنَزَلَتِ الْآيَةُ ، وَجَعَلَ النَّبِيُّ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ تِلْكَ الْأَغْنَامَ لَهُ . فِي رِوَايَةٍ : أَنَّهُ جَاءَ وَقَدْ أَصَابَ إِبْلًا مِنَ الْعَدُوِّ وَكَانَ فَقِيرًا . قَالَ

الكافي : أصاب خمسين بعيرا . وفي رواية : فأقلت ابنه من الأسر وركب ناقلة للقوم ، وصرت في طريقه بسرح لهم فأستاقه . وقال مقاتل : أصاب غنماً ومتاعاً فسأل النبي صلى الله عليه وسلم : أيحل لي أن أكل مما أتى به أبني ؟ قال : " نعم " . ونزلت « وَمَنْ يَتَّقِ اللَّهَ يَجْعَلْ لَهُ مَخْرَجاً . وَيَرْزُقْهُ مِنْ حَيْثُ لَا يَحْتَسِبُ » . فروى الحسن عن عمران بن الحصين قال قال رسول الله صلى الله عليه وسلم : " من انقطع إلى الله كفاه الله كل مؤونة ورزقه من حيث لا يحتسب ومن انقطع إلى الدنيا وكله الله إليها " . وقال الزجاج : أى إذا أتى وآثر الحلال والتصبر على أهله ، فتح الله عليه إن كان ذا ضيقة ورزقه من حيث لا يحتسب . وعن ابن عباس أن النبي صلى الله عليه وسلم قال : " من أكثر الاستغفار جعل الله له من كل هم فرجاً ومن كل ضيق مخرجاً ورزقه من حيث لا يحتسب " .

قوله تعالى : (وَمَنْ يَتَوَكَّلْ عَلَى اللَّهِ فَهُوَ حَسْبُهُ) أى من فوض إليه أمره كفاه ما أهمه . وقيل : أى من اتقى الله وجانب المعاصي وتوكل عليه ، فله فيما يعطيه في الآخرة من ثوابه كفاية . ولم يرد الدنيا ؛ لأن المتوكل قد يصاب في الدنيا وقد يقتل . (إِنَّ اللَّهَ بِأَلْبَاسِهِ أَعْلَمُ) قال مسروق : أى قاض أمره فيمن توكل عليه وفيمن لم يتوكل عليه ؛ إلا أن من توكل عليه فيكفر عنه سيئاته ويُمِظَم له أجراً . وقراءة العامة « بالبع » متوآ . « أمره » نصباً . وقرأ عاصم « بالبع أمره » بالإضافة وحذف التنوين استخفافاً . وقرأ المفضل « بالبع أمره » على أن قوله : « قد جعل الله » خبر « إن » و « بالبع » حال . وقرأ داود بن أبي هند « بالبع أمره » بالتنوين ورفع الراء . قال الفراء : أى أمره بالبع . وقيل : « أمره » مرتفع بـ « بالبع » والمفعول محذوف ؛ والتقدير : بالبع أمره ما أراد . (قَدْ جَعَلَ اللَّهُ لِكُلِّ شَيْءٍ قَدْرًا) أى لكل شيء من الشدة والرخاء أجلاً ينتهى إليه . وقيل تقديره . وقال الشدّي : هو قدر الحيض في الأجل والعدة . وقال عبد الله بن رافع : لما نزل قوله تعالى : « وَمَنْ يَتَوَكَّلْ عَلَى اللَّهِ فَهُوَ حَسْبُهُ » قال أصحاب النبي صلى الله عليه وسلم : فنحن إذا توكلنا عليه نرسل ما كان لنا ولا نحفظه ؛ فنزلت « إِنَّ اللَّهَ بِأَلْبَاسِهِ أَعْلَمُ »

فيكم وعليكم . وقال الربيع بن خثيم : إن الله تعالى قضى على نفسه أن من توكل عليه كفاه ، ومن آمن به هداه ، ومن أقرضه جازاه ، ومن وثق به نجاه ، ومن دعاه أجاب له . وأصدق ذلك في كتاب الله « وَمَنْ يُؤْمِنْ بِاللَّهِ يَهْدِ اللَّهُ قَلْبَهُ » . « وَمَنْ يَتَوَكَّلْ عَلَى اللَّهِ فَهُوَ حَسْبُهُ » . « إِنْ تُقْرِضُوا اللَّهَ قَرْضًا حَسَنًا يضاعفه لَكُمْ » . « وَمَنْ يَعْتَصِمْ بِاللَّهِ فَقَدْ هُدِيَ إِلَى صِرَاطٍ مُسْتَقِيمٍ » . « وَإِذَا سَأَلَكَ عِبَادِي عَنِّي فَإِنِّي قَرِيبٌ أُجِيبُ دَعْوَةَ الدَّاعِ إِذَا دَعَانِ » .

قوله تعالى : وَاللَّائِي يَتَسَنَّ مِنْ الْمَحِيضِ مِنْ نِسَائِكُمْ إِنْ آرْتَبْتُمْ فَعِدَّتُهُنَّ ثَلَاثَةُ أَشْهُرٍ وَاللَّائِي لَمْ يَحْضَنْ وَأُولَئِكَ الْأَخْمَالُ أَجْلُهُنَّ أَنْ يَضَعْنَ حَمْلَهُنَّ وَمَنْ يَتَّقِ اللَّهَ يَجْعَلْ لَهُ مِنْ أَمْرِهِ يُسْرًا ﴿١٠﴾ ذَلِكَ أَمْرُ اللَّهِ أَنْزَلَهُ إِلَيْكُمْ وَمَنْ يَتَّقِ اللَّهَ يُكَفِّرْ عَنْهُ سَيِّئَاتِهِ وَيُعْظِمْ لَهُ أَجْرًا ﴿١١﴾

قوله تعالى : (وَاللَّائِي يَتَسَنَّ مِنْ الْمَحِيضِ مِنْ نِسَائِكُمْ إِنْ آرْتَبْتُمْ فَعِدَّتُهُنَّ ثَلَاثَةُ أَشْهُرٍ) فيه سبع مسائل :

الأولى — قوله تعالى : (وَاللَّائِي يَتَسَنَّ مِنْ الْمَحِيضِ مِنْ نِسَائِكُمْ) لما بين أمر الطلاق والزجعة في التي تحيض ، وكانوا قد عرفوا عدة ذوات الأفرء ، عرفهم في هذه السورة عدة التي لا ترى الدم . وقال أبو عثمان عمر بن سالم : لما نزلت عدة النساء في سورة « البقرة » في المطلقة والمتوفى عنها زوجها قال أبي بن كعب : يا رسول الله ، إن ناسا يقولون قد بقي من النساء من لم يذكر فيهن شيء : الصغار والبكار وذوات الحمل ؛ فنزلت « وَاللَّائِي يَتَسَنَّ » الآية . وقال مقاتل : لما ذكر قوله تعالى : « وَالْمُطَلَّقَاتُ يَتَرَبَّصْنَ بِأَنْفُسِهِنَّ ثَلَاثَةَ قُرُوءٍ » قال خالد بن النعمان : يا رسول الله ، فما عدة التي لم تحض ، وعدة التي انقطع حيضها ، وعدة

(١) آية ١١ سورة النازن . (٢) آية ٣ سورة الطلاق . (٣) آية ١٧ سورة النازن .

(٤) آية ١٠١ سورة آل عمران . (٥) آية ١٨٦ سورة البقرة . (٦) آية ٢٢٨ سورة البقرة .

الحُبْلَى؟ فترلت «وَاللَّائِي يَأْتِسُّ مِنْ الْحَيْضِ مِنْ نِسَائِكُمْ» يعنى قعدن عن الحيض . وقيل : إن معاذ بن جبل سأل عن عدة الكبيرة التي يئست ؛ فترلت الآية . والله أعلم . وقال مجاهد : الآية واردة في المستحاضة لا تدرى دَمَ حَيْضٍ هو أَوْ دَمَ عِلَّةٍ .

الثانية — قوله تعالى : «إِنْ آرْتَبْتُمْ» أى شككتم وقيل ، تيقنتم . وهو من الأضداد ؛ يكون شكاً ويثميناً كالظن . واختيار الطبرى أن يكون المعنى : إن شككتم فلم تدرؤا ما الحكم فيهن . وقال الزجاج : إن ارتبتم في حيضها وقد آتقطع عنها الحيض وكانت ممن يحيض مثلها . القشيري : وفى هذا نظره ؛ لأننا إذا شككنا هل بلغت سنّ اليأس لم نقل عدتها ثلاثة أشهر . والمعتبر فى سن اليأس فى قول أقصى عادة امرأة فى العالم ، وفى قول غالب نساء عشيرة المرأة . وقال مجاهد : قوله «إِنْ آرْتَبْتُمْ» للخاطبين ؛ يعنى إن لم تعلموا كم عدة اليأسه والتي لم تحض فالعدة هذه . وقيل : المعنى إن ارتبتم أن الدم الذى يظهر منها من أجل كبر أو من الحيض المعهود أو من الاستحاضة فالعدة ثلاثة أشهر . وقال عكرمة وقتادة : من الريبة المرأة المستحاضة التى لا يستقيم لها الحيض ؛ تحيض فى أول الشهر مراراً وفى الأشهر مرة . وقيل : إنه متصل بأول السورة . والمعنى : لا تخرجوهن من بيوتهن إن ارتبتم فى انقضاء العدة . وهو أصح ما قيل فيه .

الثالثة — المرتابة فى عدتها لا تنكح حتى تستبرئ نفسها من رِبْتِها ، ولا تخرج من العدة إلا بارتفاع الريبة . وقد قيل فى المرتابة التى ترفعها حيضتها وهى لا تدرى ما ترفعها : إنها تنتظر سنة من يوم طلقها زوجها ؛ منها تسعة أشهر استبراء ، وثلاثة عدة . فإن طلقها فحاضت حيضة أو حيضتين ثم ارتفع عنها بغير يأس منها انتظرت تسعة أشهر ، ثم ثلاثة من يوم طهرت من حيضتها ثم حلت للأزواج . وهذا قاله الشافعى بالعراق . فعلى قياس هذا القول تقيم الحُرَّة المَتَوَفَّى عنها زوجها المستبرأة بعد التسعة أشهر أربعة أشهر وعشراً ، والأمة شهرين وخمسة ليال بعد التسعة الأشهر . وروى عن الشافعى أيضاً أن أقراءها على ما كانت حتى تبلغ سن اليأسات . وهو قول النخعي والثوري وغيرهما ، وحكاها أبو عبيد عن أهل العراق . فإن كانت المرأة شابة وهى :

المسألة الرابعة - استؤنق بها هل هي حامل أم لا؛ فإن استبان حملها فإن أجابها وضعة . وإن لم يستبين فقال مالك : عِدَّة التي ارتفع حيضها وهي شاة سنة . وبه قال أحمد وإسحاق ورووه عن عمر بن الخطاب رضى الله عنه وغيره . وأهل العراق يرون أن عدتها ثلاث حيض بعد ما كانت حاضت مرة واحدة في عمرها، وإن مكثت عشرين سنة، إلا أن تبلغ من الكبر مبالغاً تياس فيه من الحيض فتكون عدتها بعد الإياس ثلاثة أشهر . قال الثعلبي : وهذا الأصح من مذهب الشافعي وعليه جمهور العلماء . وروى ذلك عن ابن مسعود وأصحابه . قال اليك : وهو الحق ؛ لأن الله تعالى جعل مدة الآيسة ثلاثة أشهر؛ والمراتب ليست آيسة .

الخامسة - وأما من تأخر حيضها لمرض؛ فقال مالك وابن القاسم وعبد الله بن أصبغ : تعتد تسعة أشهر ثم ثلاثة . وقال أشهب : هي كالمرضع بعد القطام بالحيض أو بالسنة . وقد طلق حبان بن منقذ أمراته وهي تُرضع؛ فمكثت سنة لا تحيض لأجل الرضاع، ثم مريض حبان يخاف أن ترثه نفقاصها إلى عثمان وعنده على زيد، فقالا : نرى أن ترثه؛ لأنها ليست من القواعد ولا من الصغار؛ فمات حبان فورثته واعتدت عِدَّة الوفاة .

السادسة - ولو تأخر الحيض لغير مرض ولا رضاع فإنها تنتظر سنة لا حيض فيها ، تسعة أشهر ثم ثلاثة؛ على ما ذكرناه . فتحل ما لم ترتب بحمل؛ فإن آرتابت بحمل أقامت أربعة أعوام؛ أو خمسة، أو سبعة؛ على اختلاف الروايات عن علمائنا . ومشهورها خمسة أعوام؛ فإن تجاوزتها حلت . وقال أشهب : لا تحل أبدا حتى تنقطع عنها الرية . قال ابن العربي : وهو الصحيح؛ لأنه إذا جاز أن يبقى الولد في بطنها خمسة أعوام جاز أن يبقى عشرة وأكثر من ذلك . وقد روى عن مالك مثله .

السابعة - وأما التي جهل حيضها بالاستحاضة ففيها ثلاثة أقوال : قال ابن المسيب : تعتد سنة . وهو قول الليث . قال الليث : عِدَّة المطلقة وعِدَّة المتوفى عنها زوجها إذا كانت مستحاضة سنة . وهو مشهور قول علمائنا؛ سواء علمت دم حيضها من دم استحاضتها ،

وَمَيَّزَتْ ذَلِكَ أَوْ لَمْ تَمَيَّزْهُ ، مَدَّتْهَا فِي ذَلِكَ كُلَّهُ عِنْدَ مَالِكٍ فِي تَحْصِيلِ مَذْهَبِهِ سَنَةً ؛ مِنْهَا تِسْعَةٌ أَشْهُرَ اسْتِبْرَاءٍ وَثَلَاثَةَ عَدَّةٍ . وَقَالَ الشَّافِعِيُّ فِي أَحَدِ أَقْوَالِهِ : مَدَّتْهَا ثَلَاثَةَ أَشْهُرٍ . وَهُوَ قَوْلُ جَمَاعَةٍ مِنَ تَابِعِينَ وَالتَّابِعِينَ مِنَ الْقُرَوِيِّينَ . ابْنُ الْعَرَبِيِّ : وَهُوَ الصَّحِيحُ عِنْدِي . وَقَالَ أَبُو عَمْرٍ : الْمُسْتَحَاضَةُ إِذَا كَانَ دَمُهَا يَنْفَصِلُ فَعَلِمَتْ إِقْبَالَ حَيْضَتِهَا أَوْ إِدْبَارَهَا اعْتَدَتْ ثَلَاثَةَ قُرُوءٍ . وَهَذَا أَصَحُّ فِي النَّظَرِ ، وَأُثْبِتَ فِي الْقِيَاسِ وَالْأَثَرِ .

قوله تعالى : ((وَاللَّائِي لَمْ يَحْضُنْ)) — يعني الصغيرة — فَعَدَّتْ ثَلَاثَةَ أَشْهُرٍ ؛ فَاضْمَرِ الْخَبْرَ . وَإِنَّمَا كَانَتْ مَدَّتُهَا بِالأَشْهُرِ لَعَدَمِ الْأَقْرَاءِ فِيهَا عَادَةً ، وَالْأَحْكَامُ إِنَّمَا أَجْرَاهَا اللَّهُ تَعَالَى عَلَى الْعَادَاتِ ؛ فَهِيَ تَعْتَدُ بِالأَشْهُرِ . فَلِذَا رَأَتْ الدَّمَ فِي زَمَنِ احْتِمَالِهِ عِنْدَ النِّسَاءِ انْتَقَلَتْ إِلَى الدَّمِ لَوْجُودِ الْأَصْلِ ، وَإِذَا وَجَدَ الْأَصْلَ لَمْ يَبْقَ لِلْبَدَلِ حَكْمٌ ؛ كَمَا أَنَّ الْمُسِنَّةَ إِذَا اعْتَدَتْ بِالدَّمِ ثُمَّ ارْتَفَعَ عَادَتْ إِلَى الْأَشْهُرِ . وَهَذَا لِجَمَاعٍ .

قوله تعالى : ((وَأُولَاتُ الْأَحْمَالِ أَجَلُهُنَّ أَنْ يَضَعْنَ حَمْلَهُنَّ)) فيه مسألتان :

الأولى — قوله تعالى : ((وَأُولَاتُ الْأَحْمَالِ أَجَلُهُنَّ)) وَضَعُ الْحَمْلِ ، وَإِنْ كَانَ ظَاهِرًا فِي الْمَطْلَقَةِ لِأَنَّهُ عَلَيْهَا حُطِفَ وَإِلَيْهَا رَجَعَ عَقِبُ الْكَلَامِ ؛ لِإِنِّهِ فِي الْمَتَوَقَّعِ عَنْهَا زَوْجَهَا كَذَلِكَ ؛ لِعُمُومِ الْآيَةِ وَحَدِيثِ سُبَيْعَةَ . وَقَدْ مَضَى فِي « الْبَقَرَةِ » الْقَوْلُ فِيهِ مُسْتَوْفٍ .

الثانية — إِذَا وَضَعَتِ الْمَرْأَةُ مَا وَضَعَتْ مِنْ عَلَقَةٍ أَوْ مُضْغَةٍ حَلَّتْ . وَقَالَ الشَّافِعِيُّ وَأَبُو حَنِيفَةَ : لَا تَحِلُّ إِلَّا بِمَا يَكُونُ وَلَدًا . وَقَدْ مَضَى الْقَوْلُ فِيهِ فِي سُورَةِ « الْبَقَرَةِ » وَسُورَةِ « الرِّعْدِ » وَالْحَمْدُ لِلَّهِ .

قوله تعالى : ((وَمَنْ يَتَّقِ اللَّهَ يَجْعَلْ لَهُ مِنْ أَمْرِهِ يُسْرًا)) قَالَ الضَّحَّاكُ : أَيْ مِنْ يَتَّقِهِ فِي طَلَاقِ السَّنَةِ يَجْعَلْ لَهُ مِنْ أَمْرِهِ يُسْرًا فِي الرَّجْعَةِ . مُقَاتِلٌ : وَمَنْ يَتَّقِ اللَّهَ فِي اجْتِنَابِ مَعَاصِيهِ يَجْعَلْ لَهُ مِنْ أَمْرِهِ يُسْرًا فِي تَوْفِيقِهِ لِلطَّاعَةِ . ((ذَلِكَ أَمْرُ اللَّهِ)) أَيْ الَّذِي ذُكِرَ مِنَ الْأَحْكَامِ

أمر الله أنزله إليكم ويبيِّن لكم . (وَمَنْ يَتَّقِ اللَّهَ) أى يعمل بطاعته . (يَكْفُرْ عَنْهُ سَيِّئَاتِهِ)
من الصلاة إلى الصلاة ، ومن الجمعة إلى الجمعة . (وَيُعْظِمَ لَهُ أَجْرًا) أى فى الآخرة .

قوله تعالى : **أَسْكِنُوهُمْ مِنْ حَيْثُ سَكَنْتُمْ مِنْ وَجْدِكُمْ وَلَا تُضَارُّوهُمْ**
لِنَضْحَكِهِمْ عَلَيْهِمْ وَإِنْ كُنَّ أُولَاتٍ حَمْلٍ فَأَنْفِقُوا عَلَيْهِنَّ حَتَّى يَضَعْنَ
حَمْلَهُنَّ فَإِنْ أَرْضَعْنَ لَكُمْ فَعَاتِبُوهُنَّ أَجْرَهُنَّ وَأَتَمِّرُوا بَيْنَكُمْ بِمَعْرُوفٍ
وَإِنْ تَعَاسَرْتُم فَاسْتَرْضِعْ لَهُ وَأُخْرَى ﴿٦٦﴾

فيه أربع مسائل :

الأولى - قوله تعالى : **(أَسْكِنُوهُمْ مِنْ حَيْثُ سَكَنْتُمْ مِنْ وَجْدِكُمْ)** قال أشهب عن
مالك : يخرج عنها إذا طلقها ويتركها فى المنزل ؛ لقوله تعالى : **« أَسْكِنُوهُمْ »** . فلو كان معها
ما قال أسكنوهم . وقال ابن نافع : قال مالك فى قول الله تعالى **« أَسْكِنُوهُمْ مِنْ حَيْثُ سَكَنْتُمْ »**
يعنى المطلقات اللاتى ين من أزواجهن فلا رجعة لهم عليهن وليست حاملا ؛ فلها السكنى
ولا نفقة لها ولا كسوة ؛ لأنها بائن منه ، لايتوارثان ولا رجعة له عليها . وإن كانت حاملا فلها
النفقة والكسوة والمسكن حتى تنقضى عتتها . فاما من لم تين منهن فإنهن نساؤهم يتوارثون ،
ولا يخرجن إلا أن يأذن لهن أزواجهن ماكنن فى عدتهن ، ولم يؤمروا بالسكنى لهن لأن ذلك
لازم لأزواجهن مع نفقتهن وكسوتهن ؛ حوامل كن أو غير حوامل . وإنما أمر الله بالسكنى
للألى ين من أزواجهن مع نفقتهن ؛ قال الله تعالى : **« وَإِنْ كُنَّ أُولَاتٍ حَمْلٍ فَأَنْفِقُوا عَلَيْهِنَّ حَتَّى**
يَضَعْنَ حَمْلَهُنَّ » بفعل عز وجل للحوامل اللاتى قد ين من أزواجهن السكنى والنفقة . قال
ابن العربى : وبسط ذلك وتحقيقه أن الله سبحانه لما ذكر السكنى أطلقها لكل مطلقة ،
فلما ذكر النفقة قيدها بالحمل ؛ فدل على أن المطلقة البائن لا نفقة لها . وهى مسألة عظيمة
قد مهدنا سبلها قرآنًا وسنة ومعنى فى مسائل الخلاف . وهذا ماخذها من القرآن .

قلت : اختلف العلماء في المطلقة ثلاثا على ثلاثة أقوال ؛ فذهب مالك والشافعي أن لها السكنى ولا نفقة لها . وذهب أبي حنيفة وأصحابه أن لها السكنى والنفقة . وذهب أحمد وإسحاق وأبي ثور أن لا نفقة لها ولا سكنى ؛ على حديث فاطمة بنت قيس ، قالت : دخلت إلى رسول الله صلى الله عليه وسلم ومعي أخو زوجي فقلت : إن زوجي طلقني وإن هذا يزعم أن ليس لي سكنى ولا نفقة ؟ قال : ” بل لك السكنى ولك النفقة “ . قال : إن زوجها طلقها ثلاثا . فقال رسول الله صلى الله عليه وسلم : ” إنما السكنى والنفقة على من له عليها الرجعة “ . فلما قدمت الكوفة طلبني الأسود بن يزيد ليسألني عن ذلك ، وإن أصحاب عبد الله يقولون : إن لها السكنى والنفقة . نرحم الدارقطني . ولفظ مسلم عنها : أنه طلقها زوجها في عهد النبي صلى الله عليه وسلم ، وكان أنفق عليها نفقة دُون ؛ فلما رأت ذلك قالت : والله لأعلمن رسول الله صلى الله عليه وسلم ، فإن كان لي نفقة أخذت الذي يصلحني وإن لم تكن لي نفقة لم أأخذ شيئا . قالت : فذكرت ذلك لرسول الله صلى الله عليه وسلم فقال : ” لا نفقة لك ولا سكنى “ . وذكر الدارقطني عن الأسود قال : قال عمر لما بلغه قول فاطمة بنت قيس : لا نجيز في المسلمين قول امرأة . وكان يجعل للمطلقة ثلاثا السكنى والنفقة . وعن الشعبي قال : لقيني الأسود بن يزيد فقال : يا شعبي ، أتق الله وأرجع عن حديث فاطمة بنت قيس ؛ فإن عمر كان يجعل لها السكنى والنفقة . قلت : لا أرجع عن شيء حدثتني [به]^(١) فاطمة بنت قيس عن رسول الله صلى الله عليه وسلم .

قلت : ما أحسن هذا . وقد قال قتادة وابن أبي ليلى : لا سكنى إلا للرجعية ؛ لقوله تعالى : «لَا تَدْرِي لَعَلَّ اللَّهَ يُحْدِثُ بَعْدَ ذَلِكَ أَمْرًا» ، وقوله تعالى : «أَسْكِنُوهُنَّ» راجع إلى ما قبله ، وهي المطلقة الرجعية . والله أعلم . ولأن السكنى تابعة للنفقة وجارية مجراها ؛ فلما لم تجب للبتوة نفقة لم يجب لها سكنى . وحجة أبي حنيفة أن للبتوة النفقة قوله تعالى : «وَلَا تُضَارُّوهُنَّ لِتُضَيِّقُوا عَلَيْهِنَّ» وترك النفقة من أكبر الأضرار . وفي إنكار عمر على فاطمة

(١) زيادة عن سنن الدارقطني .

قولها مايتين هذا، ولأنها معتدة تستحق السكنى عن طلاق فكانت لها النفقة كالرجعية، ولأنها محبوسة عليه لحقه فاستحققت النفقة كالزوجة، ودليل مالك قوله تعالى: «وإن كن أولات حمل» الآية . على ما تقدم بيانه . وقد قيل : إن الله تعالى ذكر المطلقة الرجعية وأحكامها أول الآية إلى قوله : «ذوى عدل منكم» ثم ذكر بعد ذلك حكماً يعم المطلقات كلهن من تعديد الأشهر وغير ذلك، وهو عام في كل مطلقة، فرجع ما بعد ذلك من الأحكام إلى كل مطلقة .

الثانية - قوله تعالى : ((مِنْ وَجْدِكُمْ)) أى من سَعَتِكُمْ ؛ يقال وَجَدْتُ فى المال أجد وَجْدًا [وَجْدًا وَوَجْدًا] وَجْدَةً ، والوجد : الغنى والمقدرة ، وقراءة العامة بضم الواو . وقرأ الأعرس والزهرى بفتحها ، ويعقوب بكسرها . وكلها لغات فيها .

الثالثة - قوله تعالى : ((وَلَا تُضَارُّوهُنَّ لِتُضَيِّقُوا عَلَيْهِنَّ)) قال مجاهد : فى المسكن . مقاتل : فى النفقة ؛ وهو قول أبى حنيفة . وعن أبى الضحى : هو أن يطلقها فإذا بقى يومان من عدتها راجعها ثم طلقها .

الرابعة - قوله تعالى : ((وَإِنْ كُنَّ أُولَاتٍ حَمْلٌ فَأَنْفِقُوا عَلَيْهِنَّ حَتَّى يَضَعْنَ حَمْلَهُنَّ)) لا خلاف بين العلماء فى وجوب النفقة والسكنى للحامل المطلقة ثلاثا أو أقل منهن حتى تضع حملها . فأما الحامل المتوفى عنها زوجها فقال على وآبن عمر وآبن مسعود وشريح والنخعي والشعبي وحماد وآبن أبى ليلى وسفيان والضحاك : يُنفق عليها من جميع المال حتى تضع . وقال آبن عباس وآبن الزبير وجابر بن عبد الله ومالك والشافعي وأبو حنيفة وأصحابهم : لا ينفق عليها إلا من نصيبها . وقد مضى فى « البقرة » بيانه^(١) .

قوله تعالى : ((فَإِنْ أَرْضَعْنَ لَكُمْ)) فيه أربع مسائل :

الأولى - قوله تعالى : ((فَإِنْ أَرْضَعْنَ لَكُمْ)) - يعنى المطلقات - أولادكم منهن فعلى الآباء أن يعطوهن أجرة إرضاعهن . وللرجل أن يستأجر أمهاته للرضاع كما يستأجر أجنبية .

(١) الزوار ثلاثة . (٢) فى نسخة من الأصل : « وأصحابه » . (٣) راجع ج ٣ ص ١٨٥

ولا يجوز عند أبي حنيفة وأصحابه الاستئجار إذا كان الولد منهنّ ما لم يَبَيّن . ويجوز عند الشافعي .
وتقدّم القول في الرضاع في « البقرة » و « النساء » مستوفى ^(١) والله الحمد .

الثانية — قوله تعالى : « وَأَتِمُّوا بَيْنَكُمْ بِمَعْرُوفٍ » هو خطاب للأزواج والزوجات ؛
أى وليقبل بعضكم من بعض ما أمره به من المعروف الجميل . والجميل منها إرضاع الولد من
غير أجرة . والجميل منه توفير الأجرة عليها للإرضاع . وقيل : اتّمروا في رضاع الولد فيما بينكم
بمعروف حتى لا يلحق الولد إضرار . وقيل : هو الكسوة والدثار . وقيل : معناه لا تضار
والدة بولدها ولا مولود له بولده .

الثالثة — قوله تعالى : « وَإِنْ تَعَاَسَرْتُمَ » أى فى أجرة الرضاع فأبى الزوج أن يعطى
الأم رضاعها وأبت الأم أن ترضعه فليس له إكراهها ؛ وليست أجرة مرضعة غير أمه . وقيل :
معناه وإن تضام يقيم وتضام كسّم فليست رضع لولده غيرها ؛ وهو خبر فى معنى الأمر . وقال
الضحاك : إن أبت الأم أن ترضع استأجر لولده أخرى ، فإن لم يقبل أجبرت أمه على الرضاع
بالأجر . وقد اختلف العلماء فىمن يجب عليه رضاع الولد على ثلاثة أقوال : قال طهطا :
رضاع الولد على الزوجة ما دامت الزوجية ؛ إلا لشرفها وموضعها فعلى الأب رضاعه يومئذ
فى ماله . الثانى — قال أبو حنيفة : لا يجب على الأم بحال ، الثالث — يجب عليها
فى كل حال .

الرابعة — فإن طلقها فلا يلزمها رضاعه إلا أن يكون غير قابل ثدى غيرها فيلزمها
حينئذ الإرضاع . فإن اختلفا فى الأجر فإن دعت إلى أجر مثاتها وأمتنع الأب إلا تبرعاً فالأم
أولى بأجر المثل إذا لم يجد الأب متبرعاً . وإن دعا الأب إلى أجر المثل وامتنعت الأم لتطلب
شططاً فالأب أولى به . فإن أعسر الأب بأجرتها أخذت جبراً برضاع ولدها .

قوله تعالى : **لِيُنْفِقْ ذُو سَعَةٍ مِّن سَعَتِهِ وَمَن قُدِرَ عَلَيْهِ رِزْقُهُ فَلْيُنْفِقْ مِمَّا آتَاهُ اللَّهُ لَا يُكَلِّفُ اللَّهُ نَفْسًا إِلَّا مَاءً أَتَاهَا سَيَجْعَلُ اللَّهُ بَعْدَ عُسْرٍ يُسْرًا** ﴿٧٠﴾

فيه أربع مسائل :

الأولى — قوله تعالى : **(لِيُنْفِقْ)** أى لينفق الزوج على زوجته وعلى ولده الصغير على قدر وسعه حتى يوسع عليهما إذا كان موسعاً عليه . ومن كان فقيراً فعلى قدر ذلك . فتقدر النفقة بحسب الحالة من المنفق والحاجة من المنفق عليه بالاجتهاد على مجرى العادة ؛ فينظر المفتي إلى قدر حاجة المنفق عليه ثم ينظر إلى حالة المنفق ، فإن احتملت الحالة أهضاها عليه ، فإن افتضرت حالته على حاجة المنفق عليه ردها إلى قدر احتماله . وقال الإمام الشافعي رضى الله عنه وأصحابه : النفقة مقدرة محددة ، ولا اجتهاد لحاكم ولا لمفتٍ فيها . وتقديرها هو بحال الزوج وحده من يسره وعُسره ، ولا يعتبر بحالها وكفايتها . قالوا : فيجب لأبنة الخليفة ما يجب لأبنة الحارس . فإن كان الزوج موسراً لزمه مُدان ، وإن كان متوسطاً فمُدٌّ ونصف ، وإن كان معسراً فمُدٌّ . واستدلوا بقوله تعالى : **«لِيُنْفِقْ ذُو سَعَةٍ مِّن سَعَتِهِ»** الآية . بفعل الاعتبار بالزوج في اليسر والعسر دونها ؛ ولأن الاعتبار بكفايتها لا سبيل إلى علمه للحاكم ولا لغيره ؛ فيؤدى إلى الخصومة ؛ لأن الزوج يدعى أنها تلتبس فوق كفايتها ، وهى تزعم أن الذى تطلبه قدر كفايتها . فجعلناها مقدرة قطعاً للخصومة . والأصل فى هذا عندهم قوله تعالى : **«لِيُنْفِقْ ذُو سَعَةٍ مِّن سَعَتِهِ»** — كما ذكرنا — ، وقوله : **«عَلَى الْمَوْسِعِ قَدْرُهُ وَعَلَى الْمُقْتِرِ قَدْرُهُ»** . والجواب أن هذه الآية لا تعطى أكثر من فرق بين نفقة النى والفقير ، وأنها تختلف بعسر الزوج ويسره . وهذا مُسَلَّم . فأما إنه لا اعتبار بحال الزوجة على وجهه فليس فيه ، وقد قال الله تعالى : **«وَعَلَى الْمَوْلُودِ لَهُ رِزْقُهُنَّ وَكِسْوَتُهُنَّ بِالْمَعْرُوفِ»** ^(١) وذلك يقتضى تعلق المعروف فى حقهما ؛ لأنه لم يخص فى ذلك واحداً منهما . وليس من

المعروف أن يكون كفاية الغنية مثل نفقة الفقيرة ؛ وقد قال رسول الله صلى الله عليه وسلم
لهند : « خُذِي مَا يَكْفِيكَ وَوَلَدِكَ بِالْمَعْرُوفِ » . فأحاطها على الكفاية حين علم السَّعة من حال
أبي سفيان الواجب عليه بطلبها ، ولم يقل لها لا اعتبار بكفايتك وأن الواجب لك شيء مقدر ،
بل رَدَّها إلى ما يعلمه من قدر كفايتها ولم يعلقه بمقدار معلوم ، ثم ما ذكره من التحديد يحتاج
إلى توقيف ؛ والآية لا تقتضيه .

الثانية — روى أن عمر رضى الله عنه فرض للنفوس مائة درهم ، وفرض له عثمان
خمسين درهما . ابن العربي : « واحتمل أن يكون هذا الاختلاف بحسب اختلاف السنين
أو بحسب حال القدر في التسعير لثمن القوت والملبس ، وقد روى محمد بن هلال المُرزِّي قال :
حدثني أبي وجدتني أنها كانت ترد على عثمان ففقدتها فقال لأهله : مالي لا أرى فلانة ؟
فقلت امرأته : يا أمير المؤمنين ، ولدت الليلة ؛ فبعث إليها بخمسين درهما وشقيقة سنبلانية^(١) .
ثم قال : هذا عطاء ابنك وهذه كسوته ، فإذا صرَّت له سنة رفعناه إلى مائة . وقد أُتيَ عليٌّ^(٢)
رضي الله عنه بمنبوذ ففرض له مائة . قال ابن العربي : « هذا الفرض قبل الفطام مما يختلف
فيه العلماء ؛ فمنهم من رآه مستحبا لأنه داخل في حكم الآية ، ومنهم من رآه واجبا لما تجدد
من حاجته وعرض من مؤنته ؛ وبه أقول . ولكن يختلف قدره بحاله عند الولادة وبحاله
عند الفطام . وقد روى سفيان بن وهب أن عمر أخذ المِثْدَ والقِسْطَ بيد فقال : إني
فرضت لكل نفس مسامة في كل شهر مِثْدَى حِنْطَةٍ وقِسْطَى خَلٍّ وقِسْطَى زَيْتٍ . زاد غيره :
وقال إنا قد أجرينا^(٣) لكم أعطيناكم وأرزاقكم في كل شهر ، فمن انتقصها فعل الله به كذا وكذا ؛
فدعا عليه . قال أبو الدرداء : كم سُنَّةَ رَاشِدَةٍ مَهْدِيَةٍ قد سنَّها عمر رضى الله عنه في أمة محمد
صلى الله عليه وسلم ! والمِثْدُ والقِسْطُ كيلان شاميان في الطعام والإدام ؛ وقد دُرِّسَا بعرف آخر .

(١) الشقيقة : تصغير شقة ، وهي جنس من الثياب . وقيل هي نصف ثوب . والسنبلاقي (من الثياب) :

السايف الطويل الذي قد أسبل . وسنبل ثوبه : إذا أسبله وجره من خلفه أو أمامه .

(٢) المنبوذ : القبط ؛ وصحى القبط منبوزا لأن أمه رمته على الطريق . (٣) في ابن العربي : « أجزنا » .

فأما المَدُّ فُدْرِسٌ إلى الكِلْجَةِ . وأما القِسطُ فُدْرِسٌ إلى الكِيلِ ، ولكن التقدير فيه عندنا رُبْعَانِ في الطعامِ وَثَمَانٌ في الإدامِ . وأما الكِسْوَةُ فبقدر العادة قِمَاصٌ وسراويل وجُبَّةٌ في الشتاء وكساء وإزار وحصير . وهذا الأصل ، ويتريد بحسب الأحوال والعادة » .

الثالثة — هذه الآية أصل في وجوب الثقة للولد على الوالد دون الأم ؛ خلافاً لمحمد بن المُوَازٍ يقول : إنها على الأبوين على قدر الميراث . ابن العربي : ولعلَّ محمداً أراد أنها على الأم عند عدم الأب . وفي البخاريّ عن النبيّ صلى الله عليه وسلم : ” تقول لك المرأة أنفق علىّ وإلا فطلقني ويقول لك العبد أنفق علىّ واستعماضي ويقول لك ولدك أنفق علىّ إلى من تكفي ” فقد تعاضد القرآن والسنة وتواردتا في شريعة واحدة .

الرابعة — قوله تعالى : ﴿ لَا يُكَلِّفُ اللَّهُ نَفْسًا إِلَّا مَا آتَاهَا ﴾ أي لا يكلف الفقير مثل ما يكلف الغني . ﴿ سَيَجْعَلُ اللَّهُ بَعْدَ عُسْرٍ يُسْرًا ﴾ أي بعد الضيق غنى ، وبعد الشدة سعة .

قوله تعالى : وَكَأَيِّنْ مِنْ قَرْيَةٍ عَتَتْ عَنْ أَمْرِ رَبِّهَا وَرُسُلِهِ فَحَاسَبْنَاهَا حِسَابًا شَدِيدًا وَعَذَّبْنَاهَا عَذَابًا ثُكْرًا ﴿١﴾ فَذَاقَتْ وَبَالَ أَمْرِهَا وَكَانَ عَاقِبَةُ أَمْرِهَا خُسْرًا ﴿٢﴾ أَعَدَّ اللَّهُ لَهُمْ عَذَابًا شَدِيدًا فَاتَّقُوا اللَّهَ يَتَأُولَىٰ آلَ أَلْبَابِ الَّذِينَ ءَامَنُوا قَدْ أَنزَلَ اللَّهُ إِلَيْكُمْ ذِكْرًا ﴿٣﴾ رَسُولًا يَتْلُوا عَلَيْكُمْ ءَايَاتِ اللَّهِ مُبَيِّنَاتٍ لِيُخْرِجَ الَّذِينَ ءَامَنُوا وَعَمِلُوا الصَّالِحَاتِ مِنَ الظُّلُمَاتِ إِلَى النُّورِ وَمَنْ يُؤْمِنْ بِاللَّهِ وَيَعْمَلْ صَالِحًا يُدْخِلْهُ جَنَّاتٍ تَجْرِي مِنْ تَحْتِهَا الْأَنْهَارُ خَالِدِينَ فِيهَا أَبَدًا قَدْ أَحْسَنَ اللَّهُ لَهُ رِزْقًا ﴿٤﴾

قوله تعالى : ﴿ وَكَأَيِّنْ مِنْ قَرْيَةٍ ﴾ لما ذكر الأحكام ذكر وحذر مخالفة الأمر ،
 وذكر عتو قوم وحلول العذاب بهم . وقد مضى القول في « كَأَيِّنْ » في « آل عمران »^(١)
 والحمد لله . ﴿ عَمَّتْ عَنْ أَمْرِ رَبِّهَا ﴾ أى عصت ؛ يعنى القرية والمراد أهلها . ﴿ فَحَاسِبْنَاهَا
 حِسَابًا شَدِيدًا ﴾ أى جازيناها بالعذاب في الدنيا . ﴿ وَعَذَّبْنَاهَا عَذَابًا نُكَرًا ﴾ في الآخرة .
 وقيل : في الكلام تقديم وتأخير ؛ فعذبناها عذاباً نُكْرًا في الدنيا بالجوع والفتحط والسيف
 والتخسف والنسخ وسائر المصائب ، وحاسبناها في الآخرة حساباً شديداً . والنُكْر : المنكر .
 وقُرئ مُخَفَّفًا وَمُتَقَلًّا ؛ وقد مضى في سورة « الكهف »^(٢) . ﴿ فَذَاقَتْ وَبَالَ أَمْرِهَا ﴾ أى
 عاقبة كفرها . ﴿ وَكَانَ عَاقِبَةُ أَمْرِهَا خُسْرًا ﴾ أى هلاكاً في الدنيا بما ذكرناه ، والآخرة بهمهم .
 وجرى بلفظ الماضى كقوله تعالى : « وَتَادَى أَصْحَابُ الْجَنَّةِ أَصْحَابُ النَّارِ » ونحو ذلك ؛ لأن
 المنتظر من وعد الله ووعيده ما بقى في الحقيقة ؛ وما هو كائن فكان قد . ﴿ أَعَدَّ اللَّهُ لَهُمْ عَذَابًا
 شَدِيدًا ﴾ بين ذلك الخسر وأنه عذاب جهنم في الآخرة . ﴿ فَاتَّقُوا اللَّهَ يَا أُولِي الْأَلْبَابِ ﴾
 أى العقول . ﴿ الَّذِينَ آمَنُوا ﴾ بدل من « أُولَى الْأَلْبَابِ » أو نعت لهم ؛ أى يا أُولَى الْأَلْبَابِ
 الذين آمنتم بالله اتقوا الله الذى أنزل عليكم القرآن ؛ أى خافوه واعملوا بطاعته واتقوا عن
 معاصيه . وقد تقدم . ﴿ رَسُولًا ﴾ قال الزجاج : إنزال الذكر دليل على إضمار أرسل ؛ أى
 أنزل إليكم قرآناً وأرسل رسولا . وقيل : إن المعنى قد أنزل الله إليكم صاحب ذكر رسولاً ؛
 فـ « رسولاً » نعت المذكور على تقدير حذف المضاف . وقيل : إن رسولاً معمول للذكر لأنه
 مصدر ؛ والتقدير : قد أنزل الله إليكم أن ذكر رسولاً . ويكون ذكره الرسول قوله : « ^{مجدد} مجد
 رَسُولُ اللَّهِ » . ويجوز أن يكون « رسولاً » بدلا من ذكر ؛ على أن يكون « رسولاً » بمعنى
 رسالة ، أو على أن يكون على بابه ويكون محمولا على المعنى ؛ كأنه قال : قد أظهر الله لكم
 ذكرا رسولاً ؛ فيكون من باب بدل الشيء من الشيء وهو هو . ويجوز أن ينتصب « رسولاً »
 على الإغراء كأنه قال : اتبعوا رسولاً . وقيل : الذكر هنا الشرف ؛ نحو قوله تعالى : « لَقَدْ

(١) راجع ج ٤ ص ٢٢٨ (٢) يلاحظ أن الذى مضى هو في سورة « القدر » لا في سورة الكهف .

راجع ج ١٧ ص ١٢٩ (٣) آية ٤٤ سورة الأعراف .

أَنْزَلْنَا إِلَيْكُمْ كِتَابًا فِيهِ ذِكْرُكُمْ^(١) ، وقوله تعالى : « وَإِنَّهُ لَذِكْرٌ لَّكَ وَلِقَوْمِكَ »^(٢) ؛ ثم بين هذا الشرف فقال : « رسولاً » . والأكثر على أن المراد بالرسول هنا محمد صلى الله عليه وسلم . وقال الكلبي : هو جبريل ؛ فيكونان جميعاً منزليين . (يَتْلُو عَلَيْكُمْ آيَاتِ اللَّهِ) نعت لرسول . و « آيات الله » القرآن . (مُبَيِّنَاتٍ) قراءة العامة بفتح الياء . أى بيّنها الله . وقرأ ابن عامر وحفص وحزرة والكسائي بكسرها ؛ أى يبين لكم ما تحتاجون إليه من الأحكام . والأولى قراءة ابن عباس واختيار أبي عبيد وأبي حاتم ؛ لقوله تعالى : « قَدْ بَيَّنَّا لَكُمُ الْآيَاتِ » . (يُخْرِجَ الَّذِينَ آمَنُوا وَعَمِلُوا الصَّالِحَاتِ) أى من سبق له ذلك فى علم الله . (مِنَ الظُّلُمَاتِ) أى من الكفر . (إِلَى النُّورِ) الهدى والإيمان . قال ابن عباس : نزلت فى مؤمنى أهل الكتاب . وأضاف الإخراج إلى الرسول لأن الإيمان يحصل منه بطاعته .

قوله تعالى : (وَمَنْ يُؤْمِنْ بِاللَّهِ وَيَعْمَلْ صَالِحًا نُدْخِلْهُ جَنَّاتٍ تَجْرِي مِنْ تَحْتِهَا الْأَنْهَارُ) . قرأ نافع وابن عامر بالنون ، والباقون بالياء . (قَدْ أَحْسَنَ اللَّهُ لَهُ رِزْقًا) أى وسّع الله له فى الجنات .

قوله تعالى : اللَّهُ الَّذِي خَلَقَ سَبْعَ سَمَوَاتٍ وَمِنَ الْأَرْضِ مِثْلَهُنَّ يَتَنَزَّلُ الْأَمْرُ بَيْنَهُنَّ لِتَعْلَمُوا أَنَّ اللَّهَ عَلَى كُلِّ شَيْءٍ قَدِيرٌ وَأَنَّ اللَّهَ قَدْ أَحَاطَ بِكُلِّ شَيْءٍ عِلْمًا ﴿١٢﴾

قوله تعالى : (اللَّهُ الَّذِي خَلَقَ سَبْعَ سَمَوَاتٍ وَمِنَ الْأَرْضِ مِثْلَهُنَّ) دل على كمال قدرته وأنه يقدر على البعث والحساب . ولا خلاف فى السموات أنها سبع بعضها فوق بعض ؛ دل على ذلك حديث الإسراء وغيره^(٣) . ثم قال : (وَمِنَ الْأَرْضِ مِثْلَهُنَّ) أى سبعاً . واختلف فىمن على قولين : أحدهما — وهو قول الجمهور — أنها سبع أرضين طباقاً بعضها فوق بعض ،

(١) آية ١٠ سورة الأنبياء . (٢) آية ٤٤ سورة الزمر . (٣) راجع ج ١٠ ص ٢٠٥ .

بين كل أرض وأرض مسافة كما بين السماء والسماء ، وفي كل أرض سكان من خلق الله . وقال الضحاك : « وَمِنَ الْأَرْضِ مِثْلَهُنَّ » أى سبعاً من الأرضين ، ولكنها مطبقة بعضها على بعض من غير فتوق بخلاف السموات . والأول أصح ، لأن الأخبار دالة عليه في الترمذى والنسائى وغيرهما . وقد مضى ذلك مبيناً في « البقرة » . وقد نرجح أبو نعيم قال : حدثنا محمد ابن علي بن حبيش قال : حدثنا إسماعيل بن إسحاق السراج ، (ح) وحدثنا أبو محمد بن حبان قال : حدثنا عبد الله بن محمد بن ناجية قال : حدثنا سويد بن سعيد قال حدثنا حفص ابن ميسرة عن موسى بن عقبة عن عطاء بن أبي مروان عن أبيه أن كعباً حلف له بالذي فلق البحر لموسى أن صهيياً حدثه أن محمداً صلى الله عليه وسلم لم يرق قرية يريد دخولها إلا قال حين يراها : « اللَّهُمَّ رَبَّ السَّمَاوَاتِ السَّبْعِ وَمَا أَظْلَلَنَ رَبُّ الْأَرْضِينَ السَّبْعِ وَمَا أَقْلَلَنَ رَبُّ الشَّيَاطِينِ وَمَا أَضْلَلَنَ رَبُّ الرِّيَّاحِ وَمَا أَذْرَيْنَ إِنَّا نَسْأَلُكَ خَيْرَ هَذِهِ الْقَرْيَةِ وَخَيْرَ أَهْلِهَا وَنَعُوذُ بِكَ مِنْ شَرِّهَا وَشَرِّ أَهْلِهَا وَشَرِّ مَا فِيهَا » . قال أبو نعيم : هذا حديث ثابت من حديث موسى بن عقبة تفرد به عن عطاء . روى عنه ابن أبي الزناد وغيره . وفي صحيح مسلم عن سعيد بن زيد قال : سمعت النبي صلى الله عليه وسلم يقول : « مَنْ أَخَذَ شَبْرًا مِنَ الْأَرْضِ ظُلْمًا فَإِنَّهُ يُطَوَّقُهُ يَوْمَ الْقِيَامَةِ مِنْ سَبْعِ أَرْضِينَ » . ومثله حديث عائشة ، وأبين منهما حديث أبي هريرة قال قال رسول الله صلى الله عليه وسلم : « لَا يَأْخُذُ أَحَدٌ شَبْرًا مِنَ الْأَرْضِ بِغَيْرِ حَقِّهِ إِلَّا طَوَّقَهُ اللَّهُ إِلَى سَبْعِ أَرْضِينَ يَوْمَ الْقِيَامَةِ » . قال المساوردي : وعلى أنها سبع أرضين بعضها فوق بعض تختص دعوة أهل الإسلام بأهل الأرض العليا ، ولا تلزم من في غيرها من الأرضين وإن كان فيها من يعقل من خلق مميّز . وفي مشاهدتهم السماء واستمدادهم الضوء منها قولان : أحدهما — أنهم يشاهدون السماء من كل جانب من أرضهم ويستمدون الضوء منها . وهذا قول من جعل الأرض ميسوطة . والقول الثاني — أنهم لا يشاهدون السماء ،

(١) راجع ج ١ ص ٣٥٨ . (٢) جرت عادة المحققين أنه إذا كان الحديث إسناده أراً كثر ،

كتبوا عند الانتقال من إسناده إلى إسناده « ح » وهي حاء مهمله مفردة . (راجع مقدمة النووي على صحيح مسلم) .

(٣) في بعض نسخ الأصل : « وحدثنا محمد ... » . (٤) في الأصول : « فيمن » .

وأن الله تعالى خلق لهم ضيياء يستمدونه . وهذا قول من جعل الأرض كالكرة .
وفي الآية قول ثالث حكاه الكلبي عن أبي صالح عن ابن عباس أنها سبع أرضين منبسطة ؛
ليس بعضها فوق بعض ، تفترق بينها البحار وتظل جميعهم السماء . فلي هذا إن لم يكن
لأحد من أهل الأرض وصول إلى أرض أخرى اختصت دعوة الإسلام بأهل هذه
الأرض ، وإن كان لقوم منهم وصول إلى أرض أخرى احتمال أن تلزمهم دعوة الإسلام
عند إمكان الوصول إليهم ؛ لأن فصل البحار إذا أمكن سلوكها لا يمنع من لزوم ما عم
حكمه ، واحتمل ألا تلزمهم دعوة الإسلام لأنها لو لزمهم لكان النص بها وارداً ، ولكان صلي
الله عليه وسلم بها مأموراً . والله أعلم ما استأثر بعلمه ، وصواب ما أشبهه على خلقه . ثم قال :
﴿ يَتَنَزَّلُ الْأَمْرُ بَيْنَهُنَّ ﴾ قال مجاهد : يتنزل الأمر من السموات السبع إلى الأرضين السبع .
وقال الحسن : بين كل سماءين أرض وأمر . والأمر هنا الوحي ؛ في قول مقاتل وغيره .
وعليه فيكون قوله « بينهن » إشارة إلى بين هذه الأرض العليا التي هي أدناها وبين السماء
السابعة التي هي أعلاها . وقيل : الأمر القضاء والقدر . وهو قول الأكثرين . فعلى هذا
يكون المبادي قوله تعالى : « بينهن » إشارة إلى ما بين الأرض السفلى التي هي أقصاها وبين
السماء السابعة التي هي أعلاها . وقيل : « يَتَنَزَّلُ الْأَمْرُ بَيْنَهُنَّ » بحياة بعض وموت بعض
وغنى قوم وفقير قوم . وقيل : هو ما يُدبر فيهن من عجيب تدبيره ؛ فينزل المطر ويخرج النبات
ويأتي بالليل والنهار ، والصيف والشتاء ، ويخلق الحيوانات على اختلاف أنواعها وهيئاتها ؛
فينقلهم من حال إلى حال . قال ابن كيسان : وهذا على مجال اللغة واتساعها ؛ كما يقال
للوت : أمر الله ؛ وللريح والسحاب ونحوها . ﴿ لَتَعْلَمُوا أَنَّ اللَّهَ عَلَى كُلِّ شَيْءٍ قَدِيرٌ ﴾ يعني أن
من قدر على هذا الملك العظيم فهو على ما بينهما من خلقه أقدر ، ومن العفو والانتقام أمكن ؛
وإن استوى كل ذلك في مقدوره وممكنه ^(١) . ﴿ وَأَنَّ اللَّهَ قَدْ أَحَاطَ بِكُلِّ شَيْءٍ عِلْمًا ﴾ فلا يخرج
شيء عن علمه وقدرته . ونصب « عِلْمًا » على المصدر المؤكد ؛ لأن « أحاط » بمعنى علم .
وقيل : بمعنى وأن الله أحاط إحاطة عِلْمًا .

(١) قوله : « وممكنه » يريد « وإمكانه » ولم ترد في كتب اللغة .

سورة التحريم

مَدَنِيَّةٌ فِي قَوْلِ الْجَمِيعِ . وَهِيَ اثْنَتَا عَشْرَةَ آيَةً . وَتُسَمَّى سُورَةَ « النَّبِيِّ » .

بِسْمِ اللَّهِ الرَّحْمَنِ الرَّحِيمِ

يَا أَيُّهَا النَّبِيُّ لِمَ تُحَرِّمُ مَا أَحَلَّ اللَّهُ لَكَ تَبْتَغِي مَرْضَاتَ أَزْوَاجِكَ
وَاللَّهُ غَفُورٌ رَحِيمٌ ﴿١﴾

قوله تعالى : (يَا أَيُّهَا النَّبِيُّ لِمَ تُحَرِّمُ مَا أَحَلَّ اللَّهُ لَكَ) فيه خمس مسائل :

الأولى — قوله تعالى : (يَا أَيُّهَا النَّبِيُّ لِمَ تُحَرِّمُ مَا أَحَلَّ اللَّهُ لَكَ) ثبت في صحيح مسلم عن عائشة رضي الله عنها أن النبي صلى الله عليه وسلم ، كان يمكث عند زينب بنت جحش فيشرب عندها عسلاً ؛ قالت : فتواطأت أنا وحفصة أن آتينا ما دخل عليها رسول الله صلى الله عليه وسلم فلتقل : إني أجد منك ريح مغاير ! ^(١) أكلت مغاير ! ؟ فدخل على إحداهما فقالت له ذلك . فقال : « بل شربت عسلاً عند زينب بنت جحش ولن أعود له » . فنزل « لِمَ تُحَرِّمُ مَا أَحَلَّ اللَّهُ لَكَ — إِنْ تُبَيِّنْ » (لعائشة وحفصة) ، « وَإِذْ أَسْرَ النَّبِيُّ إِلَى بَعْضِ أَزْوَاجِهِ حَدِيثاً » لقوله : « بل شربت عسلاً » . وعنها أيضاً قالت : كان رسول الله صلى الله عليه وسلم يحب الخلواء والعسل ، فكان إذا صلى العصر دار على نسائه فيدئرنه منهن ؛ فدخل على حفصة فاحتبس عندها أكثر مما كان يحتبس ؛ فسألت عن ذلك فقيل لي : أهدت لها امرأة من قومها عكة من عسل ، فسقت رسول الله صلى الله عليه وسلم منه شربة . فقلت : أما والله لنتحالتن له ، فذكرت ذلك لسودة وقلت : إذا دخل عليك فإنه سيئدؤو منك فقولي له : يا رسول الله ، أكلت مغاير ؟ فإنه سيقول لك لا . فقولي [له] : ما هذه الريح ؟ — وكان رسول الله صلى الله عليه وسلم يشتد عليه أن يوجد منه ريح — فإنه

(١) سيذكر المؤلف رحمه الله معنى هذه الكلمة والكلمات الآتية في هذا الحديث .

سيقول لك سَقَتْنِي حَفْصَةُ شَرْبَةَ عَسَلٍ ، فقول لي : جَرَسَتْ نَحْلُهُ العُرْفُطُ ، وسأقول ذلك له ، وقوله أَنْتِ يَا صَفِيَّةُ ، فلما دخل على سَوْدَةَ — قالت — : تقول سَوْدَةُ والله الذي لا إله إلا هو لقد يَكْدُتُ أَنْ أَبَادِيَهُ بِالَّذِي قَلَّتْ لِي ، وإِنَّه لَعَلَى الْبَابِ ، فَرَقًّا مِنْكَ . فلما دنا رسول الله صلى الله عليه وسلم قالت : يا رسول الله ، أَكَلْتُ مَغَايِرَ ؟ قال : « لا » قالت : فما هذه الريح ؟ قال : « سَقَتْنِي حَفْصَةُ شَرْبَةَ عَسَلٍ » قالت : جَرَسَتْ نَحْلُهُ العُرْفُطُ . فلما دخل على قلت له مثل ذلك . ثم دخل على صَفِيَّةَ فقالت بمثل ذلك . فلما دخل على حَفْصَةَ قالت : يا رسول الله ، أَلَا أَسْقِيكَ مِنْهُ . قال : « لا حاجة لي به » قالت : تقول سَوْدَةُ سبحان الله ! [والله] لقد حَرَمَنَاهُ . قالت : قلت لها أَسْكِنِي . ففى هذه الرواية أن التى شرب عندها العسل حَفْصَةُ ، وفى الأولى زَيْنَبُ . وروى ابن أبي مُلَيْكَةَ عن ابن عباس أنه شربه عند سودة . وقد قيل : إنما هى أُمُّ سَلَمَةَ ؛ رواه أسباط عن السَّيِّدِي . وقاله عطاء بن أبي مسلم . ابن العربى : وهذا كله جهل أو تصوّر بغير علم . فقال باقى نسائه حَسَدًا وَغَيْرَةً لمن شرب ذلك عندها : إنا لنجد منك ريح المغاير . والمغاير : بقلّة أو صمغة متغيرة الرائحة ، فيها حلاوة . واحدها مَغْفُور . وجَرَسَتْ : أَكَلْتُ . والعُرْفُطُ : نبت له ريح كريخ الخمر . وكان عليه السلام يُعْجِبُهُ أَنْ يَوْجَدَ مِنْهُ الرِّيحَ الطَّيِّبَةَ أَوْ يَجِدَهَا ، ويكره الريح الخبيثة لمناجاة المَلَكِ . فهذا قول . وقول آخر — أنه أراد بذلك المرأة التى وهبت نفسها للنبي صلى الله عليه وسلم فلم يقبلها لأجل أزواجه ؛ قاله ابن عباس وعِكْرَمَةُ . والمرأة أُمُّ شَرِيك . وقول ثالث — إن التى حرم مارية القبطية ، وكان قد أهداها له الْمُقَوْقِسُ ملك الإسكندرية . قال ابن إسحاق : هى من كُورَةِ أَنْصَنَ (٣) من بلد يقال له حَفْنُ فَوَاقِعُهَا فِي بَيْتِ حَفْصَةَ . روى الدارقطني عن ابن عباس عن عمر قال : دخل رسول الله صلى الله عليه وسلم بآتم ولده مارية فى بيت حَفْصَةَ ، فوجدته حَفْصَةَ مَعَهَا — وكانت حَفْصَةُ غَابَتْ إِلَى بَيْتِ أَبِيهَا — فقالت له : تُدْخِلُهَا بَيْتِي !

(١) قولها : « أَنْ أَبَادِيَهُ » أى أَبَدُوهُ وَأَفَادِيَهُ وهو لدى الباب لم يَدْنِ مِنِّي يَعِدُ بِالْكَلامِ الذى علمت به .

و « فَرَقًا » أى خَوْفًا مِنْ لَوْمَتِكَ . (٢) أى مَنَعْتَاهُ شَرْبَةَ عَسَلٍ . (٣) أَنْصَنَ (بالفتح ثم السكون

وكسر الصاد المهملة والنون ، مقصور) : مدينة من فواحي الصعيد على شرق النيل .

ما صنعت بي هذا من بين نسائك إلا من هوأني عليك . فقال لها : « لا تذكرى هذا لعائشة فهي على حرام إن قرئتها » قالت حفصة : وكيف تحرم عليك وهي جاريتك ؟ خالف لها ألا يقربها . فقال النبي صلى الله عليه وسلم : « لا تذكرى لأحد » . فذكرته لعائشة ، فألّا لا يدخل على نسائه شهرا ، فاعتزلن تسعا وعشرين ليلة ، فأنزل الله عز وجل « لَمْ يُحَرِّمْ مَا أَحَلَّ اللَّهُ لَكَ » الآية .

الثانية - أصح هذه الأقوال أولها . وأضعفها أوسطها . قال ابن العربي : « أما ضعفه في السند فلمقدم عدالة رواه ، وأما ضعفه في معناه فلا لأن رد النبي صلى الله عليه وسلم للموهوبة ليس تحريما لها ، لأن من رد ما وهب له لم يحرم عليه ، وإنما حقيقة التحريم بعد التحليل . وأما من روى أنه حرم مارية القبطية فهو أمثل في السند وأقرب الى المعنى ، لكنه لم يدون في الصحيح . وروى مراسلا . وقد روى ابن وهب عن مالك عن زيد بن أسلم قال : حرم رسول الله صلى الله عليه وسلم أم إبراهيم فقال : « أنت على حرام والله لا آتينك » ، فأنزل الله عز وجل في ذلك « يَا أَيُّهَا النَّبِيُّ لَمْ يُحَرِّمْ مَا أَحَلَّ اللَّهُ لَكَ » . وروى مثله ابن القاسم عنه . وروى أشهب عن مالك قال : راجعت عمر امرأة من الأنصار في شيء فأقشعرت من ذلك وقال : ما كان النساء هكذا ! قالت : بلى ، وقد كان أزواج النبي صلى الله عليه وسلم يراجعنه . فأخذ ثوبه فخرج إلى حفصة فقال لها : أتراجعين رسول الله صلى الله عليه وسلم ؟ قالت : نعم ، ولو أعلم أنك تكره ما فعلت . فلما بلغ عمر أن رسول الله صلى الله عليه وسلم هجر نساءه قال : رَغِمَ أَنْفُ حَفْصَةَ ، وإنما الصحيح أنه كان في العسل وأنه شربه عند زينب ۝ وتظاهرت عليه عائشة وحفصة فيه ، بغرى ما جرى خالف ألا يشربه وأسر ذلك . ونزلت الآية في الجميع .

الثالثة - قوله تعالى : « لَمْ يُحَرِّمْ » إن كان النبي صلى الله عليه وسلم حرم ولم يخلف فليس ذلك بيمين عندنا ، ولا يحترم قول الرجل : « هذا على حرام » شيئا حاشا الزوجة . وقال أبو حنيفة : إذا أطلق رجل على الماء كول والمشروب دون الملبوس ، وكانت يميناً توجب

الكفارة . وقال زُفر : هو يمين في الكل حتى في الحركة والسكون . وعقول المخالف على أن النبي صلى الله عليه وسلم حرّم العسل فلزمته الكفارة . وقد قال الله تعالى : « قَدْ فَرَضَ اللَّهُ لَكُمْ تَحِلَّةَ أَيْمَانِكُمْ » فسمّاه يميناً . ودليلنا قول الله تعالى : « يَا أَيُّهَا الَّذِينَ آمَنُوا لَا تُحَرِّمُوا طَيِّبَاتِ مَا أَحَلَّ اللَّهُ لَكُمْ وَلَا تَعْتَدُوا ^(١) » ، وقوله تعالى : « قُلْ أَرَأَيْتُمْ مَا أَنْزَلَ اللَّهُ لَكُمْ مِنْ رِزْقٍ فَجَعَلْتُمْ مِنْهُ حَرَامًا وَحَلَالًا قُلْ اللَّهُ أُذِنَ لَكُمْ أَمْ عَلَى اللَّهِ تَفْتَرُونَ ^(٢) » . فذمّ الله المحرّم للحلال ولم يوجب عليه كفارة ، قال الزجاج : ليس لأحد أن يحرم ما أحل الله . ولم يجعل لنبيه صلى الله عليه وسلم أن يحرم إلا ما حرّم الله عليه . فمن قال لزوجه أو أمته : أنت عليّ حرام ، ولم ينو طلاقاً ولا ظهاراً فهذا اللفظ يوجب كفارة اليمين . ولو خاطب بهذا اللفظ جمعا من الزوجات والإماء فعليه كفارة واحدة . ولو حرّم على نفسه طعاما أو شيئا آخر لم يلزمه بذلك كفارة عند الشافعي ومالك ، وتجب بذلك كفارة عند ابن مسعود والثوري وأبي حنيفة .

الرابعة — وأختلف العلماء في الرجل يقول لزوجه : « أنت عليّ حرام » على ثمانية عشر قولاً :

أحدها — لا شيء عليه . وبه قال الشعبي ومسروق وربيعه وأبو سلمة وأصمغ . وهو عندهم كتحريم الماء والطعام ؛ قال الله تعالى : « يَا أَيُّهَا الَّذِينَ آمَنُوا لَا تُحَرِّمُوا طَيِّبَاتِ مَا أَحَلَّ اللَّهُ لَكُمْ ^(٣) » والزوجة من الطيبات ومما أحلّ الله . وقال تعالى : « وَلَا تَقُولُوا لِمَا يَصِفُ أَلْسِنَتُكُمُ الْكَذِبَ هَذَا حَلَالٌ وَهَذَا حَرَامٌ ^(٤) » . وما لم يحرمه الله فليس لأحد أن يحرمه ، ولا أن يصير بتحريمه حراماً . ولم يثبت عن رسول الله صلى الله عليه وسلم أنه قال لما أحله الله هو عليّ حرام . وإنما امتنع من مارية ليمين تقدّمت منه وهو قوله : « والله لا أقربها بعد اليوم » فقليل له : لم تحرم ما أحلّ الله لك ؛ أي لم تمتنع منه بسبب اليمين . يعني أقدم عليه وكفّر .

(١) آية ٨٧ سورة المائدة . (٢) آية ٥٩ سورة يونس .

(٣) آية ٨٧ سورة المائدة . (٤) آية ١١٦ سورة النحل .

وثانيها — أنها يمين يكفرها ؛ قاله أبو بكر الصديق وعمر بن الخطاب وعبد الله بن مسعود وابن عباس وعائشة — رضى الله عنهم — والأوزاعي ؛ وهو مقتضى الآية . قال سعيد بن جبير عن ابن عباس : إذا حرم الرجل عليه امرأته فإنما هي يمين يكفرها . وقال ابن عباس : لقد كان لكم في رسول الله أسوة حسنة ؛ يعنى أن النبي صلى الله عليه وسلم كان حرم جاريته فقال الله تعالى : « لِمَ تُحَرِّمُ مَا أَحَلَّ اللَّهُ لَكَ — إلى قوله تعالى — قَدْ فَرَضَ اللَّهُ لَكُمْ تَحِلَّةَ أَيْمَانِكُمْ » فكفر عن يمينه وصير الحرام يميناً . نرجه الدارقطني .

وثالثها — أنها تجب فيها كفارة وليست بيمين ؛ قاله ابن مسعود وابن عباس أيضا في إحدى روايتيه ، والشافعي في أحد قوليهِ ، وفي هذا القول نظر . والآية تردّه على ما أتى . ورابعها — هي ظهار ؛ ففيها كفارة الظهار ؛ قاله عثمان وأحمد بن حنبل وإسحاق . وخامسها — أنه إن نوى الظهار وهو ينسوى أنها محزمة كتحریم ظهر أمة كان ظهارا . وإن نوى تحریم عينا عليه بنير طلاق تحريماً مطلقاً وجبت كفارة يمين . وإن لم ينو شيئا فعليه كفارة يمين ؛ قاله الشافعي .

وسادسها — أنها طلقة رجعية ؛ قاله عمر بن الخطاب والزهري وعبد العزيز بن أبي سلمة وآبن الماجشون .

وسابعها — أنها طلقة بائنة ؛ قاله حماد بن أبي سليمان وزيد بن ثابت . ورواه آبن خويزَمَدَاد عن مالك .

وثامنها — أنها ثلاث تطليقات ؛ قاله علي بن أبي طالب وزيد بن ثابت أيضا وأبو هريرة . وتاسعها — هي في المدخول بها ثلاث ، وينوى في غير المدخول بها ، قاله الحسن وعلي آبن زيد والحكم . وهو مشهور مذهب مالك .

وعاشرها — هي ثلاث ؛ ولا ينوى بحال ولا في محل وإن لم يدخل ؛ قاله عبيد الملك في المبسوط ، وبه قال آبن أبي ليلى .

(١) كلمة « وإن لم يدخل » ليست في ابن العربي . وعبرة البحر لأبي حيان (ج ٨ ص ٢٨٩) : « هي ثلاث في الوجهين ولا ينوى في شيء » . ونسب أيضا لعبد الملك الماجشون وابن أبي ليلى .

وحدى عشرها — هي في التي لم يدخل بها واحدة ، وفي التي دخل بها ثلاث ؛ قاله أبو مصعب ومحمد بن عبد الحكم^(١) .

وثاني عشرها — أنه إن نوى الطلاق أو الظهار كان ما نوى ، فإن نوى الطلاق فواحدة بائنة إلا أن ينوي ثلاثا ، فإن نوى اثنتين فواحدة . فإن لم ينو شيئا كانت يمينا وكان الرجل مؤثما من أمر أنه ؛ قاله أبو حنيفة وأصحابه ، وبمثله قال زُفر ؛ إلا أنه قال : إذا نوى اثنتين ألزمناه .

وثالث عشرها — أنه لا تنفعه نيّة الظهار وإنما يكون طلاقا ؛ قاله ابن القاسم .
ورابع عشرها — قال يحيى بن عمر : يكون طلاقا ؛ فإن ارتجعها لم يجزله وطؤها حتى يكفر كفارة الظهار .

وخامس عشرها — إن نوى الطلاق فما أراد من أعدداده . وإن نوى واحدة فهي رجعية . وهو قول الشافعي رضي الله عنه ، وروى مثله عن أبي بكر وعمر وغيرهم من الصحابة والتابعين .

وسادس عشرها — إن نوى ثلاثا فثلاثا ، وإن واحدة فواحدة . وإن نوى يمينا فهي يمينا ، وإن لم ينو شيئا فلا شيء عليه . وهو قول سفيان . وبمثله قال الاوزاعي وأبو ثور ؛ إلا أنهما قالا : إن لم ينو شيئا فهي واحدة .

وسابع عشرها — له يتيته ولا يكون أقل من واحدة ؛ قاله ابن شهاب . وإن لم ينو شيئا لم يكن شيء ؛ قاله ابن العربي . ورأيت لسعيد بن جبيرة وهو :

الثامن عشر — أن عليه عتق رقبة وإن لم يجعلها ظهارا . ولست أعلم لها وجهاً ولا يبعد في المقالات عندي .

قلت : قد ذكره الدارقطني في سننه عن ابن عباس فقال : حدثنا الحسين بن إسماعيل قال حدثنا محمد بن منصور قال حدثنا رَوْح قال : حدثنا سفيان الثوري عن سالم الأفتس

(١) في بعض الأصول : « محمد بن الحكم » . (٢) في ابن العربي : « ولا يمتد » .

عن سعيد بن جبير عن ابن عباس أنه أتاه رجل فقال: إني جعلت أمرأتي على حراماً، فقال: كذبت! ليست طليق بحرام؛ ثم تلا «يَا أَيُّهَا النَّبِيُّ لِمَ تُحَرِّمُ مَا أَحَلَّ اللَّهُ لَكَ» عليك أغلظ الكفارات: عتق رقبة. وقد قال جماعة من أهل التفسير: إنه لما نزلت هذه الآية كفر عن يمينه بعتق رقبة، وعاد إلى مارية صلى الله عليه وسلم؛ قاله زيد بن أسلم وغيره.

الخامسة — قال علماؤنا: سبب الاختلاف في هذا الباب أنه ليس في كتاب الله ولا في سنة رسول الله صلى الله عليه وسلم نص ولا ظاهر صحيح يعتمد عليه في هذه المسألة، فتجاذبها العلماء لذلك. فمن تمسك بالبراءة الأصلية فقال: لا حكم، فلا يلزم بها شيء. وأما من قال إنها يمين؛ فقال: سمّاها الله يميناً. وأما من قال: تجب فيها كفارة وليست بيمين؛ فبناه على أحد أمرين: أحدهما — أنه ظن أن الله تعالى أوجب الكفارة فيها وإن لم تكن يميناً. والثاني — أن معنى اليمين عنده التحريم؛ ف وقعت الكفارة على المعنى. وأما من قال: إنها طلقة رجعية؛ فإنه حمل اللفظ على أقل وجوهه، والرجعية محرمة الوطء كذلك؛ فيحمل اللفظ عليه. وهذا يلزم مالكا؛ لقوله: إن الرجعية محرمة الوطء. وكذلك وجه من قال: إنها ثلاث؛ فحمله على أكبر معناه وهو الطلاق الثلاث. وأما من قال: إنه ظهار؛ فلا أنه أقل درجات التحريم؛ فإنه تحريم لا يرفع النكاح. وأما من قال: إنه طلقة بائنة؛ فعول على أن الطلاق الرجعي لا يحزم المطلقة، وأن الطلاق البائن يحزمها. وأما قول يحيى بن عمر فإنه احتاط بأن جملة طلاقاً، فلما ارتجعها احتاط بأن يلزمه الكفارة. ابن العربي: «وهذا لا يصح؛ لأنه جمع بين المتضادين؛ فإنه لا يجتمع ظهار وطلاق في معنى لفظ واحد، فلا وجه للاحتياط فيما لا يصح اجتماعه في الدليل. وأما من قال: إنه ينوي في التي لم يدخل بها؛ فلا أن الواحد تبيينها وتحزمها شرعاً إجماعاً. وكذلك قال من لم يحكم باعتبار نيته: إن الواحدة تكفي قبل الدخول في التحريم بالإجماع؛ فيكفي أخذاً بالأقل المتفق عليه. وأما من قال: إنه ثلاث فيهما؛ فلا أنه أخذ بالحكم الأعظم؛ فإنه لو صرح بالثلاث لفتنت في التي لم يدخل بها

نفوذها في التي دخل بها . ومن الواجب أن يكون المعنى مثله وهو التحريم » . والله أعلم .
وهذا كله في الزوجة . وأما في الأمة فلا يلزم فيها شيء من ذلك ؛ إلا أن ينوى به العتق
عند مالك . وذهب عامة العلماء إلى أن عليه كفارة يمين . ابن العربي : « والصحيح أنها
طلقة واحدة ؛ لأنه لو ذكر الطلاق لكان أقله وهو الواحدة إلا أن يعتده . كذلك إذا ذكر
التحريم يكون أقله إلا أن يقيده بالأكثر ؛ مثل أن يقول : أنت على حرام إلا بعد زوج ؛
فهذا نص على المراد .

قالت : أكثر المفسرين على أن الآية نزلت في حفصة لما خلا النبي صلى الله عليه وسلم
في بيتها بجاريته ؛ ذكره الثعلبي . وعلى هذا فكأنه قال : لا يحرم عليك ما حرّمته على نفسك
ولكن عليك كفارة يمين ؛ وإن كان في تحريم العسل والجارية أيضا . فكأنه قال : لم يحرم
عليك ما حرّمته ، ولكن ضممت إلى التحريم يميناً فكفر عن اليمين . وهذا صحيح ؛ فإن النبي صلى الله
عليه وسلم حرّم ثم حلف ؛ كما ذكره الدارقطني . وذكر البخاري معناه في قصة العسل عن عبيد
ابن عمير عن عائشة قالت : كان رسول الله صلى الله عليه وسلم يشرب عند زينب بنت جحش
عسلاً ويمكث عندها ، فتواطأت أنا وحفصة على آيتنا دخل عليها فلتقل : أكلت مغاير ؟ إلى
لأجد منك ريح مغاير ! قال : « لا ولكن شربت عسلاً وإن أعود له وقد حلفت لا تخبري
[بذلك] أحداً » . يتنغي مرضات أزواجه . فيعني بقوله : « ولن أعود له » على جهة
التحريم . وبقوله : « حلفت » أي بالله ؛ بدليل أن الله تعالى أنزل عليه عند ذلك معاتبته على
ذلك ، وحوائه على كفارة اليمين بقوله تعالى : « يَا أَيُّهَا النَّبِيُّ لِمَ تَحَرِّمُ مَا أَحَلَّ اللَّهُ لَكَ » يعني
العسل المحرم بقوله : « لن أعود له » . (تَبْتَغِي مَرْضَاتَ أَزْوَاجِكَ) أي تفعل ذلك طلباً
لرضاهن . (وَاللَّهُ غَفُورٌ رَحِيمٌ) غفور لما أوجب المعاتبة ، رحيم برفع المؤاخاة . وقد قيل :
إن ذلك كان ذنباً من الصغائر . والصحيح أنه معاتبة على ترك الأولى ، وأنه لم تكن له
صغيرة ولا كبيرة .

قوله تعالى : قَدْ فَرَضَ اللَّهُ لَكُمْ تَحِلَّةَ أَيْمَانِكُمْ وَاللَّهُ مَوْلَاكُمْ وَهُوَ

الْعَلِيمُ الْحَكِيمُ ﴿١٩﴾

فيه ثلاث مسائل :

الأولى — قوله تعالى : ﴿ قَدْ فَرَضَ اللَّهُ لَكُمْ تَحِلَّةَ أَيْمَانِكُمْ ﴾ تحليل اليمين كفارتها . أى إذا أحببت استباحة المحلوف عليه ؛ وهو قوله تعالى في سورة « المائدة » : « فَكَفَّارَتُهُ إِطْعَامُ عَشْرَةِ مَسْكِينٍ ^(١) » . ويحصل من هذا أن من حرم شيئا من المأكول والمشروب لم يحرم عليه عندنا ؛ لأن الكفارة لليمين لا للتحريم على ما بيناه . وأبو حنيفة يراه يمينا في كل شيء ، ويعتبر الانتفاع المقصود فيما يحترمه ، فإذا حرم طعاما فقد حلف على أكله ، أو أمة على وطئها ، أو زوجة على الإيلاء منها إذا لم يكن له نية ، وإن نوى الظهار فظهاراً ، وإن نوى الطلاق فطلاقاً بائناً . وكذلك إن نوى ثنتين أو ثلاثاً . وإن قال : نَوَيْتُ الكَذِبَ دِينَ فيما بينه وبين الله تعالى . ولا يدين في القضاء بإبطال الإيلاء . وإن قال : كل حلال عليه حرام ، فعلى الطعام والشراب إذا لم ينو ؛ وإلا فعلى ما نوى . ولا يراه الشافعي يمينا ولكن سبها في الكفارة [في النساء ^(٢)] وحدهن . وإن نوى الطلاق فهو رجعى عنده ؛ على ما تقدم بيانه . فإن حلف ألا يأكله حينئذ ويبرّ بالكفارة .

الثانية — فإن حرم أمته أو زوجته فكفارة يمين ؛ كما في صحيح مسلم عن ابن عباس قال : إذا حرم الرجل عليه امرأته ؛ فهي يمين يكفرها . وقال : لقد كان لكم في رسول الله أسوة حسنة .

الثالثة — قيل : إن النبي صلى الله عليه وسلم كفر عن يمينه . وعن الحسن : لم يكفر ؛ لأن النبي صلى الله عليه وسلم قد غفر له ما تقدم من ذنبه وما تأخر ؛ وكفارة اليمين في هذه السورة إنما أمر بها الأئمة . والأول أصح ، وأن المراد بذلك النبي صلى الله عليه وسلم .

ثم إن الأمة تقتدى به في ذلك . وقد قدمنا عن زيد بن أسلم أنه عليه السلام كفر بعنق رقبة . وعن مقاتل أن رسول الله صلى الله عليه وسلم أعتق رقبة في تحريم مارية . والله أعلم . وقيل : أى قد فرض الله لكم تحليل ملك اليمين ؛ فبين في قوله تعالى : « مَا كَانَ عَلَى النَّبِيِّ مِنْ حَرَجٍ فِيمَا فَرَضَ اللَّهُ لَهُ » أى فيما شرعه له في النساء المحلات . أى حلل لكم ملك الإيمان ، فلم تحرم مارية على نفسك مع تحليل الله إياها لك . وقيل : تحلة اليمين الاستثناء ؛ أى فرض الله لكم الاستثناء المخرج من اليمين . ثم عند قوم يجوز الاستثناء من الإيمان متى شاء وإن تحلل مدة . وعند المعظم لا يجوز إلا متصلاً ؛ فكأنه قال : استثن بعد هذا فيما تحلف عليه . وتحلة اليمين تحليلها بالكفارة ؛ والأصل تحلة ، فأدغمت . وتفعلة من مصادر فعل ؛ كالسمية والتوصية . فالتحلة تحليل اليمين . فكان اليمين عقد والكفارة حل . وقيل : التحلة الكفارة ؛ أى إنها تحل للحالف ما حرم على نفسه ؛ أى إذا كفر صار كمن لم يحلف . « وَاللَّهُ مَوْلَاكُمْ » وليكم وناصركم بإزالة الحظر فيما تخزمون على أنفسكم ، وبالترخيص لكم في تحليل أيانكم بالكفارة ، وبالتواب على ما تخرجونه في الكفارة .

قوله تعالى : « وَإِذْ أَسْرَّ النَّبِيُّ إِلَى بَعْضِ أَزْوَاجِهِ حَدِيثًا فَلَمَّا نَبَّأَتْ بِهِ وَأَظْهَرَهُ اللَّهُ عَلَيْهِ عَرَفَ بَعْضُهُمْ وَأَعْرَضَ عَنْ بَعْضٍ فَلَمَّا نَبَّأَهَا بِهِ قَالَتْ مَنْ أَنْبَأَكَ هَذَا قَالَ نَبَّأَنِيَ الْعَلِيمُ الْخَبِيرُ »

قوله تعالى : « وَإِذْ أَسْرَّ النَّبِيُّ إِلَى بَعْضِ أَزْوَاجِهِ حَدِيثًا » أى واذكر إذ أسر النبي إلى حفصة « حديثاً » يعنى تحريم مارية على نفسه واستكناه إياها ذلك . وقال الكلبي : أسر إليها أن أبالك وأبا عائشة يكونان خليفتي على أمتي من بعدى ؛ وقال ابن عباس . قال : أسر أمر الخلافة بعده إلى حفصة فذكرته حفصة . روى الدارقطني في سننه عن الكلبي عن أبي صالح عن ابن عباس في قوله تعالى : « وَإِذْ أَسْرَّ النَّبِيُّ إِلَى بَعْضِ

أزواجه حديثاً» قال : أطلعت حفصة على النبي صلى الله عليه وسلم مع أم إبراهيم فقال : «لا تخبرى عائشة» وقال لها «إن أباك وأباها سيملكان أو سيكفان بعدى فلا تخبرى عائشة» قال : فانطلقت حفصة فأخبرت عائشة فأظهره الله عليه ، فعرف بعضه وأعرض عن بعض . قال أعرس عن قوله : «إن أباك وأباها يكونان بعدى» . كره رسول الله صلى الله عليه وسلم أن يشر ذلك في الناس . ((فلما نبأت به)) أى أخبرت به عائشة لمصافاة كانت بينهما ، وكانتا متظاهرتين على نساء النبي صلى الله عليه وسلم . ((وأظهره الله عليه)) أى أطلعه الله على أنها قد نبأت به . وقرأ طلحة بن مصرف «فلما أنبأت» وهما لفتان : أنبا ونبا . ومعنى «عرّف بعضه وأعرض عن بعض» عرّف حفصة بعض ما أوحى إليه من أنها أخبرت عائشة بما نهاها عن أن تخبرها ، وأعرض عن بعض تكريماً ، قاله السدي . وقال الحسن : ما استقصى كريم قط ، قال الله تعالى «عرّف بعضه وأعرض عن بعض» . وقال مقاتل : يعنى أخبرها ببعض ما قالت لعائشة ، وهو حديث أم ولده . ولم يخبرها ببعض وهو قول حفصة لعائشة : إن أبا بكر وعمر سيملكان بعده . وقراءة العامة «عرّف» مشدداً ، ومعناه ما ذكرناه . واختاره أبو عبيد وأبو حاتم ، يدل عليه قوله تعالى : «وأعرض عن بعض» أى لم يعرفها إياه . ولو كانت مخفية لقال في ضده وأنكر بعضها . وقرأ علي وطلحة بن مصرف وأبو عبد الرحمن السلمي والحسن وقتادة والكلبي والكسائي والأعمش عن أبي بكر «عرّف» مخففة . قال عطاء : كان أبو عبد الرحمن السلمي إذا قرأ عليه الرجل «عرّف» مشددة حصبة بالجماعة . قال الفراء : وتأويل قوله عز وجل : «عرّف بعضه» بالتخفيف ، أى غضب فيه وجازى عليه . وهو كقولك لمن أساء إليك : لأعرفنك لك ما فعلت ، أى لأجازيتك عليه . وجازاها النبي صلى الله عليه وسلم بأن طلقها طليقة واحدة . فقال عمر : لو كان في آل الخطاب خير لما كان رسول الله صلى الله عليه وسلم طلقك . فامر به جبريل بمراجعتها وشفع فيها . واعتزل النبي صلى الله عليه وسلم نساءه شهراً ، وقعد في مشربة مارية أم إبراهيم حتى نزلت آية التحريم على ما تقدم . وقيل : هم بطلاقها حتى قال له جبريل : «لا تطلقها فإنها صوامة

قَوَامَةٌ وَإِنَّمَا مِنْ نِسَائِكَ فِي الْجَنَّةِ « فَلَمْ يَطْلُقْهَا . (قَلَمًا نَبَأَهَا بِهِ) أَيْ أَخْبَرَ حَفْصَةَ بِمَا أَظْهَرَهُ
 اللَّهُ عَلَيْهِ . (قَالَتْ مَنْ أَنْبَأَكَ هَذَا) يَا رَسُولَ اللَّهِ عَنِّي . فَظَنَّتْ أَنَّ عَائِشَةَ أَخْبَرَتْهُ ؛ فَقَالَ
 عَلَيْهِ السَّلَامُ : (نَبَأَنِي الْعَلِيمُ الْخَبِيرُ) أَيْ الَّذِي لَا يَخْفَى عَلَيْهِ شَيْءٌ . وَ « هَذَا » سَدُّ مَسَدٍ
 مَفْعُولٌ « أَنْبَأَ » . وَ « نَبَأَ » الْأَوَّلُ تَعَدَّى إِلَى مَفْعُولٍ ، وَ « نَبَأَ » الثَّانِي تَعَدَّى إِلَى مَفْعُولٍ
 وَاحِدٍ ؛ لِأَنَّ نَبَأًا وَأَنْبَأَ إِذَا لَمْ يَدْخُلَا عَلَى الْمُبْتَدَأِ وَالْخَبَرِ جَازَ أَنْ يَكْتَفِيَ فِيهِمَا بِمَفْعُولٍ وَاحِدٍ
 وَبِمَفْعُولَيْنِ ، فَإِذَا دَخَلَ عَلَى الْإِبْتِدَاءِ وَالْخَبَرِ تَعَدَّى كُلُّ وَاحِدٍ مِنْهُمَا إِلَى ثَلَاثَةِ مَفْعُولَيْنِ . وَلَمْ يَجِزِ
 الْاِقْتِصَارُ عَلَى الْاِثْنَيْنِ دُونَ الثَّلَاثِ ؛ لِأَنَّ الثَّلَاثَ هُوَ خَبَرُ الْمُبْتَدَأِ فِي الْأَصْلِ فَلَا يَقْتَصِرُ دُونَهُ ،
 كَمَا لَا يَقْتَصِرُ عَلَى الْمُبْتَدَأِ دُونَ الْخَبَرِ .

قوله تعالى : (إِنْ تَتُوبَا إِلَى اللَّهِ فَقَدْ صَغَتْ قُلُوبُكُمَا وَإِنْ تَظَاهَرَا
 عَلَيْهِ فَإِنَّ اللَّهَ هُوَ مَوْلَاهُ وَجِبْرِيلُ وَصَالِحُ الْمُؤْمِنِينَ وَالْمَلَائِكَةُ بَعْدَ
 ذَلِكَ ظَهِيرٌ)

قوله تعالى : (إِنْ تَتُوبَا إِلَى اللَّهِ) يَعْنِي حَفْصَةَ وَعَائِشَةَ ، حَتَّمَا عَلَى التَّوْبَةِ عَلَى مَا كَانَ
 مِنْهُمَا مِنَ الْمِيلِ إِلَى خِلَافِ حُبِّهِ رَسُولِ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ . (فَقَدْ صَغَتْ قُلُوبُكُمَا) أَيْ
 زَاغَتْ وَمَالَتْ عَنِ الْحَقِّ . وَهُوَ أَنَّهُمَا أَحَبَّتَا مَا كَرِهَ النَّبِيُّ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ مِنْ اجْتِنَابِ
 جَارِيَتِهِ وَاجْتِنَابِ الْعَسَلِ ، وَكَانَ عَلَيْهِ السَّلَامُ يَحِبُّ الْعَسَلَ وَالنِّسَاءَ . قَالَ ابْنُ زَيْدٍ : مَالَتْ
 قُلُوبُهُمَا بِأَنْ سَرَّهَمَا أَنْ يَحْتَبِسَ عَنْ أُمِّ وَلَدِهِ ، فَسَرَّهَمَا مَا كَرِهَ رَسُولُ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ .
 وَقِيلَ : فَقَدْ مَالَتْ قُلُوبُكُمَا إِلَى التَّوْبَةِ . وَقَالَ : (فَقَدْ صَغَتْ قُلُوبُكُمَا) وَلَمْ يَقُلْ : فَقَدْ صَغَتْ
 قُلُوبُكُمَا ؛ وَمِنْ شَأْنِ الْعَرَبِ إِذَا ذَكَرُوا الشَّيْئَيْنِ مِنْ اِثْنَيْنِ جَمْعَهُمَا ؛ لِأَنَّهُ لَا يُشْكِلُ . وَقَدْ
 مَضَى هَذَا الْمَعْنَى فِي « الْمَائِدَةِ » فِي قَوْلِهِ تَعَالَى : « فَأَقْطَعُوا أَيْدِيَهُمَا » . وَقِيلَ : كَمَا ثَبَتَتْ
 الْإِضَافَةُ فِيهِ مَعَ التَّنْذِيرِ فَلَفْظُ الْجَمْعِ أَلِيقٌ بِهِ ؛ لِأَنَّهُ أَمْكَنُ وَأَخْفَ . وَلَيْسَ قَوْلُهُ : « فَقَدْ صَغَتْ

قلوبكم» جزء للشرط؛ لأن هذا الصَّغْو كان سابقاً؛ فجواب الشرط محذوف للعلم به. أى إن تتوباً كان خيراً لكم؛ إذ قد صغت قلوبكم.

قوله تعالى: ﴿وَإِنْ تَظَاهَرَا عَلَيْهِ﴾ أى تتظاهرا وتعاونوا على النبي صلى الله عليه وسلم بالمعصية والإيذاء. وفى صحيح مسلم عن ابن عباس قال: مكثت سنة وأنا أريد أن أسأل عمر بن الخطاب عن آية، فما أستطيع أن أسأله هيبة له، حتى خرج حاجاً فخرجت معه، فلما رجع فكنا ببعض الطريق عدل إلى الأراك لحاجة له، فوقفنا حتى فرغ، ثم سرت معه فقلت: يا أمير المؤمنين، من اللتان تظاهرتا على رسول الله صلى الله عليه وسلم من أزواجه؟ فقال: تلك حفصة وعائشة. قال فقلت له: والله إن كنت لأريد أن أسألك عن هذا منذ سنة فما أستطيع هيبة لك. قال: فلا تفعل؛ ما ظننت أن عندى من علم فسألني عنه، فإن كنت أعلمه أخبرتك... وذكر الحديث. ﴿فَإِنَّ اللَّهَ هُوَ مَوْلَاهُ﴾ أى وليه وناصره؛ فلا يضرك ذلك التظاهر منهما. ﴿وَجَبْرِيلُ وَصَالِحُ الْمُؤْمِنِينَ﴾ قال عكرمة وسعيد بن جبیر: أبو بكر وعمر؛ لأنهما أبوا عائشة وحفصة، وقد كانا عوناً له عليهما، وقيل: صالح المؤمنين على رضى الله عنه. وقيل: خيار المؤمنين. وصالح: اسم جلس كقوله تعالى: «وَالْعَصِيرُ. إِنَّ الْإِنْسَانَ لَفِي خُسَيْرٍ»؛ قاله الطبري. وقيل: «صالح المؤمنين» هم الأنبياء؛ قاله العلاء بن زيادة وقتادة وسفيان. وقال ابن زيد: هم الملائكة. السدي: هم أصحاب محمد صلى الله عليه وسلم. وقيل: «صالح المؤمنين» ليس لفظ الواحد وإنما هو صالحو المؤمنين؛ فأضاف الصالحين إلى المؤمنين، وكتب بغير واو على اللفظ لأن لفظ الواحد والجمع واحد فيه. كما جاءت أشياء في المصحف متنوع فيها حكم اللفظ دون وضع الخط. وفى صحيح مسلم عن ابن عباس قال: حدثني عمر بن الخطاب رضى الله عنه قال: لما اعتزل نبي الله صلى الله عليه وسلم نساءه قال دخلت المسجد فإذا الناس يَنكُحُونَ^(١) بالخصى ويقولون: طلق رسول الله صلى الله عليه وسلم نساءه — وذلك قبل أن يؤمرن بالحجاب — فقال عمر:

(١) أى يضر بون به الأرض؛ كفعل المهموم المفكر.

فقلت لأهلين ذلك اليوم ، قال فدخلتُ على عائشة فقلت : يا بنة أبي بكر ، أقد بلغ من شأنك أن تؤذى رسول الله صلى الله عليه وسلم ! فقالت : مَالِي وَمَالُكَ يَا بَنَ الخطاب ! عليك بِعَيْنَيْكَ ! ^(١) قال فدخلتُ على حفصة بنت عمر فقلت لها : يا حفصة ، أقد بلغ من شأنك أن تؤذى رسول الله صلى الله عليه وسلم ! والله لقد علمتُ أن رسول الله صلى الله عليه وسلم لا يُحِبُّكَ ، ولولا أنا لطلقك رسول الله صلى الله عليه وسلم . فبككتُ أشدَّ البكاء ، فقلت لها : أين رسول الله صلى الله عليه وسلم ؟ قالت : هو في خِزانَتِهِ في المَشْرِبة . فدخلتُ فإذا أنا بِرَبَاحٍ غلام رسول الله صلى الله عليه وسلم قاعداً على أُسْكُفَةٍ ^(٢) المَشْرِبةِ مُدَلِّ رجليه على قِيعٍ من خشب ، وهو جذع يرقى عليه رسول الله صلى الله عليه وسلم ويخسدر . فناديت : يا رباح ، استأذن لي عندك على رسول الله صلى الله عليه وسلم ، فنظر رباح إلى الغرفة ثم نظر إلى فلم يقل شيئاً . ثم قلت : يا رباح ، استأذن لي عندك على رسول الله صلى الله عليه وسلم ، فنظر رباح إلى الغرفة ثم نظر إلى فلم يقل شيئاً . ثم رفعت صوتي فقلت : يا رباح ، استأذن لي عندك على رسول الله صلى الله عليه وسلم ، فأنى أظن أن رسول الله صلى الله عليه وسلم ظنَّ أني جئتُ من أجل حفصة ، والله لئن أمرني رسول الله صلى الله عليه وسلم بضرب عُنُقِهَا لَأَضْرِبَنَّ عُنُقَهَا ، ورفعتُ صوتي فأومأ إلى أن أرقه ، فدخلتُ على رسول الله صلى الله عليه وسلم وهو مضطجع على حصير ، فجلستُ فأدنى عليه زاره وليس عليه غيره ، وإذا الحصير قد أترق في جنبه ، فنظرت ببصري في خِزانة رسول الله صلى الله عليه وسلم فإذا أنا بِقَبْضَةٍ من شعير نحو الصاع ، ومثلها قرطاً في ناحية الغرفة ، وإذا أَيْفَقُ ^(٣) معاقق - قال - فأبتدرت عيناى . قال : ” ما يُبْكِيكَ يَا بَنَ الخطاب “ ؟ قالت : ” نبي الله ، ومالي لا أبكي وهذا الحصير قد أترق في جنبك ، وهذه خِزانَتِكَ لا أرى فيها لَماً أرى ، وذلك قَيْصَرٌ وكَسْرَى في الثمار والأنهار وأنت رسول الله صلى الله عليه وسلم

(١) أى عليك بوعظ يترك حفصة . والعينة : وعاء يجعل الإنسان فيه أفضل ثيابه ونقيس مناعه ، فشبهت ابنته بها .

(٢) الأسكفة : العنبة . (٣) الأفيق : هو الجلد الذى لم يتم دباغه .

وصَفَّقُوهُ ، وهذه خزانةك ! فقال : ” يا ابن الخطاب ألا ترضى أن تكون لنا الآخرة ولهم الدنيا “ قالت : بلى . قال : ودخلتُ عليه حين دخلتُ وأنا أرى في وجهه الغضب ، فقلت : يا رسول الله ، ما يشق عليك من شأن النساء ؟ فإن كنت طلقتهن فإن الله معك وملائكته وجبريل وميكائيل ، وأنا وأبو بكر والمؤمنون معك . وقلنا تكلمتُ — وأحمدُ الله — بكلامٍ إلا رجوتُ أن يكون الله عز وجل يُصدق قولي [الذي أقول] ونزلت هذه الآية آية التخيير : « عَسَى رَبُّهُ إِنْ طَلَّقَكُنَّ أَنْ يُبَدِّلَهُ أَزْوَاجًا خَيْرًا مِنْكُنَّ » . « وَإِنْ تَظَاهَرَا عَلَيْهِ فَإِنَّ اللَّهَ هُوَ مَوْلَاهُ وَجِبْرِيلُ وَصَالِحُ الْمُؤْمِنِينَ وَالْمَلَائِكَةُ بَعْدَ ذَلِكَ ظَهِيرٌ » . وكانت عائشة بنت أبي بكر وحفصة تظاهران على سائر نساء رسول الله صلى الله عليه وسلم . فقلت : يا رسول الله ، أطلقتهن ؟ قال : ” لا “ . قلت : يا رسول الله ، إني دخلت المسجد والمسلمون يَنكُثون بالخصى يقولون : طلق رسول الله صلى الله عليه وسلم نساءه أفأنزل فأخبرهم أنك لم تطلقهن ؟ قال : ” نعم إن شئت “ . فلم أزل أحدثه حتى تَحَسَّرَ الغضبُ عن وجهه ، وحتى كَشَرَ فُضْهُك ^(١) ، وكان من أحسن الناس نَفَرًا . ثم نزل نبي الله صلى الله عليه وسلم ونزلتُ ، فنزلتُ أَتَشَبَّثُ بالحدِّع ، ونزل رسول الله صلى الله عليه وسلم كأنما يمشي على الأرض ما يمسسه بيده . فقلت : يا رسول الله ، إنما كنت في الغرفة تسعاً وعشرين . قال : ” إن الشهر يكون تسعاً وعشرين “ فقمتُ على باب المسجد فنادت بأعلى صوتي : لم يطلق رسول الله صلى الله عليه وسلم نساءه . ونزلت هذه الآية : « وَإِذَا جَاءَهُمْ أَمْرٌ مِنَ الْأَمْنِ أَوِ الْخَوْفِ أَذَاعُوا بِهِ وَلَوْ رَدُّوهُ إِلَى الرَّسُولِ وَإِلَى أُولِي الْأَمْرِ مِنْهُمْ لَعَلِمَهُ الَّذِينَ يَسْتَنْبِطُونَهُ مِنْهُمْ » . فكنت أنا استنبطتُ ذلك الأمر ، وأنزل الله آية التخيير .

قوله تعالى : ﴿ وَجِبْرِيلُ ﴾ فيه لغات تقدّمت في سورة « البقرة » . ^(٢) ويجوز أن يكون معطوفاً على « مولاة » والمعنى : الله وليُّه وجبريل وليُّه ؛ فلا يوقف على « مولاة » ويوقف على « جبريل » ويكون « وصالح المؤمنين » مبتدأ « والملائكة » معطوفاً عليه . و« ظهير » خبر ؛

(١) زيادة عن صحيح مسلم . (٢) أي أبدى أسنانه تلسا . (٣) راجع ج ٢ ص ٣٧ .

وهو بمعنى الجمع . وصالح المؤمنين أبو بكر؛ قاله المسيّب بن شريك . وقال سعيد بن جبیر :
 عمر . وقال عكرمة : أبو بكر وعمر . وروى شقيق عن عبد الله عن النبي صلى الله عليه وسلم
 في قول الله تعالى : « فَإِنَّ اللَّهَ هُوَ مَوْلَاهُ وَجِبْرِيلُ وَصَالِحُ الْمُؤْمِنِينَ » قال : إن صالح المؤمنين
 أبو بكر وعمر . وقيل : هو علي . عن أسماء بنت عميس قالت : سمعت رسول الله صلى الله
 عليه وسلم يقول : « « وصَالِحُ الْمُؤْمِنِينَ » علي بن أبي طالب » . وقيل غير هذا مما تقدم
 القول فيه . ويجوز أن يكون « وجبريل » مبتدأ وما بعده معطوفا عليه . والخبر « ظهير »
 وهو بمعنى الجمع أيضا . فيوقف على هذا على « مولا » . ويجوز أن يكون « جبريل
 وصالح المؤمنين » معطوفا على « مولا » فيوقف على « المؤمنين » ويكون « والمسلائكة
 بعد ذلك ظهير » ابتداء وخبرا . ومعنى « ظهير » أعوان . وهو بمعنى ظهراء؛ كقوله تعالى :
 « وَحَسَنَ أَوْلَئِكَ رَفِيقًا » . وقال أبو علي : قد جاء فعيل للكثرة كقوله تعالى : « وَلَا يَسْأَلُ
 حَمِيمٌ حَمِيمًا » . ويصرونهم^(١) . وقيل : كان التظاهر منهما في التحكم على النبي صلى الله عليه وسلم
 في النفقة ، ولهذا آلى منهن شهرا واعتزلن . وفي صحيح مسلم عن جابر بن عبد الله قال :
 دخل أبو بكر يستأذن على رسول الله صلى الله عليه وسلم فوجد الناس جلوسا ببابه لم يؤذن
 لأحد منهم ، قال : فأذن لأبي بكر فدخل ، ثم أقبل عمر فاستأذن فأذن له ، فوجد النبي
 صلى الله عليه وسلم يجالسوا حوله نساءه واجعا ساكنا — قال — فقال لأقولن شيئا أضحك النبي
 صلى الله عليه وسلم ؛ فقال : يا رسول الله ، لو رأيت بنتَ خارجة سألتني النفقة ففهمت إليها
 فوجأت عنقها ؛ فضحك رسول الله صلى الله عليه وسلم وقال : « هُنَّ حَوْلِي كَمَا تَرَى يَسْأَلُنِي
 النفقة » . فقام أبو بكر إلى عائشة ييأ عنقها ؛ وقام عمر إلى حفصة ييأ عنقها ؛ كلاهما يقول :
 تَسْأَلُنِ رَسُولَ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ مَا لَيْسَ عِنْدَهُ ! فقلن : والله لا نسأل رسول الله صلى
 الله عليه وسلم شيئا أبداً ليس عنده . ثم اعتزلن شهرا أو تسعا وعشرين . ثم نزلت عليه هذه
 الآية : « يَا أَيُّهَا النَّبِيُّ قُلْ لَأَزْوَاجُكُمْ — حتى بلغ — لِلْمُحْسِنَاتِ مِنْكُنَّ أَجْرًا عَظِيمًا » الحديث .
 وقد ذكرناه في سورة « الأحزاب »^(٢) .

(١) آية ٦٩ سورة النساء . (٢) آية ١٠ سورة المعارج . (٣) راجع ج ١٤ ص ١٦٢

قوله تعالى : عَسَى رَبُّهُ إِنْ طَلَّقَكُنَّ أَنْ يُبَدِّلَهُ أَزْوَاجًا خَيْرًا
مِّنْكَ مِثْلُكَ مُؤْمِنَاتٍ فَعِنْتِ قَتِيلَاتٍ تَلْبِسُ عِدَاتٍ سَلَحَاتٍ تَلْبِسُ
وَأَبْكَارًا ﴿١١﴾

قوله تعالى : ﴿ عَسَى رَبُّهُ إِنْ طَلَّقَكُنَّ ﴾ ^(١) قد تقدم في الصحيح أن هذه الآية نزلت
على لسان عمر رضي الله عنه . ثم قيل : كل « عسى » في القرآن واجب ، إلا هذا . وقيل :
هو واجب ولكن الله عز وجل طلقه بشرط وهو التطليق ولم يطلقهن . ﴿ أَنْ يُبَدِّلَهُ أَزْوَاجًا
خَيْرًا مِّنْكَ ﴾ لأن لو كنن خيرا منهن ما طلقن رسول الله صلى الله عليه وسلم ، قال معناه
السدي . وقيل : هذا وعد من الله تعالى لرسوله صلى الله عليه وسلم ، لو طلقهن في الدنيا
أن يزوجه في الدنيا نساء خيرا منهن . وقرئ « أن يبدله » بالتشديد والتخفيف ، والتبديل
والإبدال بمعنى ؛ كالنزول والإزال . والله كان عالما بأنه كان لا يطلقهن ، ولكن أخبر عن
قدرته ؛ على أنه إن طلقهن أبدله خيرا منهن تخويفا لهن . وهو كقوله تعالى : « وَإِنْ
تَتَوَلَّوْا يَسْتَبَدِلْ قَوْمًا غَيْرَكُمْ » . وهو إخبار عن القدرة وتخويف لهم ؛ لا أن في الوجود
من هو خير من أصحاب رسول الله صلى الله عليه وسلم .

قوله تعالى : ﴿ مُسْلِمَاتٍ ﴾ يعني مخلصات ؛ قاله سعيد بن جبير . وقيل : معناه
مسلمات لأمر الله تعالى وأمر رسوله . ﴿ مُؤْمِنَاتٍ ﴾ مصدقات بما أُمرن به ونهين عنه .
﴿ قَانِتَاتٍ ﴾ مطيعات . والقنوت : الطاعة . وقد تقدم . ﴿ نَافِلَاتٍ ﴾ أى من ذنوبهن ؛
قاله السدي . وقيل : راجعات إلى أمر رسول الله صلى الله عليه وسلم تاركات لمحابب أنفسهن .
﴿ عَائِدَاتٍ ﴾ أى كثيرات العبادة لله تعالى . وقال ابن عباس : كل عبادة في القرآن فهو
التوحيد . ﴿ سَائِحَاتٍ ﴾ صائمات ؛ قاله ابن عباس والحسن وابن جبير . وقال زيد بن أسلم
وابن عبد الرحمن ويثبان : مهاجرات . قال زيد : وليس في أمة عهد صلى الله عليه وسلم

(١) راجع ص ١٩١ من هذا الجزء . (٢) آخر سورة محمد .

(٣) راجع ج ٢ ص ٨٦ و ج ٣ ص ٢١٣ .

سباحة إلا الهجرة . والسياسة الجولان في الأرض . وقال الفراء والقنبي وغيرهما : سُمِّيَ الصائم سائحاً لأن السائح لا زاد معه ، وإنما يأكل من حيث يجد الطعام . وقيل : ذاهبات في طاعة الله عز وجل ؛ من ساح الماء إذا ذهب . وقد مضى في سورة « براءة » والحمد لله . ((تَبَيَّنَتْ وَأَبْكَرًا)) أى منهن ثيبٌ ومنهن بكرٌ . وقيل : إنما سُمِّيت الثيب تبياً لأنها راجعة إلى زوجها إن أقام معها ، أو إلى غيره إن فارقها . وقيل : لأنها ثابت إلى بيت أبيها . وهذا أصح ؛ لأنه ليس كل ثيب تعود إلى زوج . وأما البكر فهي العذراء ؛ سُمِّيت بكراً لأنها على أول حالتها التي خلقت بها . وقال الكلبي : أراد بالثيب مثل آسية امرأة فرعون ، وبالبكر مثل مريم بنت عمران .

قلت : وهذا إنما يمشى على قول من قال : إن التبديل وعدٌ من الله لنبيه أو طلقهن في الدنيا زوجة في الآخرة خيراً منهن . والله أعلم .

قوله تعالى : يٰٓأَيُّهَا الَّذِينَ ءَامَنُوا قُوا أَنْفُسَكُمْ وَأَهْلِيكُمْ نَارًا وَقُودُهَا النَّاسُ وَالْحِجَارَةُ عَلَيْهَا مَلَائِكَةٌ غِلَظٌ شِدَادٌ لَا يَعْصُونَ اللَّهَ مَا أَمَرَهُمْ وَيَفْعَلُونَ مَا يُؤْمَرُونَ ﴿٢٦﴾

فيه مسألة واحدة — وهى الأمر بوقاية الإنسان نفسه وأهله النار . قال الضحاك : معناه قُوا أَنْفُسَكُمْ ، وأهلوكم فليَقُوا أَنْفُسَهُمْ نَارًا . وروى على بن أبى طلحة عن ابن عباس : قُوا أَنْفُسَكُمْ وَأَمْرُوا أَهْلِيكُمْ بِالذِّكْرِ والدعاء حتى يَقِيَهُمُ اللَّهُ بِكُمْ . وقال على بن رضى الله عنه وقتادة ومجاهد : قُوا أَنْفُسَكُمْ بأفعالكم وقُوا أَهْلِيكُمْ بوصيتكم . ابن العربى : وهو الصحيح ، والفقه الذى يعطيه العطف الذى يقتضى التشريك بين المعطوف والمعطوف عليه فى معنى الفعل ؛ كقوله : * عَفَّتْهَا تَبَنًى وَمَاءً بَارِدًا * (٢)

(١) راجع ج ٨ ص ٢٦٩ . (٢) رجز مشهور لم يعرف قائله . وتامه :

* حتى شئت همالة عيناها *

راجع كتاب الإنصاف وشرح الشواهد . وج ٦ ص ٩٥ . من هذا الكتاب .

وكقوله :

ورَأَيْتُ زَوْجَكَ فِي الْوَعَى * مَثْقَلًا سَيْفًا وَرُمْحًا

فعلى الرجل أن يصلح نفسه بالطاعة ، ويصلح أهله لإصلاح الراعى للرعية . وفى صحيح الحديث أن النبي صلى الله عليه وسلم قال : " كلكم راع وكلكم مسئول عن رعيته فالإمام الذى على الناس راع وهو مسئول عنهم والرجل راع على أهل بيته وهو مسئول عنهم " . وعن هذا خبر الحسن فى هذه الآية [بقوله :] يأمرهم وينهاهم . وقال بعض العلماء : لما قال « قُوا أَنْفُسَكُمْ » دخل فيه الأولاد ؛ لأن الولد بعض منه . كما دخل فى قوله تعالى : « وَلَا عَلَى أَنْفُسِكُمْ أَنْ تَأْكُلُوا مِنْ بُيُوتِكُمْ ^(١) » فلم يُفَرِّدُوا بِاللَّهِ كإفراد سائر القربات . فيعلمه الحلال والحرام ، ويحنبه المعاصى والآثام ، إلى غير ذلك من الأحكام . وقال عليه السلام : " حَقُّ الْوَلَدِ عَلَى الْوَالِدِ أَنْ يَحْسِنَ اسْمَهُ وَيُعَلِّمَهُ الْكِتَابَةَ وَيُزَوِّجَهُ إِذَا بَلَغَ " . وقال عليه السلام : " مَا نَحَلَ وَالِدٌ وَلَدًا أَفْضَلَ مِنْ أَدَبٍ حَسَنٍ " . وقد روى عمرو بن شعيب عن أبيه عن جده عن النبي صلى الله عليه وسلم " مُرُّوا أَبْنَاءَكُمْ بِالصَّلَاةِ لَسَبْعٍ وَأَضْرِبُوهُمْ عَلَيْهَا لِعَشْرِ وَفَرِّقُوا بَيْنَهُمْ فِي الْمُضْجَاعِ " . خرَّجه جماعة من أهل الحديث . وهذا لفظ أبى داود . وخرج أيضا عن سَمُرَةَ بْنِ جُنْدُبٍ قَالَ قَالَ النَّبِيُّ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ : " مُرُّوا الصَّبِيَّ بِالصَّلَاةِ إِذَا بَلَغَ سَبْعَ سِنِينَ فَإِذَا بَلَغَ عَشَرَ سِنِينَ فَأَضْرِبُوهُ عَلَيْهَا " . وكذلك ينظر أهله بوقت الصلاة ووجوب الصيام ووجوب الفطر إذا وجب ؛ مستندا فى ذلك إلى رؤية الهلال . وقد روى مسلم أن النبي صلى الله عليه وسلم كان إذا أوترى يقول : " قَوْمِي فَأَوْتِرِي يَا عَائِشَةُ " . وروى أن النبي صلى الله عليه وسلم قال : " رَحِمَ اللَّهُ أَمْرًا قَامَ مِنَ اللَّيْلِ فَصَلَّى فَأَيْقَظُ أَهْلَهُ فَإِنْ لَمْ يَقُمْ رَشَّ وَجْهَهَا بِالمَاءِ . رَحِمَ اللَّهُ أَمْرًا قَامَتْ مِنَ اللَّيْلِ تُصَلَّى وَأَيْقَظَتْ زَوْجَهَا فَإِذَا لَمْ يَقُمْ رَشَّتْ عَلَى وَجْهِهِ مِنَ المَاءِ " . ومنه قوله صلى الله عليه وسلم : " أَيْقِظُوا صَوَاحِبَ الْمَجْرَى " . ويدخل هذا فى عموم قوله تعالى : « وَتَعَاوَنُوا عَلَى الْبِرِّ وَالتَّقْوَى ^(٢) » . وذكر القسرى أن عمر رضى الله عنه قال لما نزلت هذه الآية : يا رسول

(١) آية ٦١ سورة النور . راجع ج ١٢ ص ٣١٤ (٢) آية ٢ سورة المائدة . راجع ج ٦ ص ٤٦

الله، نقي أنفسنا، فكيف لنا بأهلينا؟ . فقال: "تهوّنهم عما نهاكم الله وتأمر ونهم بما أمر الله". وقال مقاتل: ذلك حق عليه في نفسه وولده وأهله وعبيده وإمائه . قال اليكيا: فعلينا تعليم أولادنا وأهلينا الدين والخير، وما لا يستغنى عنه من الأدب . وهو قوله تعالى: « وَأْمُرْ أَهْلَكَ بِالصَّلَاةِ وَاصْطَبِرْ عَلَيْهَا » . ونحو قوله تعالى للنبي صلى الله عليه وسلم: « وَأَنْذِرْ عَشِيرَتَكَ الْأَقْرَبِينَ » . وفي الحديث: "مُروهم بالصلاة وهم أبناء سبع" . ((وَقُودَهَا النَّاسُ وَالْخِجَارَةُ)) تقدم في سورة « البقرة » القول فيه . ((عَلَيْهَا مَلَائِكَةٌ غِلَاطٌ شِدَادٌ))^(١) يعنى الملائكة الزبانية غِلَاطُ القلوب لا يرحمون إذا اسْتَرْجُوا ، خُلِقُوا من الغضب ، وَحُبَّ إِلَهُم مَذَابُ الْخَلْقِ كَمَا حُبَّ ابْنِ آدَمَ أَكَلَ الطَّعَامَ وَالشَّرَابَ . ((شِدَادٌ)) أى شداد الأبدان . وقيل: غِلَاطُ الْأَقْوَالِ شِدَادُ الْأَفْعَالِ . وقيل: غِلَاطٌ فِي أَخْذِهِمْ أَهْلَ النَّارِ شِدَادٌ عَلَيْهِمْ . يقال: فلان شديد على فلان؛ أى قَوِيٌّ عَلَيْهِ بِمُتَّبِعِهِ بِأَنْوَاعِ الْعَذَابِ . وقيل: أَرَادَ بِالْغِلَاطِ ضَخَامَةَ أَجْسَادِهِمْ ، وَبِالشَّدَةِ الْقُوَّةِ . قال ابن عباس: ما بين مَنَكَبِي الْوَاحِدِ مِنْهُمْ مَسِيرَةُ سَنَةٍ ، وَقُوَّةُ الْوَاحِدِ مِنْهُمْ أَنْ يَضْرِبَ بِالْمِقْمَعِ فَيُدْفَعُ بِتِلْكَ الضَّرْبَةِ سَبْعِينَ أَلْفَ إِنْسَانٍ فِي قَعْرِ جَهَنَّمَ . وذكر ابن وهب قال: وحدثنا عبد الرحمن بن زيد قال قال رسول الله صلى الله عليه وسلم في نَزْنَةِ جَهَنَّمَ: " ما بين مَنَكَبِي أَحَدِهِمْ كَمَا بَيْنَ الْمَشْرِقِ وَالْمَغْرِبِ " .

قوله تعالى: ((لَا يَعْصُونَ اللَّهَ مَا أَمَرَهُمْ)) أى لا يخالفونه في أمره من زيادة أو نقصان ، ((وَيَفْعَلُونَ مَا يُؤْمَرُونَ)) أى في وقته ، فلا يؤخرونه ولا يقدمونه . وقيل أى لذتهم في امتثال أمر الله ؛ كما أن سرور أهل الجنة في الكون في الجنة ؛ ذكره بعض المعتزلة . وعندهم أنه يستحيل التكليف غدا . ولا يخفى معتقد أهل الحق في أن الله يكلف العبد اليوم وغدا ، ولا ينكر التكليف في حق الملائكة . والله أن يفعل ما يشاء .

(١) آية ١٢٢ سورة طه . راجع ج ١١ ص ٢٦٣ (٢) آية ٢١٤ سورة الشعراء . راجع ج ١٣ ص ١٤٣

(٣) راجع ج ١ ص ٢٣٥

قوله تعالى : **يَا أَيُّهَا الَّذِينَ كَفَرُوا لَا تَعْتَذِرُوا الْيَوْمَ** ^ط **إِنَّمَا تُجْزَوْنَ مَا كُنْتُمْ تَعْمَلُونَ** ﴿٧﴾

قوله تعالى : **(يَا أَيُّهَا الَّذِينَ كَفَرُوا لَا تَعْتَذِرُوا الْيَوْمَ)** فإن عذرکم لا ينفع . وهذا النهي لتحقيق اليأس . **(إِنَّمَا تُجْزَوْنَ مَا كُنْتُمْ تَعْمَلُونَ)** في الدنيا . ونظيره « **فَيَوْمَئِذٍ لَا يَنْفَعُ الَّذِينَ ظَلَمُوا مَعْذِرَتُهُمْ وَلَا هُمْ يُسْتَعْتَبُونَ** » ^(١) . وقد تقدم .

قوله تعالى : **يَا أَيُّهَا الَّذِينَ ءَامَنُوا تَوْبُوا إِلَى اللَّهِ تَوْبَةً نَّصُوحًا** عَسَىٰ رَبُّكُمْ أَن يُكَفِّرَ عَنْكُمْ سَيِّئَاتِكُمْ وَيُدْخِلَكُمُ جَنَّاتٍ تَجْرِي مِن تَحْتِهَا الْأَنْهَارُ يَوْمَ لَا يُجْزَىٰ اللَّهُ النَّبِيَّ وَالَّذِينَ ءَامَنُوا مَعَهُ نُورُهُمْ يَسْعَىٰ بَيْنَ أَيْدِيهِمْ وَبِأَيْمَانِهِمْ يَقُولُونَ رَبَّنَا أَتْمِمْ لَنَا نُورَنَا وَآغْفِرْ لَنَا إِنَّكَ عَلَىٰ كُلِّ شَيْءٍ قَدِيرٌ ﴿٨﴾

قوله تعالى : **(يَا أَيُّهَا الَّذِينَ ءَامَنُوا تَوْبُوا إِلَى اللَّهِ تَوْبَةً نَّصُوحًا)** فيه مسألتان :

الأولى — قوله تعالى : **(يَا أَيُّهَا الَّذِينَ ءَامَنُوا تَوْبُوا إِلَى اللَّهِ)** أمر بالتوبة ، وهي فرض على الأعيان في كل الأحوال وكل الأزمان . وقد تقدم بيانها والقول فيها في «النساء» وغيرها ^(٢) . **(تَوْبَةً نَّصُوحًا)** اختلفت عبارة العلماء وأرباب القلوب في التوبة النصوح على ثلاثة وعشرين قولاً ؛ فقليل : هي التي لا عودة بعدها كما لا يعود اللبن إلى الضرع . وروى عن عمر وابن مسعود وأبي بن كعب ومعاذ بن جبل رضى الله عنهم . ورفعوه معاذ إلى النبي صلى الله عليه وسلم . وقال قتادة : النصوح الصادقة الناصحة . وقيل الخالصة ؛ يقال : نصبح أى أخلاص له القول . وقال الحسن : النصوح أن يُغْفَرَ الذنب الذى أحبه ويستغفر منه إذا ذكره . وقيل : هي التي لا يثق بقبولها ويكون على وجل منها . وقيل : هي التي لا يحتاج

معه إلى توبة . وقال الكلبي : التوبة النصوح التندم بالقلب ، والاستغفار باللسان ، والإقلاع عن الذنب ، والاطمئنان على أنه لا يعود . وقال سعيد بن جبير : هي التوبة المقبولة ، ولا تقبل ما لم يكن فيها ثلاثة شروط : خوف ألا تقبل ، ورجاء أن تقبل ، وإدمان الطاعات . وقال سعيد بن المسيب : توبة تنصيحون بها أنفسكم . وقال القرظي : يجمعها أربعة أشياء : الاستغفار باللسان ، والإقلاع بالأبدان ، وإضمار ترك العود بالحنان ، ومهاجرة سيئ الحلال . وقال سفيان الثوري : علامة التوبة النصوح أربعة : القلة والعلة والذلة والغربة . وقال الفضيل بن عياض : هو أن يكون الذنب بين عينيه ، فلا يزال كأنه ينظر إليه . ونحوه عن ابن السماك : أن تنصيب الذنب الذي أقلت فيه الحياء من الله أمام عينك وتستعد لمثظرك . وقال أبو بكر الوراق : هو أن تضيق عليك الأرض بما رحبت ، وتضيق عليك نفسك ، كاللثة الذين خلّفوا^(١) . وقال أبو بكر الواسطي : هي توبة لا تفقد عوض ، لأن من أذنب في الدنيا لرفاهية نفسه ثم تاب طلباً لرفاهيتها في الآخرة ، فتوبته على حفظ نفسه لا لله . وقال أبو بكر الدقاق المصري : التوبة النصوح هي ردة المظالم ، واستحلال المحصوم ، وإدمان الطاعات . وقال رُويم : هو أن تكون لله وجهاً بلا قفأ ، كما كنت له عند المعصية قفأ بلا وجه . وقال ذو النون : علامة التوبة النصوح ثلاث : قلة الكلام ، وقلة الطعام ، وقلة المنام . وقال شقيق : هو أن يكثر صاحبها لنفسه الملازمة ، ولا ينفك من الندامة ، لينجو من آفات السلامة . وقال سري السقيطي : لا تصلح التوبة النصوح إلا بنصيحة النفس والمؤمنين ، لأن من صحت توبته أحب أن يكون الناس مثله . وقال الجنيدي : التوبة النصوح هو أن ينسى الذنب فلا يذكره أبداً ، لأن من صحت توبته صار محبوباً لله ، ومن أحب الله نسي ما دون الله . وقال ذو الأذنين^(٢) : هو أن يكون

(١) الثلاثة الذين خلفوا هم : كعب بن مالك ، مرارة بن ربيعة العامري ، هلال بن أمية الوائلي . راجع

ج ٨ ص ٢٨٢ من هذا الكتاب . و ج ٢ ص ٩٠٧ من سيرة ابن هشام طبع أوربا .

(٢) ذو الأذنين : لقب أنس بن مالك رضي الله عنه ؛ قال له النبي صلى الله عليه وسلم ذلك . قيل : نعم .

الخص على حسن الاستماع والوعى . وقيل : إن هذا القول من جملة مزجه صلوات الله وسلامه عليه .

لصاحبها دمع مسفوح ، وقلب عن المعاصي جفوح . وقال فتح الموصلي : علامتها ثلاث : مخالفة الهوى ، وكثرة البكاء ، ومكابدة الجوع والظما . وقال سهل بن عبد الله التستري : هي التوبة لأهل السنة والجماعة ؛ لأن المبتدع لا توبة له ؛ بدليل قوله صلى الله عليه وسلم : "حجب الله على كل صاحب بدعة أن يتوب" . وعن حذيفة : بحسب الرجل من الشر أن يتوب من الذنب ثم يعود فيه . وأصل التوبة النصوح من الخلوص ؛ يقال : هذا عسلٌ ناصح إذا خالص من الشمع . وقيل : هي مأخوذة من النصيحة وهي الخياطة . وفي أخذها منها وجهان : أحدهما — لأنها توبة قد أحكت طاعته وأوثقتها كما يحكم الخياط الدوب بخياطته ويوثقه . والثاني — لأنها قد جمعت بينه وبين أولياء الله وأصدقته بهم ؛ كما يجمع الخياط الثوب ويلصق بعضه ببعض . وقراءة العامة «نُصُوحًا» بفتح النون ، على نعت التوبة ؛ مثل امرأة صبور ، أى توبة بالغة في النصح . وقرأ الحسن وخارجة وأبو بكر عن عاصم بالضم ؛ وتأويله على هذه القراءة : توبة نصح لأنفسكم . وقيل : يجوز أن يكون «نُصُوحًا» ؛ جمع نصح ، وأن يكون مصدرًا ؛ يقال : نصح نصيحة ونُصُوحًا . وقد يتنق فاعلة وفعلول في المصادر ؛ نحو الذهاب والذهوب . وقال المبرد : أراد توبة ذات نصح ؛ يقال : نصحت نصحًا ونصاحة ونُصُوحًا .

الثانية — في الأشياء التي يُتاب منها وكيف التوبة منها . قال العلماء : الذنب الذي تكون منه التوبة لا يخلو ؛ إما أن يكون حقًا لله أو للآدميين . فإن كان حقًا لله كترك صلاة فإن التوبة لا تصح منه حتى ينضم إلى الندم قضاء ما فات منها . وهكذا إن كان ترك صوم أو تفريطًا في الزكاة . وإن كان ذلك قتل نفس بغير حق فإن يُمكن من القصاص إن كان عليه وكان مطلوبًا به . وإن كان قذفًا يوجب الحد فيبذل ظهره للجلد إن كان مطلوبًا به . فإن عفى عنه كفاه الندم والعزم على ترك العود بالإخلاص . وكذلك إن عفى عنه في القتل بما لفعليه أن يؤديه إن كان واجدًا له ؛ قال الله تعالى : « قَنَ عُنِيَ لَهُ مِنْ أَخِيهِ شَيْءٌ فَأَتْبَاعَ بِالْمَعْرُوفِ وَأَدَّى إِلَيْهِ بِإِحْسَانٍ » . وإن كان ذلك حدًا من حدود الله — كائنًا ما كان — فإنه

إذا تاب إلى الله تعالى بالندم الصحيح سقط عنه . وقد نصّ الله تعالى على سقوط الحدّ عن المحاربين إذا تابوا قبل القدرة عليهم . وفي ذلك دليل على أنها لا تسقط عنهم إذا تابوا بعد القدرة عليهم ؛ حسب ما تقدم بيّناه ^(١) . وكذلك الشرّاب والسراق والزناة إذا أصابوا وتابوا وعُرف ذلك منهم ، ثم رُفِعوا إلى الإمام فلا ينبغي له أن يحدّهم . وإن رُفِعوا إليه فقالوا : تُبَنّا ؛ لم يتركوا ، وهم في هذه الحالة كالمحاربين إذا غلبوا . هذا مذهب الشافعي . فإن كان الذنب من مظالم العباد فلا تصحّ التوبة منه إلا برّده إلى صاحبه والخروج عنه — عينا كان أو غيره — إن كان قادرا عليه ؛ فإن لم يكن قادرا فالعزم أن يؤدّيه إذا قدر في أعجل وقت وأسرع . وإن كان أضمرّ بواحد من المسلمين وذلك الواحد لا يشعر به أو لا يدرى من أين أتى ، فإنه يزيل ذلك الضرر عنه ، ثم يسأله أن يعفو عنه ويستغفر له ؛ فإذا عفا عنه فقد سقط الذنب عنه . وإن أرسل من يسأل ذلك له ، فعفا ذلك المظلوم عن ظالمه — عرّفه بعينه أو لم يعرفه — فذلك صحيح . وإن أساء رجل إلى رجل بأن فزّعه بغير حق ، أو غمّه أو لطمه ، أو صفعه بغير حق ، أو ضربه بسوط فآلمه ؛ ثم جاءه مستعفيا نادما على ما كان منه ، عازما على ألا يعود ، فلم يزل يتذلل له حتى طابت نفسه فعفا عنه ؛ سقط عنه ذلك الذنب . وهكذا إن كان شأنه بشتم لا حدّ فيه .

قوله تعالى : ﴿ عَسَىٰ رَبُّكُمْ أَنْ يُكَفِّرَ عَنْكُمْ سَيِّئَاتِكُمْ ﴾ « عسى » من الله واجبة . ^(٢) وهو معنى قوله عليه السلام : « التائب من الذنب كمن لا ذنب له » . و « أن » في موضع ...

قوله تعالى : ﴿ وَيُدْخِلْكُمْ ﴾ معطوف على « يكفر » ، وقرأ ابن أبي عبلة « وَيُدْخِلْكُمْ » مجزوما ، عطفا على محل عسى أن يكفر ، كأنه قيل : تُوبُوا يوجب تكفير سيئاتكم ويدخلكم جنات تجري من تحتها الأنهار . ﴿ يَوْمَ لَا يُخْزَى اللَّهُ النَّبِيَّ ﴾ العامل في « يوم » : « يدخلكم » أو فعل مضمر . ومعنى « يُخْزَى » هنا يعذب ؛ أي لا يعذبه ولا يعذب الذين آمنوا معه .

((نُورُهُمْ يَسْعَى بَيْنَ أَيْدِيهِمْ وَبِأَيْمَانِهِمْ)) تقدم في سورة « الحديد »^(١) ((يَقُولُونَ رَبَّنَا أَنْتُمْ لَنَا نُورًا وَآخِرُ لَنَا إِنَّكَ عَلَى كُلِّ شَيْءٍ قَدِيرٌ)) قال ابن عباس ومجاهد وغيرهما : هذا دعاء المؤمنين حين أطفأ الله نور المنافقين ؛ حسب ما تقدم بيانه في سورة « الحديد »^(٢) .

قوله تعالى : يَتَأْتِيهَا النَّبِيُّ جَاهِدِ الْكُفَّارَ وَالْمُنَافِقِينَ وَاغْلُظْ عَلَيْهِمْ وَمَأْوَاهُمْ جَهَنَّمُ وَيَتَّبِعُ الْمَصِيرُ ﴿٩﴾

قوله تعالى : ((يَأْتِيهَا النَّبِيُّ جَاهِدِ الْكُفَّارَ وَالْمُنَافِقِينَ وَاغْلُظْ عَلَيْهِمْ)) فيه مسألة واحدة — وهو التشديد في دين الله . فأمره أن يجاهد الكفار بالسيف والمواظب الحسنة والدعاء إلى الله . والمنافقين بالغلظة وإقامة الحجّة ، وأن يعترفهم أحوالهم في الآخرة ، وأنهم لا نور لهم يجوزون به الصراط مع المؤمنين . وقال الحسن : أى جاهدكم بإقامة الحدود عليهم ؛ فإنهم كانوا يرتكبون موجبات الحدود . وكانت الحدود تقام عليهم . ((وَمَأْوَاهُمْ جَهَنَّمُ)) يرجع إلى الصنفين . ((وَيَتَّبِعُ الْمَصِيرُ)) أى المرجع .

قوله تعالى : ضَرَبَ اللَّهُ مَثَلًا لِلَّذِينَ كَفَرُوا امْرَأَتَ نُوحٍ وَامْرَأَتَ لُوطٍ كَانَتَا تَحْتَ عَبْدَيْنِ مِنْ عِبَادِنَا صَالِحَيْنِ فَخَانَتَاهُمَا فَلَمْ يُغْنِيَا عَنْهُمَا مِنَ اللَّهِ شَيْئًا وَقِيلَ ادْخُلَا النَّارَ مَعَ الدَّٰخِلِينَ ﴿١٠﴾

ضرب الله تعالى هذا المثل تنبيهاً على أنه لا يُغني أحدٌ في الآخرة عن قريب ولا نسيب إذا فترق بينهما الدين . وكان اسم امرأة نوح والهة ، واسم امرأة لوط والعلة ؛ قاله مقاتل . وقال الضحاك عن عائشة رضى الله عنها : إن جبريل نزل على النبي صلى الله عليه وسلم فأخبره أن اسم امرأة نوح واغلة واسم امرأة لوط والهة . ((فَخَانَتَاهُمَا)) قال عكرمة

والضحاك : بالكفر . وقال سليمان بن رقية^(١) عن ابن عباس : كانت امرأة نوح تقول للناس إنه مجنون . وكانت امرأة لوط تخبر بأضيافه . وعنه : ما بغت امرأة نبي قط . وهذا إجماع من المفسرين فيما ذكر القشيري . إنما كانت خيانتهم في الدين وكانتا مشركتين . وقيل : كانتا منافقتين . وقيل : خيانتهم النيمة إذا أوحى [الله] إليهما شيئاً أفشياه إلى المشركين ؛ قاله الضحاك . وقيل : كانت امرأة لوط إذا نزل به ضيف دخت لتعلم قومها أنه قد نزل به ضيف ؛ لما كانوا عليه من إتيان الرجال . (فَلَمْ يُغْنِيَا عَنْهُمَا مِنَ اللَّهِ شَيْئًا) أى لم يدفع نوح ولوط مع كرامتهما على الله تعالى عن زوجتيهما — لما عصتا — شيئاً من عذاب الله ؛ تنبيهاً بذلك على أن العذاب يدفع بالطاعة لا بالوسيلة . ويقال : إن كفار مكة استمروا وقالوا : إن محمداً صلى الله عليه وسلم يشفع لنا ؛ فبين الله تعالى أن شفاعته لا تنفع كفار مكة وإن كانوا أقرباء ، كما لا تنفع شفاعته نوح لأمرأته وشفاعة لوط لأمرأته ، مع قربهما لها لكفرهما . وقيل لها : « ادْخُلَا النَّارَ مَعَ الدَّائِلِينَ » في الآخرة ؛ كما يقال لكفار مكة وضيهم . ثم قيل : يجوز أن تكون « امرأة نوح » بدلاً من قوله : « مثلاً » على تقدير حذف المضاف ؛ أى ضرب الله مثلاً مثل امرأة نوح . ويجوز أن يكونا مفعولين .

قوله تعالى : وَضَرَبَ اللَّهُ مَثَلًا لِلَّذِينَ آمَنُوا امْرَأَتَ فِرْعَوْنَ إِذْ قَالَتْ رَبِّ ابْنِ لِي عِنْدَكَ بَيْتًا فِي الْجَنَّةِ وَنَجِّنِي مِنَ فِرْعَوْنَ وَعَمَلِهِ وَنَجِّنِي مِنَ الْقَوْمِ الظَّالِمِينَ ﴿١١﴾

قوله تعالى : (وَضَرَبَ اللَّهُ مَثَلًا لِلَّذِينَ آمَنُوا امْرَأَةً فِرْعَوْنَ) واسمها آسية بنت مزاحم . قال يحيى بن سلام : قوله « ضرب الله مثلاً للذين كفروا » مثل ضربه الله يحذر به عائشة وحفصة في المخالفة حين تظاهرتا على رسول الله صلى الله عليه وسلم ، ثم ضرب لهما مثلاً بامرأة فرعون ومريم بنت عمران ؛ ترغيباً في التمسك بالطاعة والثبات على الدين .

(١) في بعض نسخ الأصل : « فتة » . وفي تفسير الطبري : « قيس » .

وقيل : هذا حثٌّ للؤمنين على الصبر في الشدة ؛ أى لا تكونوا في الصبر عند الشدة أضعف من امرأة فرعون حين صبرت على أذى فرعون . وكانت آسية آمنت بموسى . وقيل : هى عمه موسى آمنت به . قال أبو العالية : أطلع فرعون على إيمان امرأته فخرج على الملأ فقال لهم : ما تعلمون من آسية بنت مزاحم ؟ فأتوا عليها . فقال لهم : إنها تعبد رباً غيرى . فقالوا له : اقتلها . فأوتد لها أوتادا وشد يديها ورجليها فقالت : ((رَبِّ آبِنِ لِي عِنْدَكَ بَيْتًا فِي الْجَنَّةِ)) ووافى ذلك حضور فرعون ، فضحكت حين رأت بيتها في الجنة . فقال فرعون : ألا تعجبون من جنونها ! إنا نعذبها وهى تضحك ؛ فتقبض روحها . وقال سلمان الفارسي فيما روى عنه عثمان النهدي : كانت تعذب بالشمس ، فإذا أذاها حر الشمس أظلمت الملائكة بأجنحتها . وقيل : سمر يديها ورجليها في الشمس ووضع على ظهرها رحي ، فأطاعها الله حتى رأت مكانها في الجنة . وقيل : لما قالت « رَبِّ آبِنِ لِي عِنْدَكَ بَيْتًا فِي الْجَنَّةِ » أُرِيَتْ بيتها في الجنة يُبْنَى . وقيل : إنه من دُرّة ؛ عن الحسن . ولما قالت : ((وَبُجِّئِي)) نجاهها الله أكرم نجاه ، فرفعها إلى الجنة ، فهى تأكل وتشرب وتنتعم . ومعنى ((مِنْ فِرْعَوْنَ وَعَمَلِهِ)) تعنى بالعمل الكفر . وقيل : من عمله من عذابه وظلمه وشماته . وقال ابن عباس : الجاع . ((وَبُجِّئِي مِنَ الْقَوْمِ الظَّالِمِينَ)) قال الكلبي : أهل مصر . مقاتل : القبط . قال الحسن وابن كيسان : نجاهها الله أكرم نجاه ، ورفعها إلى الجنة ؛ فهى فيها تأكل وتشرب .

قوله تعالى : وَمَرْيَمَ ابْنَتَ عِمْرَانَ الَّتِي أَحْصَنَتْ فَرْجَهَا فَنَفَخْنَا فِيهِ مِنْ رُوحِنَا وَصَدَقَتْ بِكَلِمَاتِ رَبِّهَا وَكُتِبَ لَهُم مِّنَ الْقَوْلِ السَّيِّئِ (١٣)

قوله تعالى : ((وَمَرْيَمَ ابْنَةَ عِمْرَانَ)) أى وأذكر مريم . وقيل : هو معطوف على امرأة فرعون . المعنى : وضرب الله مثلا لمريم بنت عمران وصبرها على أذى اليهود . ((الَّتِي أَحْصَنَتْ فَرْجَهَا)) أى عن الفواحش . وقال المفسرون : إنه أراد بالفرج هنا الجيب ؛ لأنه قال : « فَنَفَخْنَا فِيهِ مِنْ رُوحِنَا » وجبريل عليه السلام إنما نفخ في جيبها ولم ينفخ في فرجها . وهى

في قراءة أَيْ « فَتَفْخَنَا فِي جَيْبِهَا مِنْ رُوحِنَا » . وكل نحرق في الثوب يسمى جَيْبًا ؛ ومنه قوله تعالى : « وَمَا لَهَا مِنْ رُوحٍ ^(١) » . ويحتمل أن تكون أحصنت فرجها ونفخ الروح في جيبها . ومعنى « فَتَفْخَنَا » أرسلنا جبريل فنفخ في جيبها « مِنْ رُوحِنَا » أى رُوحًا من أرواحنا وهى روح عيسى . وقد مضى في آخر سورة « النساء » بيانه مستوفى والحمد لله . « وَصَدَقَتْ بِكَلِمَاتِ رَبِّهَا » قراءة العامة « وَصَدَقَتْ » بالتشديد . وقرأ حميد والأعمى « وَصَدَقَتْ » بالتخفيف . « بِكَلِمَاتِ رَبِّهَا » قول جبريل لها « إِنَّمَا أَنَا رَسُولُ رَبِّكِ » الآية . وقال مقاتل : ^(٢) يعنى بالكلمات عيسى وأنه نبيّ وعيسى كلمة الله . وقد تقدم . وقرأ الحسن وأبو العالية « بِكَلِمَةِ رَبِّهَا وَكِتَابِهِ » . وقرأ أبو عمرو وحفص عن عاصم « وَكِتَابِهِ » جمعاً . وعن أبي رجاء « وَكِتَابِهِ » مخفف التاء . والباقون « بِكِتَابِهِ » على التوحيد . والكتاب يراد به الجنس ؛ فيكون في معنى كل كتاب أنزل الله تعالى . « وَكَانَتْ مِنَ الْقَانِتِينَ » أى من المطيعين . وقيل : من المصلين بين المغرب والعشاء . وإنما لم يقل من القانتات ؛ لأنه أراد وكانت من القوم القانتين . ويجوز أن يرجع هذا إلى أهل بيتها ؛ فإنهم كانوا مطيعين لله . وعن معاذ بن جبل رضى الله عنه أن النبي صلى الله عليه وسلم قال لخديجة وهى تجود بنفسها : « أَتَكْرِهِينَ مَا قَدْ نَزَلَ بِكَ وَلَقَدْ جَعَلَ اللَّهُ فِي الْكَرهِ خَيْرًا فَإِذَا قَدِمْتَ عَلَى ضُرَاتِكَ فَأَقْرَبِينَ مِنْهُ السَّلَامَ مَرِيَمُ بِنْتُ عِمْرَانَ وَآسِيَةُ بِنْتُ مَرْيَحِمَ وَكَلِيمَةُ ^(٣) — أَوْ قَالَ حَكِيمَةُ ^(٤) — بِنْتُ عِمْرَانَ أُخْتُ مُوسَى بْنِ عِمْرَانَ » . فقالت : بالرفاء والبنين يارسول الله . وروى قتادة عن أنس عن رسول الله صلى الله عليه وسلم قال : « حَسْبُكَ مِنْ نِسَاءِ الْعَالَمِينَ أَرْبَعُ مَرِيَمُ بِنْتُ عِمْرَانَ وَخَدِيجَةُ بِنْتُ خُوَيْلِدٍ وَفَاطِمَةُ بِنْتُ مُحَمَّدٍ وَآسِيَةُ امْرَأَةُ فِرْعَوْنَ بِنْتُ مَرْيَحِمَ » . وقد مضى في « آل عمران » الكلام في هذا مستوفى والحمد لله .

(١) آية ٦ سورة ق . (٢) راجع ج ٦ ص ٢٢

(٣) آية ١٩ سورة مريم . راجع ج ١١ ص ٩١ (٤) راجع ج ٤ ص ٨٣

(٥) أخرج الطبراني عن سعد بن جنادة قال قال رسول الله صلى الله عليه وسلم : « إِنْ اللَّهُ زَوَّجَنِي فِي الْجَنَّةِ مَرِيَمُ

بِنْتُ عِمْرَانَ وَامْرَأَةُ فِرْعَوْنَ وَأُخْتُ مُوسَى » . (٦) في بعض نسخ الأصل : « كلمة » .

(٧) في بعض نسخ الأصل : « حليمة » .

سورة الملك

مكية في قول الجميع . وتسمى الواقعة والمنجية . وهي ثلاثون آية

روى الترمذى عن ابن عباس قال : ضرب رجل من أصحاب رسول الله صلى الله عليه وسلم خباءه على قبر وهو لا يحسب أنه قبر ؛ فإذا قبر إنسان يقرأ سورة « الملك » حتى ختمها ؛ فأتى النبي صلى الله عليه وسلم فقال : يا رسول الله ، ضربت خبائى على قبر وأنا لا أحسب أنه قبر ؛ فإذا قبر إنسان يقرأ سورة « الملك » حتى ختمها ؟ فقال رسول الله صلى الله عليه وسلم : " هي المانعة هي المنجية تنجي من عذاب القبر " . قال : حديث حسن غريب . وعنه قال قال رسول الله صلى الله عليه وسلم : " ويددت أن « تبارك الذى بيده الملك » فى قلب كل مؤمن " ذكره الثعلبى . وعن أبى هريرة قال قال النبي صلى الله عليه وسلم : " إن سورة من كتاب الله ما هى إلا ثلاثون آية شفعت لرجل حتى أخرجته من النار يوم القيامة وأدخلته الجنة " . خروجه الترمذى بمعناه ، وقال فيه : حديث حسن . وقال ابن مسعود : إذا وضع الميت فى قبره فيؤتى من قبل رجله ، فيقال : ليس لكم عليه سبيل ، فإنه كان يقوم بسورة « الملك » على قدميه . ثم يؤتى من قبل رأسه ، فيقول لسانه : ليس لكم عليه سبيل ، إنه كان يقرأ بسورة « الملك » ثم قال : هي المانعة من عذاب الله ، وهي فى التوراة : سورة « الملك » من قرأها فى ليلة فقد أكثر وأطيب . وروى أن من قرأها كل ليلة لم يضره الفتنان .

بِسْمِ اللَّهِ الرَّحْمَنِ الرَّحِيمِ

قوله تعالى : تَبَارَكَ الَّذِى بِيَدِهِ الْمُلْكُ وَهُوَ عَلَى كُلِّ شَيْءٍ قَدِيرٌ ﴿١﴾

((تَبَارَكَ)) تفاعل من البركة . وقد تقدم . وقال الحسن : تقدس . وقيل دام . فهو

الدائم الذى لا أول لوجوده ولا آخر لدوامه . ((الَّذِى بِيَدِهِ الْمُلْكُ)) أى ملك السموات

والأرض في الدنيا والآخرة . وقال ابن عباس : بيده الملك يُعزّز من يشاء ويُذلّ من يشاء ، ويحيي ويميت ، ويُغني ويُفقّر ، ويُعطى ويمنع . وقال محمد بن إسحاق : له ملك النبوة التي أعزّها من أتبعه وذلّها من خالفه . (وَهُوَ عَلَى كُلِّ شَيْءٍ قَدِيرٌ) من انعام وانتقام .

قوله تعالى : الَّذِي خَلَقَ الْمَوْتَ وَالْحَيَاةَ لِيَبْلُوَكُمْ أَيُّكُمْ أَحْسَنُ عَمَلًا وَهُوَ الْعَزِيزُ الْغَفُورُ ﴿٢٠﴾
فيه مسألتان :

الأولى — قوله تعالى : (الَّذِي خَلَقَ الْمَوْتَ وَالْحَيَاةَ) قيل : المعنى خلقكم الموت والحياة ؛ يعنى الموت في الدنيا والحياة في الآخرة . وقدم الموت على الحياة ؛ لأن الموت إلى القهر أقرب ؛ كما قدّم البنات على البنين فقال : « يَهَبُ لِمَن يَشَاءُ إِنَّا ثَالِثُكُمْ أَصْنَافٌ » . وقيل قدّمه لأنه أقدم ؛ لأن الأشياء في الابتداء كانت في حكم الموت كالنطفة والتراب ونحوه . وقال قتادة : كان رسول الله صلى الله عليه وسلم يقول : « إن الله تعالى أذلّ بنى آدم بالموت وجعل الدنيا دار حياة ثم دار موت وجعل الآخرة دار جزاء ثم دار بقاء » . وعن أبي الدرداء أن النبي صلى الله عليه وسلم قال : « لولا ثلاث ما طاعنا ابن آدم رأسه الفقر والمرض والموت وإنه مع ذلك لو تأب » .

المسألة الثانية : (الْمَوْتَ وَالْحَيَاةَ) قدّم الموت على الحياة ؛ لأن أقوى الناس داعياً إلى العمل من نصب موت بين عينيه ؛ فقدّم لأنه فيما يرجع إلى الغرض المسوق له الآية أهم . قال العلماء : الموت ليس بعدم محض ولا فناء صرف ؛ وإنما هو انقطاع تماق الروح بالبدن ومفارقته ، وحيلولة بينهما ، وتبدل حال وانتقال من دار إلى دار . والحياة عكس ذلك . وحكى عن ابن عباس والحكّمي ومقاتل أن الموت والحياة جسمان ؛ فجعل الموت في هيئة كبش لا يمر بشيء ولا يجرد ريشه إلا مات ، وخلق الحياة على صورة فرس أنثى بقاء — وهي التي كان جبريل والأنبياء عليهم السلام يركبونها — خطوتها مدّ البصر ، فوق الحمار ودون البغل ؛

(١) آية ٤٩ سورة الشورى . هذه عبارة الكشاف أيضاً . وعبارة الخطيب الشربيني في تفسيره : « وقيل إن ما قدّم الموت على الحياة لأن من نصب الموت بين عينيه كان أقوى الدواعي إلى العمل » .

لا تتر بشيء يجحد ربحها إلا حَيٍّ، ولا تطأ على شيء إلا حَيٍّ . وهي التي أخذ الساميري من أثرها فألفاه على العجل حَيٍّ . حكاة النعلبي^(١) والقشيري عن ابن عباس ، والمكوري^(٢) معناه عن مقاتل والكلبي .

قلت : وفي التزويل « قُلْ يَتُوفَّاكُمْ مَلَكُ الْمَوْتِ الَّذِي وُكِّلَ بِكُمْ » ، « وَلَوْ تَرَى إِذْ يَتُوفَّى الَّذِينَ كَفَرُوا الْمَلَائِكَةُ » ثم « تَوَفَّهُ رَسُولُنَا » ، ثم قال : « اللَّهُ يَتُوفَّى الْأَنْفُسَ حِينَ مَوْتِهَا » . فالوسائل ملائكة مكرمون صلوات الله عليهم . وهو سبحانه الميت على الحقيقة ، وإنما يُمَثَّل الموت بالكبش في الآخرة ويذبح على الصراط ؛ حسب ما ورد به الخبر الصحيح . وما ذكر عن ابن عباس يحتاج إلى خبر صحيح يقطع العذر . والله أعلم . وعن مقاتل أيضا : خلق الموت ؛ يعنى النُطفة والعلقة والمضغة ؛ وخلق الحياة ؛ يعنى خلق إنسانا ونفخ فيه الروح فصار إنسانا .

قلت : وهذا قول حسن ؛ يدل عليه قوله تعالى : « لِيَبْلُوَكُمْ أَيُّكُمْ أَحْسَنُ عَمَلًا » وتقدم الكلام فيه في سورة « الكهف » . وقال السدي في قوله تعالى : « الَّذِي خَلَقَ الْمَوْتَ وَالْحَيَاةَ لِيَبْلُوَكُمْ أَيُّكُمْ أَحْسَنُ عَمَلًا » أى أكثركم للموت ذكرا وأحسن استعدادا ، ومنه أشد خوفا وحذرا . وقال ابن عمر : تلا النبي صلى الله عليه وسلم « تَبَارَكَ الَّذِي بِيَدِهِ الْمُلْكُ — حقى بلغ — أَيُّكُمْ أَحْسَنُ عَمَلًا » فقال : « أَوْرَعَ عن محارم الله وأسرع في طاعة الله » . وقيل : معنى « لِيَبْلُوَكُمْ » ليعاملكم معاملة المختبر ؛ أى ليبلى العبد بموت من يعز عليه ليبين صبره ، وبالحياة ليبين شكره . وقيل : خلق الله الموت للبعث والجزاء ، وخلق الحياة للابتلاء . فاللام في « لِيَبْلُوَكُمْ » تتعلق بخلق الحياة لا بخلق الموت ؛ ذكره الزجاج . وقال الفراء والزجاج أيضا : لم تقع البلوى على « أى » لأن فيما بين البلوى و « أى » إضمار فعل ؛ كما تقول : بلوتكم لأنظر أيكم أطوع . ومثله قوله تعالى : « سَلِّمُوا إِلَيْهِمْ بِذَلِكَ زَعِيمٌ » أى ساهم ثم انظر أيهم . ف « أيكم » رفع بالابتداء و « أحسن » خبره . والمعنى : ليبلوكم فيعلم أو فينظر [أيكم] أحسن عملا . (وهو العزيز) في انتقامه من عصاه . (الغفور) لمن تاب .

(١) راجع ج ١١ ص ٢٣٩ (٢) آية ١١ سورة السجدة . (٣) آية ٥٠ سورة الأنفال . (٤) آية ٦١ سورة الأنعام . (٥) آية ٤٢ سورة الزمر . (٦) آية ٤٠ سورة القلم .

قوله تعالى : الَّذِي خَلَقَ سَبْعَ سَمَاوَاتٍ طِبَاقًا مَّا تَرَى فِي خَلْقِ
الرَّحْمَنِ مِنْ تَفَوتٍ فَارْجِعْ الْبَصَرَ هَلْ تَرَى مِنْ فُطُورٍ ﴿٤﴾

قوله تعالى : ((الَّذِي خَلَقَ سَبْعَ سَمَاوَاتٍ طِبَاقًا)) أى بعضها فوق بعض . والملتزم منها
أطرافها ؛ كذا روى عن ابن عباس . و « طِبَاقًا » نعت لـ « سَبْعَ » فهو وصف بالمصدر .
وقيل : مصدر بمعنى المطابقة ؛ أى خلق سبع سموات وطبقها تطبيقاً أو مطابقة ، أو على
طوبقت طِبَاقًا . وقال سيدييه : نصب « طِبَاقًا » لأنه مفعول ثان .

قلت : فيكون « خَلَقَ » بمعنى جعل وصيّر . وطباق جمع طبّق ؛ مثل جمل وجمال . وقيل :
جمع طبقة . وقال أبان بن تغلب : سمعت بعض الأعراب يذم رجلاً فقال : شره طباق ، وخيره
غير باق . ويجوز في غير القرآن سبع سموات طباق ؛ بالخفض على النعت لسموات ، ونظيره
« وَسَبْعَ سُبُلَاتٍ خُضِرَ »^(١) . ((مَا تَرَى فِي خَلْقِ الرَّحْمَنِ مِنْ تَفَاوُتٍ)) قراءة حمزة والكسائي
« مِنْ تَفَاوُتٍ » — بغير ألف — مشددة . وهى قراءة ابن مسعود وأصحابه . الباقون « مِنْ
تَفَاوُتٍ » بألف . وهما لفتان ؛ مثل التماهد والتعهد ، والتحمل والتحمل ، والتظهر والتظاهر ،
وتصاغر وتصغر ، وتضاعف وتضعف ، وتباعد وتبعد ؛ كله بمعنى . واختار أبو عبيد
« مِنْ تَفَاوُتٍ » واحتج بحديث عبد الرحمن بن أبي بكر : « أُمِثِلُ يُتَفَاوُتُ عَلَيْهِ فِي بَنَائِهِ » !
النحاس : وهذا أمر مردود على أبي عبيد ، لأن يتفوت يفوت بهم . « وتفاوت » فى الآية
أشبه . كما يقال تباين يقال : تفاوت الأمر إذا تباين وتباعد ؛ أى فات بعضها بعضاً . ألا
ترى أن قبله قوله تعالى : « الَّذِي خَلَقَ سَبْعَ سَمَاوَاتٍ طِبَاقًا » . والمعنى : ما ترى فى خلق الرحمن
من اعوجاج ولا تناقض ولا تباين — بل هى مستقيمة مستوية دالة على خالقها — وإن
اختلفت صوره وصفاته . وقيل : المراد بذلك السموات خاصة ؛ أى ما ترى فى خلق
السموات من عيب . وأصله من التفوت ، وهو أن يفوت شيء شيئاً فيقع الخلل لقلة استوائها ؛

(١) آية ٤٦ سورة يوسف . (٢) أى يفعل فى شأنين شيء بغير أمره . قال هذا عند ما علم أن أخته

السيدة عائشة زوجت ابنته وهو غائب عن المنذر بن الزبير . والرواية فى الحديث : « أُمِثِلُ يَفُوتَاتٍ » بدل « يتفوت » .

يدلّ عليه قول ابن عباس رضى الله عنه : من تَفَرَّقَ ، وقال أبو عبيدة : يقال تَفَوَّتَ الشئ أى فات . ثم أمر بأن ينظروا فى خلقه ليعتبروا به فيفكروا فى قدرته فقال : ﴿ فَارْجِعِ الْبَصَرَ هَلْ تَرَى مِنْ فُطُورٍ ﴾ أى اردد طرفك إلى السماء . ويقال : قلب البصر فى السماء . ويقال : اجْهَدْ بالنظر إلى السماء . والمعنى متقارب . وإنما قال : « فَارْجِعِ » بالفاء وليس قبله فعل مذكور ؛ لأنه قال : « ما ترى » . والمعنى انظر ثم ارجع البصر هل ترى من فطور ؛ قاله قتادة . والفطور : الشقوق ؛ عن مجاهد والضحاك . وقال قتادة : من خلل . السُّدَى : من خروق . ابن عباس : من وَهَنَ . وأصله من التَّفَطَّرَ والانفطار وهو الانشقاق . قال الشاعر :

بَقِيَ لَكُمْ بِلاَ عَمَدٍ سَمَاءٌ * وَزَيْنُهَا فَمَا فِيهَا فُطُورُ

وقال آخر :

شَقَقْتُ الْقَلْبَ ثُمَّ ذَرَرْتِ فِيهِ * هَوَاكَ فَلَيْمَ فَالْتَسَامَ الْفُطُورُ
تَغْلُغِلُ حَيْثُ لَمْ يَبْلُغْ شَرَابٌ * وَلَا سَكْرٌ لَمْ يَبْلُغْ سُرُورُ

قوله تعالى : ﴿ ثُمَّ ارْجِعِ الْبَصَرَ كَرَّتَيْنِ يَنْقَلِبْ إِلَيْكَ الْبَصَرُ خَاسِئًا وَهُوَ حَسِيرٌ ١١ ﴾

قوله تعالى : ﴿ ثُمَّ ارْجِعِ الْبَصَرَ كَرَّتَيْنِ ﴾ « كَرَّتَيْنِ » فى موضع المصدر ؛ لأن معناه رجعتين ؛ أى مَرَّةً بعد أخرى . وإنما أمر بالنظر مرتين لأن الإنسان إذا نظر فى الشئ مَرَّةً لا يرى عَيْبَهُ ما لم ينظر إليه مَرَّةً أخرى . فأخبر تعالى أنه وإن نظر فى السماء مرتين لا يرى فيها عَيْبًا بل يتحير بالنظر إليها ؛ فذلك قوله تعالى : ﴿ يَنْقَلِبْ إِلَيْكَ الْبَصَرُ خَاسِئًا ﴾ أى خاسئًا صاغراً متباعداً عن أن يرى شيئاً من ذلك . يقال : خَسَأَ الْكَلْبُ أى أبعده وطردته . وخَسَأَ الْكَلْبُ بنفسه ؛ يتعدى ولا يتعدى . وأنْخَسَأَ الْكَلْبُ أيضاً . وخَسَأَ بَصَرُهُ خَسِئًا وَخُسُوءًا أى سَدِرَ^(١) ومنه قوله تعالى : « يَنْقَلِبْ إِلَيْكَ الْبَصَرُ خَاسِئًا » . وقال ابن عباس :

(١) لم يكده بصر .

الخاص الذي لم ير ما يهوى . (وَهُوَ حَسِيرٌ) أى قد بلغ الغاية في الإعياء . فهو بمعنى فاعل ؛ من الحسور الذي هو الإعياء . ويجوز أن يكون مفعولا من حسره بعد الشيء ؛ وهو معنى قول ابن عباس . ومنه قول الشاعر :

مَنْ مَدَّ طَرَفًا إِلَى مَا فَوْقَ غَايَتِهِ * ارْتَدَّ حَسَانٌ مِنْهُ الطَّرْفُ قَدْ حَسِرَا
يقال : قد حَسَرَ بَصْرُهُ يَحْسِرُ حُسُورًا ؛ أى كَلَّ وانقطع نظره من طول مَدَى وما أشبه ذلك ؛ فهو حَسِيرٌ وحُسُورٌ أيضا . قال :
نظرت إليها بِالْحَصْبِ مِنْ بَنِي * فعاد إلى الطَّرْفِ وهو حَسِيرٌ
وقال آخر يصف ناقة :

(١) * فَشَطَرَهَا نَظَرَ الْعَيْنَيْنِ مُحْسُورٌ *

نصب « شطرها » على الظرف ؛ أى نحوها . وقال آخر :

وَالْخَيْلُ شُفَّتْ مَا تَزَالُ جِيَادُهَا * حَسِرَى تَفَادِرُ بِالطَّرِيقِ مَخَالُهَا
وقيل : إنه النادم . ومنه قول الشاعر :

مَا أَنَا الْيَوْمَ عَلَى شَيْءٍ خَلَا * يَا بَنَةَ الْقَيْنِ تَوَلَّى يَحْسِرُ

والمراد بـ « كَرَّيْنِ » هاهنا التكثير . والدليل على ذلك « يَنْقَلِبُ إِلَيْكَ الْبَصَرُ خَاسِئًا وَهُوَ حَسِيرٌ » وذلك دليل على كثرة النظر .

قوله تعالى : وَلَقَدْ زَيَّنَّا السَّمَاءَ الدُّنْيَا بِمَصَابِيحَ وَجَعَلْنَاهَا رُجُومًا لِلشَّيَاطِينِ وَأَعْتَدْنَا لَهُمْ عَذَابَ السَّعِيرِ (٢١) وَلِلَّذِينَ كَفَرُوا بِرَبِّهِمْ عَذَابُ جَهَنَّمَ وَبُئْسَ الْمَصِيرُ (٢٢)

قوله تعالى : (وَلَقَدْ زَيَّنَّا السَّمَاءَ الدُّنْيَا بِمَصَابِيحَ) جمع مصباح وهو السراج . وتُسَمَّى الكواكب مصابيح لإضاءتها . (وَجَعَلْنَاهَا رُجُومًا) أى جعلناها شُهَبًا ؛ فحذف المضاف .

(١) هذا يجهز بيت لقيس بن خويلد الهذلي . وصدره : * إِنَّ الْعَسِيرَ بِهَا دَاءٌ غَامِرُهَا * والعسير : الناقة التي لم ترض (لم تذال) .

دليله «إِلَّا مَنْ خَطِفَ الْخَطْفَةَ فَأَتْبَعَهُ شَهَابٌ ثَاقِبٌ»^(١) . وعلى هذا فالمصابيح لا تزول ولا يرحم بها . وقيل : إن الضمير راجع إلى المصابيح على أن الرجم من أنفس الكواكب ، ولا يسهط الكوكب نفسه إنما ينفصل منه شيء يرحم به من غير أن ينقص ضوءه ولا صورته . قاله أبو علي جواباً لمن قال : كيف تكون زينةً وهي رجوم لا تبقى . قال المهدوي : وهذا على أن يكون الاستراق من موضع الكواكب . والتقدير الأول على أن يكون الاستراق من الموى الذى هو دون موضع الكواكب . القشيري : وأمثلة من قول أبي علي أن تقول : هي زينة قبل أن يرحم بها الشياطين . والرجوم جمع رجم ؛ وهو مصدر شئ به ما يرحم به . قال قتادة : خلق الله تعالى النجوم لثلاث : زينة للسماء ، ورجوماً للشياطين ، وعلامات يهتدى بها في البر والبحر والأوقات . فمن تأول فيها غير ذلك فقد تكلف ما لا علم له به ، وتمدى وظلم . وقال محمد بن كعب : والله ما لأحد من أهل الأرض في السماء نجم ، ولكنهم يتخذون الكهانة سبيلاً ويتخذون النجوم علة . «وَأَعْتَدْنَا لَهُمْ عَذَابَ السَّعِيرِ» أى أعتدنا للشياطين أشد الحريق ، يقال : سعرت النار فهي مسعورة وسعير ؛ مثل مقشولة وقتيل . «وَالَّذِينَ كَفَرُوا بِرَبِّهِمْ عَذَابُ جَهَنَّمَ وَيُنْسُ الْمَصِيرُ» .

قوله تعالى : إِذَا أُلْقُوا فِيهَا سَمِعُوا لَهَا شَهِيقًا وَهِيَ تَفُورُ ﴿٧٧﴾

قوله تعالى : «إِذَا أُلْقُوا فِيهَا» يعنى الكفار . «سَمِعُوا لَهَا شَهِيقًا» أى صَوْتًا . قال ابن عباس : الشهيق للهم عند إلقاء الكفار فيها ؛ تشهق إليهم شهقة البغلة للشعير ، ثم تزيغ زفرة لا يبقى أحد إلا خاف . وقيل : الشهيق من الكفار عند إلقاءهم في النار ؛ قاله عطاء . والشهيق في الصدر ، والزفير في الخلق . وقد مضى في سورة «هود» . «وَهِيَ تَفُورُ» أى تنبلي ؛ ومنه قول حسان :

تركتكم قدركم لاشيء فيها * وقدركم القوم حامية تفور

قال مجاهد : تفور بهم كما يفور الحبّ القليل في الماء الكثير . وقال ابن عباس : تغلى بهم على الميرجل ؛ وهذا من شدة لهب النار من شدة الغضب ؛ كما تقول فلان يفور غيظًا .

قوله تعالى : تَكَادُ تَمَيِّزُ مِنَ الْغَيْظِ كُلَّمَا أُلْقِيَ فِيهَا فَوْجٌ سَأَلْتَهُمْ خَزَنَتُهَا أَلَمْ يَأْتِكُمْ نَذِيرٌ ﴿١٠١﴾ قَالُوا بَلَىٰ قَدْ جَاءَنَا نَذِيرٌ فَكَذَّبْنَا وَقُلْنَا مَا نَزَّلَ اللَّهُ مِنْ شَيْءٍ إِنْ أَنْتُمْ إِلَّا فِي ضَلَالٍ كَبِيرٍ ﴿١٠٢﴾ وَقَالُوا لَوْ كُنَّا نَسْمَعُ أَوْ نَعْقِلُ مَا كُنَّا فِي أَصْحَابِ السَّعِيرِ ﴿١٠٣﴾ فَأَعْتَرَفُوا بِذَنبِهِمْ فَسُحْقًا لِأَصْحَابِ السَّعِيرِ ﴿١٠٤﴾

قوله تعالى : (تَكَادُ تَمَيِّزُ مِنَ الْغَيْظِ) يعنى تتقطع وينفصل بعضها من بعض ؛ قاله سعيد ابن جبير . وقال ابن عباس والضحاك وابن زيد : تتفرق . « مِنْ الْغَيْظِ » من شدة الغيظ على أعداء الله تعالى . وقيل : « من الغيظ » من الغليان . وأصل « تميز » تميز . (كُلَّمَا أُلْقِيَ فِيهَا فَوْجٌ) أى جماعة من الكفار . (سَأَلْتَهُمْ خَزَنَتُهَا) على جهة التوبيخ والتقريع . (أَلَمْ يَأْتِكُمْ نَذِيرٌ) أى رسول في الدنيا ينذركم هذا اليوم حتى تحذروا . (قَالُوا بَلَىٰ قَدْ جَاءَنَا نَذِيرٌ) أنذرنا وخوفنا . (فَكَذَّبْنَا وَقُلْنَا مَا نَزَّلَ اللَّهُ مِنْ شَيْءٍ) أى على ألسنتكم . (إِنْ أَنْتُمْ) يامعشر الرسل . (إِلَّا فِي ضَلَالٍ كَبِيرٍ) اعترفوا بتكذيب الرسل ، ثم اعترفوا بجهلهم فقالوا وهم في النار (أَوْ كُنَّا نَسْمَعُ) من النذر — يعنى الرسل — ما جاءوا به (أَوْ نَعْقِلُ) عنهم . قال ابن عباس : أو كنا نسمع الهدى أو نعقله ، أو لو كنا نسمع سماع من يعى ويفكر ، أو نعقل عقل من يميز وينظر . ودل هذا على أن الكافر لم يُعْطَ من العقل شيئاً . وقد مضى في « الطُّور »^(١) بيانه والحمد لله . (مَا كُنَّا فِي أَصْحَابِ السَّعِيرِ) يعنى ما كنا من أهل النار . وعن أبى سعيد الخدرى عن رسول الله صلى الله عليه وسلم أنه قال : " لقد ندم الفاجر يوم القيامة قالوا لو كنا نسمع أو نعقل ما كنا

في أصحاب السعير فقال الله تعالى فاعترفوا بذنبهم . أي بتكذيبهم الرسل . والذنب هاهنا بمعنى الجمع ؛ لأن فيه معنى الفعل . يقال : خرج عطاء الناس أي أعطيتهم . (فَسُحِقًا لِأَصْحَابِ السَّعِيرِ) أي قُبِعْدًا لهم من رحمة الله . وقال سعيد بن جبير وأبو صالح : هو واد في جهنم يقال له السُّحُق . وقرأ الكسائي وأبو جعفر « فَسُحِقًا » بضم الحاء ، ورويت عن علي ، الباقر بإسكانها ، وهما لغتان مثل السُّحْت والرُّعْب . الزجاج : وهو منصوب على المصدر ؛ أي استحقهم الله سُحِقًا ، أي بامدهم بُعْدًا . قال امرؤ القيس :

يحول بأطراف البلاد مُنْزَبًا * وَتَسْحَقُهُ رِيحُ الصَّبَا كُلُّ مَسْحَقٍ

وقال أبو علي : القياس إسحاقا ؛ بغاء المصدر على الحذف ؛ كما قيل :

* وَإِنْ أَهْلَكَ فَذَلِكَ كَانَ قَدْرِي *

أي تقديرى . وقيل إن قوله تعالى « إِنْ أَنْتُمْ إِلَّا فِي ضَالٍّ كَبِيرٍ » من قول خزنة جهنم لأهلها .

قوله تعالى : إِنَّ الَّذِينَ يَخْشَوْنَ رَبَّهُم بِالْغَيْبِ لَهُمْ مَغْفِرَةٌ وَأَجْرٌ

كَبِيرٌ ﴿١٧﴾

قوله تعالى : (إِنَّ الَّذِينَ يَخْشَوْنَ رَبَّهُم بِالْغَيْبِ) نظيره « مَنْ خَشِيَ الرَّحْمَنَ بِالْغَيْبِ » وقد مضى الكلام فيه . أي يخافون الله ويتحافون عذابه الذي هو بالغيب ؛ وهو عذاب يوم القيامة . (لَهُمْ مَغْفِرَةٌ) لذنوبهم (وَأَجْرٌ كَبِيرٌ) وهو الجنة .

قوله تعالى : وَأَسِرُّوا قَوْلَكُمْ أَوِ اجْهَرُوا بِهِ إِنَّهُ عَلِيمٌ بِذَاتِ

الصُّدُورِ ﴿١٨﴾ أَلَا يَعْلَمُ مَنْ خَلَقَ وَهُوَ اللَّطِيفُ الْخَبِيرُ ﴿١٩﴾

قوله تعالى : (وَأَسِرُّوا قَوْلَكُمْ أَوِ اجْهَرُوا بِهِ) اللفظ لفظ الأمر والمراد به الخبر ؛ يعني إن أخفيتم كلامكم في أمر محمد صلى الله عليه وسلم أو جهرتم به فـ (إِنَّهُ عَلِيمٌ بِذَاتِ الصُّدُورِ)

يعنى بما فى القلوب من الخير والشر . ابن عباس : نزلت فى المشركين كانوا يتالون من النبى صلى الله عليه وسلم فيخبره جبريل عليه السلام ؛ فقال بعضهم لبعض : ايسرّوا قولكم كي لا يسمع ربّ مجد ؛ فنزلت : « وَأَسِرُّوا قَوْلَكُمْ أَوِ اجْهَرُوا بِهِ » . يعنى : ايسرّوا قولكم فى امر مجد صلى الله عليه وسلم . وقيل فى سائر الأقوال . اوجهرّوا به ؛ أعلنوه . ﴿ إِنَّهُ عَلِيمٌ بِذَاتِ الصُّدُورِ ﴾ ذات الصدور ما فيها ؛ كما يسمى ولد المرأة وهو جنين « ذا بطنها » . ثم قال : ﴿ أَلَا يَعْلَمُ مَنْ خَلَقَ ﴾ يعنى ألا يعلم السرّ من خلق السرّ . يقول أنا خلقت السرّ فى القلب أفلا أكون عالماً بما فى قلوب العباد . وقال أهل المعانى : إن شئت جعلت « مَنْ » اسماً للخالق جلّ وعز ؛ ويكون المعنى : ألا يعلم الخالق خلقه . وإن شئت جعلته اسماً للاخلق ، والمعنى : ألا يعلم الله مَنْ خلق . ولا بد أن يكون الخالق عالماً بما خلقه وما يخلقه . قال ابن المسيّب : بينما رجل واقف بالليل فى شجر كثير وقد عصفت الريح فوق فى نفس الرجل أترى الله يعلم ما يسقط من هذا الورق ؟ فنودى من جانب الغيضة بصوت عظيم : ألا يعلم من خلق وهو اللطيف الخبير ! . وقال الأستاذ أبو إسحاق الإسفرايينى : من أسماء صفات الذات ما هو للعلم ؛ منها « العليم » ومعناه تعميم جميع المعلومات . ومنها « الخبير » ويختص بأن يعلم ما يكون قبل أن يكون . ومنها « الحكيم » ويختص بأن يعلم دقائق الأوصاف . ومنها « الشهيد » ويختص بأن يعلم الغائب والحاضر ، ومعناه ألا يغيب عنه شئ . ومنها « الحافظ » ويختص بأنه لا ينسى . ومنها « المحصى » ويختص بأنه لا تشغله الكثرة عن العلم ؛ مثل ضوء النور واشتداد الريح وتساقط الأوراق ؛ فيعلم عند ذلك أجزاء الحركات فى كل ورقة . وكيف لا يعلم وهو الذى يخلق ، وقد قال « أَلَا يَعْلَمُ مَنْ خَلَقَ وَهُوَ اللَّطِيفُ الْخَبِيرُ » .

قوله تعالى : هُوَ الَّذِي جَعَلَ لَكُمُ الْأَرْضَ ذُلُولًا فَأَمْشُوا فِي مَنَاكِبِهَا وَكُلُوا مِن رِّزْقِهِ وَإِلَيْهِ النُّشُورُ ﴿١٥٥﴾

قوله تعالى : ﴿ هُوَ الَّذِي جَعَلَ لَكُمُ الْأَرْضَ ذُلُولًا ﴾ أى سهلة تستقرون عليها . والذلول المنقاد الذى يذلّ لك ؛ والمصدر الذلّ وهو اللين والانقياد . أى لم يجعل الأرض بحيث يمتنع

المشى فيها بالحزونة والغلظة . وقيل : أى ثبَّتْهَا بالجبال لئلا تزل بأهلها ؛ ولو كانت لتكفأ
مقابلة لما كانت متقادة لنا . وقيل أشار الى التمكن من الزرع والغرس وشق العيون والأنهار
وحفر الآبار . ((فَأَمْشُوا فِي مَنَاكِبِهَا)) هو أمر بإباحة ، وفيه إظهار الامتنان . وقيل : هو
خبر بلفظ الأمر ؛ أى لى تمشوا فى أطرافها ونواحيها وأكامها وجبالها . وقال ابن عباس
وقتادة وبشير بن كعب : « فى مناكبها » فى جبالها . ورُوي أن بشير بن كعب كانت له سُرِّيَّة
فقال لها : إن أخبرتنى ما مناكب الأرض فانت حرة ؟ فقالت : مناكبها جبالها . فصارت
حرة ، فأراد أن يترُوجها فسأل أبا الدرداء فقال : دَعْ ما يريبك الى ما لا يريبك . مجاهد :
فى أطرافها . وعنه أيضا فى طرقها وبخارجها . وقاله السُّدِّي والحسن . وقال الكلبي :
فى جوانبها . ومنكبا الرجل : جانباه . وأصل المنكب الجانب ؛ ومنه منكب الرجل . والريح
النكباء . وتَنَكَّب فلان عن فلان . يقول : أمشوا حيث أردتم فقد جعلتها لكم ذُلُولاً لا تمتنع .
وحكى قتادة عن أبى الجلد : أن الأرض أربعة وعشرون ألف فرسخ ؛ فالسودان اثنا عشر ألفا ،
واللروم ثمانية آلاف ، وللفُرس ثلاثة آلاف ، وللعرب ألف . ((وَكُلُوا مِنْ رِزْقِهِ)) أى مما
أحلَّه لكم ؛ قاله الحسن . وقيل : مما أتيتكم لكم . ((وَإِلَيْهِ النُّشُورُ)) الرجوع . وقيل :
معناه أن الذى خلق السماء لا تفاوت فيها ، والأرض ذُلُولاً قادراً على أن ينشركم .

قوله تعالى : **ءَأَمِنْتُمْ مَنْ فِي السَّمَاءِ أَنْ يَخْسِفَ بِكُمْ الْأَرْضَ فَإِذَا**

هِيَ تَمُورُ ﴿١٦﴾

قال ابن عباس : أَمِنْتُمْ عذاب من فى السماء إن عصيتموه . وقيل : تقديره أَمِنْتُمْ مَنْ
فى السماء قدرته وسلطانه وعرشه ومملكته . وخصَّ السماء وإن عمَّ مُلكه تنبيهاً على أن الإله
الذى تنفذ قدرته فى السماء لا من يعظمونه فى الأرض . وقيل : هو إشارة الى الملائكة .
وقيل : الى جبريل وهو الملك الموكَّل بالعذاب .

قلت : ويحتمل أن يكون المعنى أمتكم خالق من في السماء أن يخسف بكم الأرض كما خسفها بقارون . (فَإِذَا هِيَ تَمُورُ) أى تذهب وتجيء . والمُور : الاضطراب بالذهاب والجيء . قال الشاعر :

رَمَيْنَ فَأَقْصَدَنَ الْقُلُوبَ وَلَنْ تَرَى * دَمًا مَائِرًا إِلَّا جَرَى فِي الْحَيَازِمِ

جمع حَيَزُوم وهو وسط الصدر . وإذا خُسِفَ بإنسان دارت به الأرض فهو المَور . وقال المحققون : أمتكم مَنْ قَوْقَ السماء ؛ كقوله « فَيَسْجُحُوا فِي الْأَرْضِ »^(١) أى فوقها لا بالماسة والتحيز لكن بالقهر والتدبير . وقيل : معناه أمتكم من على السماء ؛ كقوله تعالى : « وَلَا أَصْلَبُكُمْ فِي جَذْوَعِ النَّخْلِ »^(٢) أى عليها . ومعناه أنه مدبرها ومالكها ؛ كما يقال : فلان على العراق والحجاز ؛ أى واليها وأميرها . والأخبار في هذا الباب كثيرة صحيحة منتشرة ، مشيرة الى العلو ، لا يدفعها إلا مُجِدُّ أو جاهل معاند . والمراد بها توقيره وتزريه عن السفلى والتَّحَت . ووصفه بالعلو والعظمة لا بالأماكن والجهات والحدود لأنها صفات الأجسام . وإنما ترفع الأيدي بالدعاء الى السماء لأرب السماء مهبط الوحي ، ومنزل القطر ، ومحمل القدس ، ومعدن المطهرين من الملائكة ، واليها ترفع أعمال العباد ، وفوقها عرشه وجنته ؛ كما جعل الله الكعبة قبلة للدعاء والصلاة ، ولأنه خالق الأمكنة وهو غير محتاج إليها ، وكان في أزله قبل خلق المكان والزمان ولا مكان له ولا زمان . وهو الآن على ما عليه كان . وقرأ قُتَيْل عن ابن كثير « النشور وأمتكم » بقلب الهمزة الأولى واوا وتخفيف الثانية . وقرأ الكوفيون والبصريون وأهل الشام سوى أبي عمرو وهشام بالتخفيف في الهمزتين ، وخفف الباقون . وقد تقدم جميعه .

قوله تعالى : أَمْ أَمِنْتُمْ مِّنْ فِي السَّمَاءِ أَنْ يُرْسِلَ عَلَيْكُمْ حَاصِبًا
فَسَتَعْلَمُونَ كَيْفَ نَذِيرِ (١٧)

قوله تعالى : ﴿ أَمْ أَمِنْتُمْ مَنْ فِي السَّمَاءِ أَنْ يُرْسِلَ عَلَيْكُمْ حَاصِبًا ﴾ أى حجارة من السماء كما أرسلها على قوم لوط وأصحاب الفيل . وقيل : ريح فيها حجارة وحصباء . وقيل : سحاب فيه حجارة . ﴿ فَسْتَعْلَمُونَ كَيْفَ نَذِيرِ ﴾ أى إنذارى . وقيل : النذير بمعنى المنذر ؛ معنى محمدا صلى الله عليه وسلم فستعلمون صدقه وواقبة تكذيبكم .

قوله تعالى : وَلَقَدْ كَذَّبَ الَّذِينَ مِنْ قَبْلِهِمْ فَكَيْفَ كَانَ نَكِيرِ ﴿١٨﴾

قوله تعالى : ﴿ وَلَقَدْ كَذَّبَ الَّذِينَ مِنْ قَبْلِهِمْ ﴾ يعنى كفار الأمم ؛ كقوم نوح وعاد وثمود وقوم لوط وأصحاب مدين وأصحاب الرّس وقوم فرعون . ﴿ فَكَيْفَ كَانَ نَكِيرِ ﴾ أى إنكارى ، وقد تقدم ^(١) . وأثبت ورش الياء فى « نذيرى ، ونكيرى » فى الوصل . وأثبتها يعقوب فى الحاليين . وحذف الباقون اتباعا للصنف .

قوله تعالى : أَوَلَمْ يَرَوْا إِلَى الطَّيْرِ فَوْقَهُمْ صَافَّاتٍ وَيَقْبِضْنَ^ج مَا يُمْسِكُهُنَّ إِلَّا الرَّحْمَنُ إِنَّهُ بِكُلِّ شَيْءٍ بَصِيرٌ ﴿١٩﴾

قوله تعالى : ﴿ أَوَلَمْ يَرَوْا إِلَى الطَّيْرِ فَوْقَهُمْ صَافَّاتٍ ﴾ أى كما ذلّل الأرض للأدمى ذلّل الهواء للطيور . و « صَافَّاتٍ » أى باسطات أجنحتهن فى الجوّ عند طيرانها ؛ لأنهن إذا بسطنها صَفَفْنَ قوائمها صَفًّا . ﴿ وَيَقْبِضْنَ ﴾ أى يضربن بها جُنُوبَهُنَّ . قال أبو جعفر النحاس : يقال للطائر إذا بسط جناحيه : صافّ ، وإذا ضمّهما فأصابا جنبه : قابض ؛ لأنه يقبضهما . قال أبو خراش :

يسادر جُنَحَ الليل فهو مُوَأِّل ^(٢) * يَحُثُّ الجناح بالتبسيط والقبض

(١) راجع ج ١٢ ص ٧٣ (٢) كذا فى نسخ الأصل . ورواه الطائر : بحسب رخص .

والى المكان : بادر . والذى فى ديوان أشعار المذلين وكتب اللغة : « فهو مهايد » والمهايدة : الإسراع .

وقيل : ويقبضن أجنحتهن بعد بسطها إذا وقفن من الطيران . وهو معطوف على « صافات »
 عطف المضارع على اسم الفاعل ؛ كما عطف اسم الفاعل على المضارع في قول الشاعر :
 بات يُعشّئها بعضب باثر * يقصّد في أسواقها وجائر^(١)
 (مَا يُمَسِّكُهُنَّ) أى ما يمسك الطير في الجوّ وهى تطير إلا الله عز وجل . (إِنَّهُ يَكُلُّ شَيْءًا بِبَصِيرَةٍ) .

قوله تعالى : أَمَّنْ هَٰذَا الَّذِي هُوَ جُنْدٌ لَّكُمْ يَنْصُرُكُم مِّنْ دُونِ الرَّحْمَنِ
 إِنِ الْكَافِرُونَ إِلَّا فِي غُرُورٍ ﴿٢٠﴾

قوله تعالى : (أَمَّنْ هَٰذَا الَّذِي هُوَ جُنْدٌ لَّكُمْ) قال ابن عباس : حربٌ ومنعةٌ لكم .
 (يَنْصُرُكُم مِّنْ دُونِ الرَّحْمَنِ) فيدفع عنكم ما أراد بكم إن عصيتموه . ولفظ الجُنْد يُوحّد ؛
 ولهذا قال : « هَٰذَا الَّذِي هُوَ جُنْدٌ لَّكُمْ » وهو استفهام إنكار ؛ أى لا جُنْدَ لكم يدفع عنكم
 عذاب الله (مِنْ دُونِ الرَّحْمَنِ) أى من سوى الرحمن . (إِنِ الْكَافِرُونَ إِلَّا فِي غُرُورٍ) من
 الشياطين ؛ تفترهم بأن لا عذاب ولا حساب .

قوله تعالى : أَمَّنْ هَٰذَا الَّذِي يَرْزُقُكُمْ إِنْ أَمْسَكَ رِزْقَهُ بَلْ لَجُّوْا
 فِي عُتُوٍّ وَنُفُورٍ ﴿٢١﴾

قوله تعالى : (أَمَّنْ هَٰذَا الَّذِي يَرْزُقُكُمْ) أى يعطيكم منافع الدنيا . وقيل المطر من
 ألهمكم . (إِنْ أَمْسَكَ) يعنى الله تعالى رزقه . (بَلْ لَجُّوْا) أى تمادوا وأصرّوا . (فِي عُتُوٍّ)
 طغيان (وَنُفُورٍ) عن الحق .

(١) لم يعلم قائله ، وهو من الرجز المسدس . و « يعشّئها » أى يلعنها العشاء . ويروى : « يعشّئها » بالعين
 المعجمة من العشاء كالغلاء ، أى يشأها ويعمها . وضمير المؤنث للإبل ، وهو في وصف كرم يادريهقر إله اضيقفه .
 والعصب السيف . و « يقصد » : من القصد وهو ضد الجور . و « أسوقها » : جمع ساق ، وهو ما بين الركبة إلى
 القدم . و « جائر » من جار إذا ظلم . أى يجور . (راجع خزانة الأدب في الشاهد السادس والخمسين بعد الثلاثمائة) .

قوله تعالى : **أَفَنَ يَمْشِي مُكِبًّا عَلَى وَجْهِهِ أَهْدَىٰ أَمَّنْ يَمْشِي سَوِيًّا عَلَىٰ صِرَاطٍ مُسْتَقِيمٍ ﴿٢٢﴾**

قوله تعالى : **((أَفَنَ يَمْشِي مُكِبًّا عَلَى وَجْهِهِ))** ضرب الله مثلا للؤمن والكافر . « مُكِبًّا » أى منكبا رأسه لا ينظر أمامه ولا يمينه ولا شماله ؛ فهو لا يأمن من العنور والانكباب على وجهه . كمن يمشى سَوِيًّا معتدلا ناظرا ما بين يديه وعن يمينه وعن شماله . قال ابن عباس : هذا في الدنيا ؛ ويجوز أن يريد به الأعمى الذى لا يهتدى إلى الطريق فيعسف ؛ فلا يزال ينكب على وجهه . وأنه ليس كالرجل السَّوِيِّ الصحيح البصير الماشى في الطريق المهتدى له . وقال قتادة : هو الكافر أكْبَ على معاصى الله في الدنيا فحشره الله يوم القيامة على وجهه . وقال ابن عباس والكلبي : عَنِ الَّذِي يَمْشِي مُكِبًّا عَلَى وَجْهِهِ أَجَاهِلٌ ، وَبِالَّذِي يَمْشِي سَوِيًّا رَسُولَ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ . وقيل أبو بكر . وقيل حمزة . وقيل عمار بن ياسر ؛ قاله عكرمة . وقيل : هو عام في الكافر والمؤمن ؛ أى أن الكافر لا يدرى أعلى حق هو أم على باطل . أى أهذا الكافر أهدى أو المسلم الذى يمشى سَوِيًّا معتدلا يُصِرُّ للطريق وهو **((عَلَىٰ صِرَاطٍ مُسْتَقِيمٍ))** وهو الإسلام . ويقال : أكْبَ الرجل على وجهه ؛ فيما لا يتعدى بالألف . فإذا تعدى قيل : كَبَّه الله لوجهه . بغير ألف .

قوله تعالى : **قُلْ هُوَ الَّذِي أَنْشَأَكُمْ وَجَعَلَ لَكُمُ السَّمْعَ وَالْأَبْصَارَ وَالْأَفْئِدَةَ قَلِيلًا مَّا تَشْكُرُونَ ﴿٢٣﴾**

قوله تعالى : **((قُلْ هُوَ الَّذِي أَنْشَأَكُمْ))** أمر نبيه أن يعترفهم فُبَحَّ شركهم مع أعتافهم بأن الله خلقهم . **((وَجَعَلَ لَكُمُ السَّمْعَ وَالْأَبْصَارَ وَالْأَفْئِدَةَ))** يعنى القلوب **((قَلِيلًا مَّا تَشْكُرُونَ))** أى لا تشكرون هذه النعم ، ولا توحدون الله تعالى . تقول : قلما أفعل كذا ؛ أى لا أفعله .

قوله تعالى : **قُلْ هُوَ الَّذِي ذَرَأَكُمْ فِي الْأَرْضِ وَإِلَيْهِ تُحْشَرُونَ ﴿٢٤﴾**
وَيَقُولُونَ مَتَىٰ هَٰذَا الْوَعْدُ إِن كُنْتُمْ صَادِقِينَ ﴿٢٥﴾

قوله تعالى : ﴿ قُلْ هُوَ الَّذِي ذَرَأَكُمْ فِي الْأَرْضِ ﴾ أى خلقكم فى الأرض ؛ قاله ابن عباس . وقيل : نشركم فيها وفزقكم على ظهورها ؛ قاله ابن شجرة . ﴿ وَإِلَيْهِ تُحْشَرُونَ ﴾ حتى يجازى كلّا بعمله . ﴿ وَيَقُولُونَ مَتَى هَذَا الْوَعْدُ إِنْ كُنْتُمْ صَادِقِينَ ﴾ أى متى يوم القيامة ! ومتى هذا العذاب الذى تعدوننا به ! وهذا استهزاء منهم . وقد تقدّم ^(١) .

قوله تعالى : قُلْ إِنَّمَا أَلِمْ عِنْدَ اللَّهِ وَإِنَّمَا أَنَا نَذِيرٌ مُبِينٌ ﴿٢٦﴾

قوله تعالى : ﴿ قُلْ إِنَّمَا أَلِمْ عِنْدَ اللَّهِ ﴾ أى قل لهم يا محمد علم وقت قيام الساعة عند الله ؛ فلا يعلمه غيره . نظيره : « قُلْ إِنَّمَا عِنْدَ رَبِّى » الآية ^(٢) . ﴿ وَإِنَّمَا أَنَا نَذِيرٌ مُبِينٌ ﴾ أى مُحْوَفٌ ومُعَلِّمٌ لكم .

قوله تعالى : فَلَمَّا رَأَوْهُ زُلْفَةً سِيئَتْ وُجُوهُ الَّذِينَ كَفَرُوا وَقِيلَ هَذَا الَّذِي كُنْتُمْ بِهِ تَدْعُونَ ﴿٢٧﴾

قوله تعالى : ﴿ فَلَمَّا رَأَوْهُ زُلْفَةً ﴾ مصدر بمعنى مُزْدَلِفًا ، أى قريبا ، قاله مجاهد . الحسن عياناً . وأكثر المفسرين على أن المعنى : فلما رأوه يعنى العذاب ، وهو عذاب الآخرة . وقال مجاهد : يعنى عذاب بدر . وقيل : أى رأوا ما وعدوا من الحشر قريبا منهم . ودلّ عليه « تحشرون » . وقال ابن عباس : لما رأوا عملهم السيئ قريبا . ﴿ سِيئَتْ وُجُوهُ الَّذِينَ كَفَرُوا ﴾ أى فعل بها السوء . وقال الزجاج : تبين فيها السوء ؛ أى ساءهم ذلك العذاب وظهر على وجوههم سمة تدلّ على كفرهم ؛ كقوله تعالى : « يَوْمَ تَبْيَضُّ وُجُوهٌ وَتَسْوَدُّ وُجُوهٌ » ^(٣) . وقسراً نافع وابن محيصن وابن عامر والكسائى « سئت » بإشمام الضم . وكسر الباقون بغير إشمام طلباً للثقة . ومن ضمّ لاحظ الأصل . ﴿ وَقِيلَ هَذَا الَّذِي كُنْتُمْ بِهِ تَدْعُونَ ﴾ قال الفراء : « تَدْعُونَ » تفتعلون من الدعاء ؛ وهو قول أكثر العلماء . أى تتمنون وتسالون .

(١) راجع ج ٨ ص ٢٤٩ (٢) آية ١٨٧ سورة الأعراف . راجع ج ٧ ص ٢٣٥

(٣) آية ١٠٦ سورة آل عمران .

وقال ابن عباس : تكذبون ؛ وتأويله : هذا الذي كنتم من أجله تدعون الأباطيل والأحاديث ؛ قاله الزجاج . وقراءة العامة « تدعون » بالتشديد ، وتأويله ما ذكرناه . وقرأ قتادة وابن أبي إسحاق والضحاك ويعقوب « تدعون » مخففة . قال قتادة : هو قولهم « رَبَّنَا نَجِّلْ لَنَا قِطْنًا ^(١) » . وقال الضحاك : هو قولهم « اللَّهُمَّ إِنْ كَانَ هَذَا هُوَ الْحَقُّ مِنْ عِنْدِكَ فَأَمْطِرْ عَلَيْنَا حِجَابًا مِنَ السَّمَاءِ ^(٢) » الآية . وقال أبو العباس : « تدعون » تستعملون ؛ يقال دعوت بكذا إذا طلبته ؛ وأدعيت أفتعلت منه . النحاس : « تدعون وتَدْعُونَ » بمعنى واحد ؛ كما يقال : قَدَّرَ وآفَنَدَر ، وَعَدَى وَأَعَدَى ؛ إلا أن في « افتعل » معنى شئ بعد شئ ، و« فعل » يقع على القليل والكثير .

قوله تعالى : قُلْ أَرَأَيْتُمْ إِنْ أَهْلَكْنِي اللَّهُ وَمَنْ مَعِيَ أَوْ رَحِمَنَا فَمَنْ يُجِيرُ الْكَافِرِينَ مِنْ عَذَابِ إِلِيمٍ ﴿٢٨﴾

قوله تعالى : ﴿ قُلْ أَرَأَيْتُمْ إِنْ أَهْلَكْنِي اللَّهُ ﴾ أى قل لهم يا محمد — يريد مشركي مكة ، وكانوا يَتَمَنُّونَ موت محمد صلى الله عليه وسلم ؛ كما قال تعالى : « أَمْ يَقُولُونَ شَاعِرٌ نَتَرَبَّصُّ بِهِ رَبُّهُ ^(٣) الْمُتَنَبِّئِينَ » — : أَرَأَيْتُمْ إِنْ مِتْنَا أَوْ رَحِمْنَا فَأَنُتِرَ أَجَالُنَا فَمَنْ يُجِيرُكُمْ مِنْ عَذَابِ اللَّهِ ؛ فلا حاجة بكم إلى التربص بنا ولا إلى استعجال قيام الساعة . وأسكن الباء في « أهلكني » ابن حُجَّيْنِ والمُسَيَّبِي وشيبة والأعمش وسمزة . وفتحها الباقون . وكلهم فتح الباء في « وَمَنْ مَعِيَ » إلا أهل الكوفة فإنهم سكنوها . وفتحها حفص كالجماعة .

قوله تعالى : قُلْ هُوَ الرَّحْمَنُ أَمَنَّا بِهِ وَعَلَيْهِ تَوَكَّلْنَا فَسَتَعْلَمُونَ مَنْ هُوَ فِي ضَلَالٍ مُبِينٍ ﴿٢٩﴾

قوله تعالى : ﴿ قُلْ هُوَ الرَّحْمَنُ أَمَنَّا بِهِ وَعَلَيْهِ تَوَكَّلْنَا فَسَتَعْلَمُونَ ﴾ قرأ الكسائي بالياء على الخبر ؛ ورواه عن علي . الباقون بالياء على الخطاب . وهو تهديد لهم . ويقال : لم أُنْجِرْ مفعول

« آمنا » وقدم مفعول « توكلنا » فيقال : لو فُوع « آمنا » تعريضاً بالكافرين حين ورد عقيب ذكرهم . كأنه قيل آمنا ولم نكفر كما كفرتم . ثم قال (وَعَلَيْهِ تَوَكَّلْنَا) خصوصاً لم نتكل على ما أتم متكلون عليه من رجالكم وأموالكم ؛ قاله الزحشري .

قوله تعالى : قُلْ أَرَأَيْتُمْ إِنْ أَصْبَحَ مَاؤُكُمْ غَوْرًا فَمَنْ يَأْتِيكُمْ

بِمَاءٍ مَعِينٍ ﴿٣٠﴾

قوله تعالى : (قُلْ أَرَأَيْتُمْ) يا معشر قريش (إِنْ أَصْبَحَ مَاؤُكُمْ غَوْرًا) أى غائراً ذاهباً في الأرض لا تناله الدلاء . وكان ماؤهم من بئرين : بئر زمزم وبئر ميمون . (فَمَنْ يَأْتِيكُمْ بِمَاءٍ مَعِينٍ) أى جابر ؛ قاله قتادة والضحاك . فلا بد لهم من أن يقولوا لا يأتينا به إلا الله ؛ فقل لهم لم تشركون به من لا يقدر على أن يأتيكم . يقال : غار الماء يغور غوراً ؛ أى نضب . والغور : الغائر ؛ وُصف بالمصدر للبالغة ؛ كما تقول : رجل مدلل وريضا . وقد مضى في سورة « الكهف » (١) ومضى القبول في المعنى في سورة « المؤمنون » (٢) والحمد لله . وعن ابن عباس : « بِمَاءٍ مَعِينٍ » أى ظاهر تراه العيون ؛ فهو مفعول . وقيل : هو من معن الماء أى كثر ؛ فهو على هذا فاعيل . وعن ابن عباس أيضا : أن المعنى فمن يأتيكم بماء عذب . والله أعلم .

تفسير سورة « ن والقلم »

مكية في قول الحسن وعكرمة وعطاء وجابر . وقال ابن عباس وقتادة : من أولها إلى قوله تعالى : « سَنَسِيحُهُ عَلَى الْخُرُطُومِ » مكي . (٣) ومن بعد ذلك إلى قوله تعالى : « أَكْبَرُ أَوْ كَانُوا يَعْلَمُونَ » مدني . (٤) ومن بعد ذلك إلى قوله « يَكْتُوبُونَ » مكي . (٥) ومن بعد ذلك إلى قوله تعالى : « مِنَ الصَّالِحِينَ » مدني . (٦) وما بقي مكي ؛ قاله الماوردي .

وهي ثلثون وخمسون آية

- | | | |
|---------------------|---------------------|------------|
| (١) راجع ج ١٠ ص ٤٠٩ | (٢) راجع ج ١٢ ص ١١٢ | (٣) آية ١٦ |
| (٤) آية ٣٣ | (٥) آية ٤٧ | (٦) آية ٥٠ |

بِسْمِ اللَّهِ الرَّحْمَنِ الرَّحِيمِ

قوله تعالى : ن وَالْقَلَمِ وَمَا يَسْطُرُونَ ﴿١﴾ مَا أَنْتَ بِنِعْمَةِ رَبِّكَ بِمَجْنُونٍ ﴿٢﴾ وَإِنَّ لَكَ لَأَجْرًا غَيْرَ مَمْنُونٍ ﴿٣﴾

قوله تعالى : (ن وَالْقَلَمِ) أدغم النون الثانية في هجائها في الواو أبو بكر والمفضل وهبيرة وورش وابن محيصن وابن عامر والكسائي ويعقوب . والباقون بالإظهار . وقرأ عيسى ابن عمر بفتحها ، كأنه أضمر فعلا . وقرأ ابن عباس ونصر وابن أبي إسحاق بكسرها على إضمار حرف القسم . وقرأ هارون ومحمد بن السَّمِيعُ بضمها على البناء . واختلف في تأويله ، فروى معاوية بن قُزَّة عن أبيه يرفعه إلى النبي صلى الله عليه وسلم أنه قال : ” ن لَوْحٌ مِنْ نُورٍ ” . وروى ثابت البناني أن « ن » الدواة . وقاله الحسن وقتادة . وروى الوليد بن مسلم قال حدثنا مالك بن أنس عن سُمَيٍّ مولى أبي بكر عن أبي صالح السَّمان عن أبي هريرة قال سمعت رسول الله صلى الله عليه وسلم يقول : ” أول ما خلق الله القلم ثم خلق التُّون وهي الدواة وذلك قوله تعالى « ن والقلم » ثم قال له أكتب قال وما أكتب قال ما كان وما هو كائن إلى يوم القيامة من عمل أو أجل أو رزق أو أثر فجري القلم بما هو كائن إلى يوم القيامة — قال — ثم ختم قلم القلم فلم ينطق ولا ينطق إلى يوم القيامة . ثم خلق العقل فقال الجبار ما خلقت خلقاً أعجب إلى منك وعزتي وجلالي لأكفئك فيمن أحببت ولأقصصك فيمن أبغضت ” قال ثم قال رسول الله صلى الله عليه وسلم : ” أكل الناس عقلاً أطوعهم لله وأعملهم بطاعته ” . وعن مجاهد قال : « ن » الحوت الذي تحت الأرض السابعة . قال : « والقلم » الذي كُتِبَ به الذكر . وكذا قال مقاتل ومُرة الهمداني وعطاء الخراساني والسدي والكوفي : إن النون هو الحوت الذي عليه الأرضيون . وروى أبو ظبيان عن ابن عباس قال : أول ما خلق الله القلم فجري بما هو كائن ، ثم رفع بخار الماء فخلق منه السماء ، ثم خلق النون فبسط الأرض

على ظهره، فادت الأرض فأثبتت بالجبال، وإن الجبال لتفتخر على الأرض . ثم قرأ ابن عباس « ن والقلم » الآية . وقال الكلبي ومقاتل : أسمه الهموت ^(١) . قال الرازي :

مالي أراكم كلكم سكوناً * والله ربّي خالق الهموتنا

وقال أبو اليقظان والواقدي : ليوتا . وقال كعب : لوتوتا . وقال : بلهموتا ^(٢) . قال كعب : إن إبليس تغافل إلى الحوت الذي على ظهره الأرضون فوسوس في قلبه ، وقال : أتدرى ما على ظهرك يا لوتوتا من الدواب والشجر والأرضين وغيرها ، لو لفظتهم ألقيتهم عن ظهرك أجمع ، فهم ليوتا أن يفعل ذلك ، فبعث الله إليه دابة فدخلت منخره ووصلت إلى دماغه ؛ فضجّ الحوت إلى الله عز وجلّ منها فأذن الله لها فخرجت . قال كعب : فوالله إنه لينظر إليها وتنظر إليه إن هم بشيء من ذلك عادت كما كانت . وقال الضحاك عن ابن عباس : إن « ن » آخر حرف من حروف الرحمن . قال : الر ، وحم ، ون ، الرحمن تعالى متقطعة . وقال ابن زيد : هو قسم أقسم الله تعالى به . وقال ابن كيسان : هو فاتحة السورة . وقيل : أسم السورة . وقال عطاء وأبو العالية : هو افتتاح أسمه نصير ونور وناصر . وقال محمد بن كعب : أقسم الله تعالى بنصره للمؤمنين ؛ وهو حق . بيانه قوله تعالى : « وَكَانَ حَقًّا عَلَيْنَا نَصْرُ الْمُؤْمِنِينَ » ^(٣) . وقال جعفر الصادق : هو نور من أنهار الجنة يقال له نون . وقيل : هو المعروف من حروف المعجم ، لأنه لو كان غير ذلك لكان معرباً ؛ وهو اختيار القشيري أبو نصر عبد الرحيم . قال : لأن « ن » حرف لم يعرب ؛ فلو كان كلمة تامة أعرب كما أعرب القلم ؛ فهو إذن حرف هجاء كما في سائر مفاتيح السور . وعلى هذا قيل : هو اسم للسورة ؛ أي هذه سورة ن . ثم قال « والقلم » أقسم بالقلم لما فيه من البيان

(١) ضبطه الألويسي في تفسيره فقال : « الهموت بفتح الهاء المثلثة النحوية وسكون الهاء » .

(٢) اضطربت الأصول والمراجع التي بين أيدينا في هذه الأسماء . وقد خرج المؤلف رحمه الله عما اشترطه في أزل

كتابه حيث قال : « ... وأضرب عن كثير من قصص المفسرين ، وأخبار المؤرخين ... » الخ .

(٣) آية ٤٧ سورة الروم .

كاللسان ؛ وهو واقع على كل قلم مما يكتب به مَنْ في السماء وَمَنْ في الأرض ؛ ومنه قول أبي الفتح البستي .

إذا أقسم الأبطال يوماً بسيفهم * وصدّوه مما يكسبُ المجدَ والكرمَ
كفى قلم الكتابِ عزاً ورفعاً * مدّى الدهر أن الله أقسم بالقلم

وللشعراء في تفضيل القلم على السيف أبيات كثيرة ؛ ما ذكرناه أعلاها . وقال ابن عباس : هذا قسم بالقلم الذي خلقه الله ؛ فأمره بخرى بكتابة جميع ما هو كائن إلى يوم القيامة . قال : وهو قلم من نور طوله كما بين السماء والأرض . ويقال : خلق الله القلم ثم نظر إليه فأشقى نصفين ؛ فقال : أجره ؛ فقال : ياربِّ إم أجرى ؟ قال بما هو كائن إلى يوم القيامة ؛ بخرى على اللوح المحفوظ . وقال الوليد بن عباد بن الصّامت : أوصاني أبي عند موته فقال : يا بُنيّ ، اتق الله ، وأعلم أنك لن تتق ولن تبلغ العلم حتى تؤمن بالله وحده ، والقدر خيره وشره ، سمعت النبيّ صلى الله عليه وسلم يقول : ” إن أول ما خلق الله القلم فقال له اكتب فقال يارب وما اكتب فقال اكتب القدر بخرى القلم في تلك الساعة بما كان وما هو كائن إلى الأبد “ وقال ابن عباس : أول ما خلق الله القلم فأمره أن يكتب ما هو كائن ؛ فكتب فيما كتب « تَبْتُ يَدَايَ لِهَب » . وقال قتادة : القلم نعمة من الله تعالى على عباده . قال غيره : فخلق الله القلم الأول فكتب ما يكون في الذكر ووضعه عنده فوق عرشه ، ثم خلق القلم الثاني ليكتب به في الأرض ؛ على ما يأتي بيانه في سورة « أَقْرَأْ بِأَسْمِ رَبِّكَ » .

قوله تعالى : ((وَمَا يَسْطُرُونَ)) أي وما يكتبون . يريد الملائكة يكتبون أعمال بني آدم ؛ قاله ابن عباس : وقيل : وما يكتبون [أي] الناس ويتفاهمون به . وقال ابن عباس : ومعنى « وَمَا يَسْطُرُونَ » وما يعلمون . و « ما » موصولة أو مصدرية ؛ أي ومسطوراتهم أو وسطرهم ، ويراد به كل من يسطر أو الحفظة ؛ على الخلاف . ((مَا أَنْتَ بِنِعْمَةِ رَبِّكَ بِمَجْنُونٌ)) هذا جواب القسم وهو نفى ؛ وكان المشركون يقولون للنبيّ صلى الله عليه وسلم إنه مجنون ، به شيطان .

وهو قولهم «يَا أَيُّهَا الَّذِي نُزِّلَ عَلَيْهِ الذِّكْرُ إِنَّكَ تَجْنُونُ»^(١) فأنزل الله تعالى ردّاً عليهم وتكذيباً لقولهم «ما أنت ببينة ربك يَجْنُونُ» أى برحمة ربك . والنعمة هاهنا الرحمة . ويحتمل ثانياً — أن النعمة هاهنا قسم ، وتقديره : ما أنت ونعمة ربك يَجْنُونُ ؛ لأن الواو والباء من حروف القسم . وقيل هو كما تقول : ما أنت يَجْنُونُ ، والحمد لله . وقيل : معناه ما أنت يَجْنُونُ ، والنعمة لربك ؛ كقولهم : سبحانك اللهم وبحمدك ؛ أى والحمد لله . ومنه قول لبيد :

وأفردتُ في الدنيا بفقد عشيرتي * وفارقتني جأراً بأربدٍ نافعُ
أى وهو أربد . وقال النابغة :

لم يُحرموا حَسَنَ الغِذاءِ وأمهم * طَفَعَتْ عليك بناتقٍ مذكَّارٍ

أى هو ناتق . والباء فى « بنعمة ربك » متعلقة « يَجْنُونُ » منفياً ؛ كما يتعلق بغافل مثبتاً . كما فى قولك : أنت بنعمة ربك غافل . ومجمله النصب على الحال ؛ كأنه قال : ما أنت يَجْنُونُ مُنْعَماً عليك بذلك . (وَإِنَّ لَكَ لَأَجْراً) أى ثواباً على ما تجلت من أفعال النبوة . (غَيْرَ مَمْنُونٍ) أى غير مقطوع ولا منقوص ؛ يقال : مننت الحبل إذا قطعته . وحبل منين إذا كان غير متين . قال الشاعر :

* غُبْسًا كَوَاسِبَ لَا يُمَنِّبُ طَعَامُهَا *

أى لا يقطع . وقال مجاهد : « غير ممنون » غير محسوب . الحسن : « غير ممنون » غير مكدر بالمتن . الضمك : أجرا بغير عمل . وقيل : غير مقدر وهو التفضل ؛ لأن الجزاء مقدر والتفضل غير مقدر ؛ ذكره الماوردى ، وهو معنى قول مجاهد .

(١) آية ٦ سورة الحجر . (٢) الربة (بضم فسكون) : الغيرة . ورواية الديوان فى هذا البيت :

وقد كنت فى أكاف جارمضة * فقارفتى الخ .

و « جارمضة » : بهار يضرب به .

(٣) هذا يجر بيت لبيد . واختلف فى صدره . واجع مادة (من) فى اللسان . والغيبسة : لون الرماد .

والكواسب : الجراح . يصف كلاباً ضارية .

قوله تعالى : **وَإِنَّكَ لَعَلَى خُلُقٍ عَظِيمٍ** ﴿٤﴾

فيه مسألتان :

الأولى قوله تعالى : **(وَإِنَّكَ لَعَلَى خُلُقٍ عَظِيمٍ)** قال ابن عباس ومجاهد : على خلق على دين عظيم من الأديان ؛ ليس دين أحب إلى الله تعالى ولا أرضى عنده منه . وفي صحيح مسلم عن عائشة : أن خلقه كان القرآن . وقال علي رضي الله عنه وعطية : هو أدب القرآن . وقيل : هو رفقه بأتمته وإكرامه إياهم . وقال قتادة : هو ما كان ياتمه من أمر الله وينتهي عنه مما نهى الله عنه . وقيل : أي إنك على طبع كريم . الماوردي : وهو الظاهر . وحقيقة الخلق في اللغة : ما هو يأخذ به الإنسان نفسه من الأدب يُسمى خلقاً ؛ لأنه يصير كالخلق فيه . وأما ما طبع عليه من الأدب فهو الخيم (بالكسر) : السجية والطبيعة ، لا واحده من لفظه . وخيم : اسم جبل . فيكون الخلق الطبع المتكافئ . والخيم الطبع الغريزي . وقد أوضح الأعشى ذلك في شعره فقال :

وَإِذَا دُو الْفُضُولُ ضَنَّ عَلَى الْمَوْ * لِي وَعَادَتِ لِيخِيمَهَا الْأَخْلَاقُ

أي رجعت الأخلاق إلى طبائعها .

قلت : ما ذكرته عن عائشة في صحيح مسلم أصح الأقوال . وسئلت أيضاً عن خلقه عليه السلام ؛ فقرأت « قد أفلح المؤمنون » إلى عشر آيات ، وقالت : ما كان أحد أحسن خلقاً من رسول الله صلى الله عليه وسلم ، ما دعاه أحد من الصحابة ولا من أهل بيته إلا قال لبنيك ، ولذلك قال الله تعالى « وَإِنَّكَ لَعَلَى خُلُقٍ عَظِيمٍ » . ولم يذكر خلق محمود إلا وكان للنبي صلى الله عليه وسلم منه الخط الأوفر . وقال الجنيدي : سمي خلقه عظيماً لأنه لم تكن له همة سوى الله تعالى . وقيل سمي خلقه عظيماً لاجتماع مكارم الأخلاق فيه ؛ يدل عليه قوله عليه السلام : « إن الله بعثني لأتمم مكارم الأخلاق » . وقيل : لأنه أتمثل تأديب الله تعالى إياه بقوله تعالى « خُذِ الْعَفْوَ وَأْمُرْ بِالْعُرْفِ وَأَعْرِضْ عَنِ الْجَاهِلِينَ » ^(٢) . وقد روى عنه عليه السلام

أنه قال : " أَتَبَنَى رَبِّي تَأْدِيبًا حَسَنًا " إذ قال : « خُذْ الْعَفْوَ وَأْمُرْ بِالْعُرْفِ وَأْمُرْضَ عَنْ الْجَاهِلِينَ » فلما قبلت ذلك منه قال « إِنَّكَ لَعَلَى خُلُقٍ عَظِيمٍ » .

الثانية — روى الترمذی عن أبي ذر قال قال رسول الله صلى الله عليه وسلم : " أَتَقَى اللَّهَ حَيْثُمَا كُنْتَ وَاتَّبَعَ السَّبِيلَةَ الْحَسَنَةَ تَحْتَهَا وَخَالَقَ النَّاسَ بِخُلُقٍ حَسَنٍ " . قال : حديث حسن صحيح . وعن أبي الذرّداء أن النبي صلى الله عليه وسلم قال : " مَا شَيْءٌ أَثْقَلُ فِي مِيزَانِ الْمُؤْمِنِ يَوْمَ الْقِيَامَةِ مِنْ خُلُقٍ حَسَنٍ وَإِنَّ اللَّهَ تَعَالَى لَيُغْفِضُ الْفَاحِشَ الْبَذِيءَ " . قال : حديث حسن صحيح . وعنه قال سمعت النبي صلى الله عليه وسلم يقول : " مَا مِنْ شَيْءٍ يَوْضَعُ فِي الْمِيزَانِ أَثْقَلَ مِنْ حُسْنِ الْخُلُقِ وَإِنْ صَاحِبُ حُسْنِ الْخُلُقِ لَيَبْلُغُ بِهِ دَرَجَةً صَاحِبِ الصَّلَاةِ وَالصَّوْمِ " . قال : حديث غريب من هذا الوجه . وعن أبي هريرة قال : سأل رسول الله صلى الله عليه وسلم عن أكثر ما يدخل الناس الجنة ؟ فقال : " تَقْوَى اللَّهِ وَحُسْنُ الْخُلُقِ " . وسئل عن أكثر ما يدخل الناس النار ؟ فقال : " الْفَمُ وَالْفَرْجُ " قال : هذا حديث صحيح غريب . وعن عبد الله بن المبارك أنه وصف حُسْنَ الْخُلُقِ فقال : هو بسط الوجه ، وبذل المعروف ، وكف الأذى . وعن جابر أن رسول الله صلى الله عليه وسلم قال : " إِنْ مِنْ أَحَبَّكُمْ إِلَيَّ وَأَقْرَبَكُمْ مِنِّي مَجْلِسًا يَوْمَ الْقِيَامَةِ أَحَابَسَكُمْ أَخْلَاقًا — قال — وَإِنْ أَبْغَضَكُمْ إِلَيَّ وَأَبْعَدَكُمْ مِنِّي مَجْلِسًا يَوْمَ الْقِيَامَةِ الثَّرَاوُونَ ^(١) وَالْمُتَشَدِّقُونَ ^(٢) وَالْمُتَفَهِّقُونَ " . قالوا : يا رسول الله ، قد علمنا الثرثارون والمتشدقون ، فما المتفهمون ؟ قال : " المتكبرون " . قال : وفي الباب عن أبي هريرة وهذا حديث حسن غريب [من هذا الوجه] ^(٢) .

قوله تعالى : فَسَتَبْصُرُ وَيَبْصُرُونَ ﴿٦٠﴾ بِأَيِّكُمْ الْمَفْتُونُ ﴿٦١﴾ إِنْ رَبَّكَ هُوَ أَعْلَمُ بِمَنْ ضَلَّ عَنْ سَبِيلِهِ ۚ وَهُوَ أَعْلَمُ بِالْمُهْتَدِينَ ﴿٦٢﴾

(١) المتشدق : الذي يتطاول على الناس في الكلام ويبدو عليهم .

(٢) زيادة عن صحيح الترمذی .

قوله تعالى : ﴿ فَسْتَبْصِرُ وَيُبْصِرُونَ ﴾ قال ابن عباس : معناه فستعلم ويعلمون يوم القيامة . وقيل : فسترى ويرون يوم القيامة حين يتبين الحق والباطل . ﴿ بَأْيَكُمْ الْمَفْتُونُ ﴾ الباء زائدة ؛ أى فستبصر ويبصرون أيكم المفتون . أى الذى فُتِنَ بالجنون ؛ كقوله تعالى : « تَنَهَّتُ بِالذَّهْنِ » و « يَتَرَبَّ بِهَا عِبَادُ اللَّهِ » . وهذا قول قتادة وأبى عبيد والأخفش . وقال الرازي :

نحن بنو جَعْدَةَ أصحاب الفلج * نضرب بالسيف ونرجو بالفرج^(٣)

وقيل : الباء ليست بزائدة ؛ والمعنى : « بَأْيَكُمْ الْمَفْتُونُ » أى الفتنه . وهو مصدر على وزن المفعول ، ويكون معناه الْفُتُونُ ؛ كما قالوا : ما لفلان مجلود ولا معقول ؛ أى عقل ولا جلادة . وقاله الحسن والضحاك وابن عباس . وقال الرازي :

حتى إذا لم يتركوا لعظامه * لحماً ولا لفؤاده معقولا

أى عقلا . وقيل فى الكلام تقدير حذف مضاف ؛ والمعنى : بَأْيَكُمْ فتنه المفتون . وقال الفراء : الباء بمعنى فى ؛ أى فَسْتَبْصِرُ وَيُبْصِرُونَ فى أى الفريقين المجنون ؛ أبا لفِرقة التى أنت فيها من المؤمنين أم بالفِرقة الأخرى . والمفتون : المجنون الذى فتنه الشيطان . وقيل : المفتون المَعْدَب . من قول العسرب : فتنت الذهب بالنار إذا حميته . ومنه قوله تعالى : « يَوْمَ هُمْ عَلَى النَّارِ يُفْتَنُونَ »^(٤) أى يعتدبون .

ومعظم السورة نزلت فى الوليد بن المغيرة وأبى جهل . وقيل : المفتون هو الشيطان ؛ لأنه مفتون فى دينه . وكانوا يقولون : إن به شيطانا ، وعنوا بالمجنون هذا ؛ فقال الله تعالى فسيهملهم غدا بأبهم المجنون ؛ أى الشيطان الذى يحصل من مسه الجنون واختلاط العقل .

(١) آية ٢٠ سورة المؤمنون . (٣) آية ٦ سورة الإنسان .

(٣) الفلج (يفتح الفاء واللام) : مدينة بأرض اليمامة لبنى جعدة . ويجوز فيه : * نحن بنى ... * بالنصب على الاختصاص . (راجع الشاهد التاسع والثمانين بعد السهامة فى خزنة الأدب) .

(٤) آية ١٣ سورة الذاريات .

((إِنَّ رَبَّكَ هُوَ أَعْلَمُ بِمَنْ ضَلَّ عَنْ سَبِيلِهِ)) أى إن الله هو العالم بمن ساد عن دينه . ((وَهُوَ أَعْلَمُ بِالْمُتَكِبِّينَ)) أى الذين هم على الهدى فيجازي كُلاًّ ضالاً بعمله .

قوله تعالى : فَلَا تَطْعُمُ الْمُكْذِبِينَ ﴿٢٠﴾

نهاه عن ممايلة المشركين ؛ وكانوا يدعونهم إلى أن يكف عنهم ليكفوا عنه ، فبين الله تعالى أن ممايلتهم كفر . وقال تعالى : « وَلَوْلَا أَنْ ثَبَّتْنَاكَ لَقَدْ كِدْتَ تَرْكُنُ إِلَيْهِمْ شَيْئاً قَلِيلاً » . وقيل : أى فلا تطعم المكذبين فيما دعوك إليه من دينهم الخبيث . نزلت في مشركي قريش حين دعوهم إلى دين آبائهم .

قوله تعالى : وَدُّوا لَوْ تُدْهِنُ فَيُدْهِنُونَ ﴿٢١﴾

قال ابن عباس وعطية والضحاك والسدي : ودوا لو تكفر فيتأدون على كفرهم . وعن ابن عباس أيضا : ودوا لو تُرَخَّصَ لهم فيرخصون لك . وقال الفراء والكلبي : لو تأين فيلينون لك ، والآدهان : التلين لمن لا ينبغي له التلين ؛ قاله الفراء . وقال مجاهد : المعنى ودوا لو ركنت إليهم وترك الحق فيأثونك . وقال الربيع بن أنس : ودوا لو تكذب فيكذبون . وقال قتادة : ودوا لو تذهب عن هذا الأمر فيذهبون معك . الحسن : ودوا لو تصانعهم في دينك فيصانعونك في دينهم . وعنه أيضا : ودوا لو ترفض بعض أمرك فيرفضون بعض أمرهم . زيد بن أسلم : لو تنافق وترائ فينافقون ويراءون . وقيل : ودوا لو تضعف فيضعفون ؛ قاله أبو جعفر . وقيل ودوا لو تداهن في دينك فيداهنون في أديانهم ؛ قاله القتيبي . وعنه : طلبوا منه أن يعبد آلهتهم مدة ويعبدوا إلهه مدة . فهذه اثنا عشر قولاً . ابن العربي : ذكر المقسرون فيها نحو عشرة أقوال كلها دهاوى على اللسة والمعنى . أمثلها قولهم : ودوا لو تكذب فيكذبون ، ودوا لو تكفر فيكفرون .

قلت : كلها إن شاء الله تعالى صحيحة على مقتضى اللغة والمعنى ؛ فإن الأدهان اللين والمصانعة . وقيل : بجمالة العدو مما يلائمه . وقيل : المقاربة في الكلام والتلين في القول . قال الشاعر :

لبعض الغشم أحرز في أمور * تنوبك من مدهانة العدة

وقال المفضل : النفاق وترك المناصحة . فهي على هذا الوجه مذمومة ، وعلى الوجه الأول خير مذمومة ، وكل شيء منها لم يكن . قال المسبرد : يقال أدهن في دينه وداهر في أمره ؛ أي خان فيه وأظهر خلاف ما يُضمر . وقال قوم : داهنت بمعنى وارىت ، وأدهنت بمعنى غششت ؛ قاله الجوهري . وقال : « فيدهنون » فساقه على العطف ، ولو جاء به جواب النهي لقال فيدهنوا . وإنما أراد : إن تمنوا لو فعلت فيفعلون مثل فعلك ؛ عطفًا لا جزاء عليه ولا مكافأة ، وإنما هو تمثيل وتنظير .

قوله تعالى : وَلَا تَطْغُ كُلُّ جَلَّافٍ مَّهِينٍ ﴿١٢٠﴾ هَآؤُلَاءِ مَشَاهِيرُ بَنِي إِسْرَءِيلَ ﴿١٢١﴾ مَنَاجِلٌ لِلْخَيْرِ مُعْتَدٍ أَثِيمٌ ﴿١٢٢﴾ جُتِلَ بَعْدَ ذَلِكَ زَيْبٌ ﴿١٢٣﴾

يعني الأخنس بن شريق ؛ في قول الشعبي والسدي وآبن إسحاق . وقيل : الأسود أبن عبد يغوث ، أو عبد الرحمن بن الأسود ؛ قاله مجاهد . وقيل : الوليد بن المغيرة ، عرض على النبي صلى الله عليه وسلم مالا وحلف أن يعطيه إن رجع عن دينه ؛ قاله مقاتل . وقال أبن عباس : هو أبو جهل بن هشام . والحلاف : الكثير الحلف . والمهين : الضعيف القلب ؛ عن مجاهد . أبن عباس : الكذاب . والكذاب مهين . وقيل : المكثار في الشر ؛ قاله الحسن وقتادة . وقال الكلبي : المهين الفاجر العاجز . وقيل : معناه الحقير عند الله . وقال أبن شجرة : إنه الذليل . الرثاني : المهين الوضيع لإكثاره من القبيح . وهو فاعيل من المهانة بمعنى القلة . وهي هنا القلة في الرأي والتمييز . أو هو فاعيل بمعنى مفعول ؛ والمعنى مهان . ﴿ هَآؤُلَاءِ ﴾ قال ابن زيد : الهماز الذي يهمز الناس بيده ويضربهم . واللاز باللسان . وقال

الحسن : هو الذى يهزم ناحية فى المجلس ؛ كقوله تعالى : « هُزِمَ » . وقيل : الهَمَّاز الذى يذكر الناس فى وجوههم . والآن الذى يذكرهم فى مغيبهم ؛ قاله أبو العالية وعطاء بن أبي رباح والحسن أيضا . وقال مقاتل ضمد هذا الكلام : إن الهُزْمَةَ الذى يغتاب بالغيبة . والهُزْمَةُ الذى يغتاب فى الوجه . وقال مرة : هما سواء . وهو القتات الطمان للراء إذا غاب . ونحوه عن ابن عباس وقادة . قال الشاعر :

تُذِلُّ بِوَدِّ إِذَا لَا قِيَتِي كَذِبًا * وَإِنْ أَغْبِ فَأَنْتَ الْهَامِزُ اللَّعْزُ

(مَشَاءُ بَنِي) أى يمشى بالنسيمة بين الناس ليُفسد بينهم . يقال : نَمَّ يَمُّ نَمًّا وَنَمِيمًا وَنَمِيمَةً ؛ أى يمشى ويسعى بالفساد . وفى صحيح مسلم عن حذيفة أنه بلغه أن رجلا يَمُّ الحديث ؛ فقال حذيفة : سمعت رسول الله صلى الله عليه وسلم يقول : « لا يدخل الجنة نمام » . وقال الشاعر :

وَمَوْلَى كَيْتِ الْغُلِّ لَا خَيْرَ عِنْدَهُ * لِمَوْلَاهُ إِلَّا سَمْعِيَّةُ بَنِي

قال الفراء : هما لغتان . وقيل : النَّمِيم جمع نَمِيمَة . (مَنَاعُ الْخَيْرِ) أى لئال أن يتفق فى وجوهه . وقال ابن عباس : يمنع عن الإسلام ولده وعشيرته . وقال الحسن : يقول لهم من دخل منكم فى دين عهد لا أنفعه بشيء أبدا . (مُعْتَدٍ) أى على الناس فى الظلم ، متجاوز للحد ، صاحب باطل . (أَيْمٍ) أى ذى إثم ، ومعناه أثوم ؛ فهو فاعيل بمعنى فَعُول . (عَتَلٌ بِمَثَلِ ذَلِكَ زَيْنٍ) العَتَلُ الخافى الشديد فى كفره . وقال الكلبي والفراء : هو الشديد الخصومة بالباطل . وقيل : إنه الذى يعتدل الناس فيجتزمهم إلى حدس أو عذاب . مأخوذ من العَتَل وهو الجُرْب ؛ ومنه قوله تعالى : « خُذُوهُ فَأَعْتَلُوهُ » . وفى الصَّباح : وعَتَل الرجل أَعْتَلَهُ وَأَعْتَلَهُ إِذَا جَذَبْتَهُ جَذْبًا عَنِيفًا ، وَرَجُلٌ مِعْتَلٌ (بالكسر) . وقال يصف فرسا :

* نَقَرَهُ فَرَعًا وَلَسْنَا نَعْتَلُهُ *

قال ابن السكيت : عَتَلَهُ وَعَتَّتَهُ بِاللَّامِ وَالنُّونِ جَمِيعًا . وَالْعَتَلُ الْغَلِيظُ الْخَافِي . وَالْعَتَلُ أَيْضًا :

(١) فى الأصول : « مأثوم » . (٢) آية ٤٧ سورة الدخان .

(٣) هو أبو النجم الرايز . وفرع قرسه فرعا : كبحه وكفه .

الريح الغليظ . ورجل عَتَلَّ (بالكسر) يَتَلَّ العَتْلُ ؛ أى سريع إلى الشر . ويقال : لا أعتل معك ؛ أى لا أبرح مكانى . وقال عُبَيْد بن عُمَيْر : العَتْلُ الأكل الشراب القويّ الشديد يوضع في الميزان فلا يزن شعيرة ؛ يدفع المَلَك من أولئك في جهنم بالدفع الواحدة سبعين ألفا . وقال عليّ بن أبي طالب والحسن : العَتْلُ الفاحش السيئ الخلق . وقال معمر : هو الفاحش اللئيم . قال الشاعر :

بُعْتَلٌ مِنَ الرِّجَالِ زَنِيم * غَيْرَ ذِي نَجْدَةٍ وَغَيْرِ كَرِيم

وفي صحيح مسلم عن حارثة بن وهب سمع النبي صلى الله عليه وسلم قال : ” ألا أخبركم بأهل الجنة — قالوا بلى قال — كُلُّ ضَعِيفٍ مُتَضَعِّفٍ ^(١) لَوْ أَقْسَمَ عَلَى اللَّهِ لَأَبْتَرَهُ . ألا أخبركم بأهل النار — قالوا بلى قال — كُلُّ عَتَلٌ جَوَاطِئُ مُسْتَكْبِرِينَ . ” في رواية عنه ” كُلُّ جَوَاطِئِ زَنِيمٍ مُتَكَبِّرٍ ” . الجَوَاطِئُ : قيل هو الجَمْعُ المنوع . وقيل الكثير اللحم المختال [في مشيته] . وذكر المساوردي عن شمر بن حَوْشَب عن عبد الرحمن بن عَمْرٍو . ورواه ابن مسعود أن النبي صلى الله عليه وسلم قال : ” لا يدخل الجنة جَوَاطِئٌ وَلَا جَعْفَرِيٌّ وَلَا عَتَلٌ زَنِيمٌ ” . فقال رجل : ما الجَوَاطِئُ وما الجَعْفَرِيٌّ وما العَتَلُ الزَنِيمُ ؟ فقال رسول الله صلى الله عليه وسلم : ” الجَوَاطِئُ الذى جَمَعَ وَمَنَعَ . والجَعْفَرِيٌّ الغليظ . والعَتَلُ الزَنِيمُ الشديد الخلق الرّحيب الجَوَافِ المَصْبُوحُ الأكل الشراب الواجد للطعام الظلوم للناس ” . وذكره الثعلبي عن شَدَاد بن أَوْس : ” لا يدخل الجنة جَوَاطِئٌ وَلَا جَعْفَرِيٌّ وَلَا عَتَلٌ زَنِيمٌ ” سمعته من النبي صلى الله عليه وسلم قلت : وما الجَوَاطِئُ ؟ قال : الجَمَاعُ المَنَاعُ . قلت : وما الجَعْفَرِيٌّ ؟ قال : الفَظُّ الغليظ . قلت : وما العَتَلُ الزَنِيمُ ؟ قال : الرّحيب الجَوَافِ الوَبِير الخلق الأكل الشراب الغشوم الظلوم .

قامت : فهذا التفسير من النبي صلى الله عليه وسلم في العَتَلِ قد أُرْبِيَ على أقوال المفسرين . ووقع في كتاب أبي داود في تفسير الجَوَاطِئِ أنه الفَظُّ الغليظ . ذكره من حديث حارثة بن وهب

(١) روى بكسر العين وفتحها . والمشهور الفتح . ومعناه : يستضعفه الناس ويحتقرونه ويخبرون عليه لضعف حاله في الدنيا . ورواية الكسر معناها : متواضع متذلل خامل راضع من نفسه . قال القاضي : وقد يكون الضعف هنا رقة القلوب ولينها وإخباتها للإيمان .

الخزاعي قال قال رسول الله صلى الله عليه وسلم : " لا يدخل الجنة الجحوظ ولا الجعظري " قال : والجحوظ الفظ الغليظ . ففيه تفسيران مرفوعان حسب ما ذكرناه أولاً . وقد قيل : إنه الخافى القلب . وعن زيد بن أسلم في قوله تعالى : « عتَلَّ بعد ذلك زَيْمٌ » قال قال النبي صلى الله عليه وسلم : " تبكى السماء من رجل أصحَّ الله جسمه ورحب جوفه وأعطاه من الدنيا بعضاً فكان للناس ظالوماً فذلك العتَلُّ الزيم . وتبكى السماء من الشيخ الزاني ما تكاد الأرض تُقَلِّه " . والزَّيْمُ الْمُفَصَّقُ بالقوم الدَّيْعِ ؛ عن ابن عباس وغيره . قال الشاعر :

زَيْمٌ تسداه الرجال زيادة * كما زيد في عريض الأديم الأكارعُ

وعن ابن عباس أيضاً أنه رجل من قريش كانت له زَمَّةٌ كرمة الشاة . وروى عنه ابن جبير أنه الذي يُعرف بالشر كما تُعرف الشاة بزمتها . وقال عكرمة : هو اللئيم الذي يُعرف بأؤمه كما تعرف الشاة بزمتها . وقيل : إنه الذي يعرف بالأُبَّة . وهو مروى عن ابن عباس أيضاً . وعنه أنه الظلوم . فهذه ستة أقوال . وقال مجاهد : زَيْمٌ كانت له ستة أصابع في يده ، في كل إبهام له إصبع زائدة . وعنه أيضاً وسعيد بن المسيب وعكرمة : هو ولد الزنى الملاحق في السب بالقوم . وكان الوليد دَعِيًّا في قريش ليس من سَنخهم ؛ ادَّعاه أبوه بعد ثمانى عشرة سنة من مولده . قال الشاعر :

زَيْمٌ ليس يُعرف من أبوه * بَنَى الأُمُّ ذو حسب لئيم

وقال حسَّان :

وأنت زَيْمٌ نَيْطُ في آل هاشم * كما نَيْطُ خَلَفَ الرَّاكِبُ الْقَدْحُ الْفَرْدُ

قلت : وهذا هو القول الأول بعينه . وعن علي رضي الله عنه أنه الذي لا أصل له ؛ والمعنى واحد . وروى أن النبي صلى الله عليه وسلم قال : " لا يدخل الجنة وَلَدُ زَيٍّْ ولا ولده ولا ولد ولده " . وقال عبد الله بن عمر إن النبي صلى الله عليه وسلم قال : " إن أولاد الزنى يحشرون يوم القيامة في صورة القردة والخنازير " . وقالت ميمونة : سمعت النبي

(١) هو الوليد بن المغيرة المخزومي . (٢) السخ (بالكسر والهاء المعجمة) : الأصل .

صلى الله عليه وسلم يقول : " لا تزال أمتي بخير ما لم يقش فيهم ولد الزنى فإذا فشا فيهم ولد الزنى أوشك أن يعمهم الله بعقاب " . وقال عكرمة : إذا كثروا ولد الزنى حط المطر .

قالت : أما الحديث الأول والثاني فما أظن لهما سنداً يصح ، وأما حديث ميمونة وما قاله عكرمة ففي صحيح مسلم عن زينب بنت جحش زوج النبي صلى الله عليه وسلم قالت : خرج النبي صلى الله عليه وسلم يوماً فزعا مُجَرَّاً وَجْهَهُ يقول : " لا إله إلا الله " . وَيَلُّ لِلْعَرَبِ مِنْ شَرِّ قَدْ اقْتَرَبَ . فُتِحَ الْيَوْمَ مِنْ رَدَمٍ يَأْجُوجَ وَمَأْجُوجَ مِثْلَ هَذِهِ " . وحلق بإصبعيه الإبهام والى تليها ، قالت فقلت : يا رسول الله ، أنهلك وفينا الصالحون ؟ قال : " نعم إذا كثُرَ الخَبَثُ " . خرجه البخاري . وكثرة الخبث ظهور الزنى وأولاد الزنى ، كذا فسره العلماء . وقول عكرمة « حط المطر » تبين لما يكون به الهلاك . وهذا يحتاج إلى توقيف ، وهو أعلم من أين قاله . ومعظم المفسرين على أن هذا نزل في الوليد بن المغيرة ، وكان يُطْعَمُ أَهْلَ مِثَى حَيْسًا ثَلَاثَةَ أَيَّامٍ ، وينادى ألا لا يوقدت أحد تحت برمة ، ألا لا يدخن أحد بكراع ، ألا ومن أراد الحنيس فليات الوليد بن المغيرة . وكان ينفق في الحجّة الواحدة عشرين ألفاً وأكثر ، ولا يعطى المسكين درهما واحداً ف قيل « مناع للخير » . وفيه نزل : « وَوَيْلٌ لِلشَّارِكِينَ الَّذِينَ لَا يُؤْتُونَ الزَّكَاةَ » . وقال محمد بن إسحاق : نزلت في الأخنس بن شريق ، لأنه حليف ملحق في بني زهرة ، فلذلك سُمِّيَ زَيْنِيًّا . وقال ابن عباس : في هذه الآية نعت ، فلم يعرف حتى قُتِلَ فَعُرِفَ ، وكان له زَمَمَةٌ في عنقه معلقة يُعرف بها . وقال مرة الهمداني : إنما أدعاه أبوه بعد ثمانى عشرة سنة .

قوله تعالى : أَنْ كَانَ ذَا مَالٍ وَبَنِينَ ﴿١٤﴾ إِذَا تُتْلَىٰ عَلَيْهِ آيَاتُنَا

قَالَ اسْتَطِيرَ آلَ أُولَٰئِينَ ﴿١٥﴾

(١) الحنيس : الطعام المتخذ من التمر والاقط (الجبن المتخذ من اللبن الحامض) والسمن .

(٢) آية ٦ سورة فصات .

قوله تعالى : ﴿ اَنْ كَانَ ذَا مَالٍ وَبَنِينَ ﴾ قرأ أبو جعفر وابن عامر وأبو حنيفة والمغيرة والأعرج « أن كان » بهمزة واحدة ممدودة على الاستفهام . وقرأ المفضل وأبو بكر وحسنة « أن كان » بهزتين محقتين . وقرأ الباقون بهمزة واحدة على الخبر ؛ فمن قرأ بهمزة مطولة أو بهزتين محقتين فهو استفهام والمراد به التوبيخ . ويحسن له أن يقف على « زَئِيم » ، ويتبدئ « اَنْ كَانَ » على معنى اِلَّا اِنْ كان ذا مال وبنين تطيعه . ويجوز أن يكون التقدير : اِلَّا اِنْ كان ذا مال وبنين يقول إذا تُتْلَى عَلَيْهِ آيَاتُنَا : اَسَاطِيرُ الْأَوَّلِينَ !! ويجوز أن يكون التقدير : اَلْأَنْفَ كان ذا مال وبنين يكفر ويستكبر . ودل عليه ما تقدم من الكلام فصار كالمذكور بعد الاستفهام . ومن قرأ « اَنْ كَانَ » بغير استفهام فهو مفعول من أجله والعامل فيه فعل مضمر ، والتقدير : يكفر لأن كان ذا مال وبنين . ودل على هذا الفعل « إِذَا تُتْلَى عَلَيْهِ آيَاتُنَا قَالَ اَسَاطِيرُ الْأَوَّلِينَ » . ولا يعمل في « اَنْ » : « تُتْلَى » ولا « قَالَ » لأن ما بعد « إِذَا » لا يعمل فيما قبلها ؛ لأن « إِذَا » تضاف إلى الجمل التي بعدها ، ولا يعمل المضاف اليه فيما قبل المضاف . و « قَالَ » جواب الجزاء ولا يعمل فيما قبل الجزاء ؛ إذ حكم العامل أن يكون قبل المعمول فيه ، وحكم الجواب أن يكون بعد الشرط فيصير مقدماً مؤخرًا في حال . ويجوز أن يكون المعنى لا تطعه لأن كان ذا يسار وعدد . قال ابن الأنباري : ومن قرأ بلا استفهام لم يحسن أن يقف على « زَئِيم » لأن المعنى لأن كان وبأن كان ، فـ « اَنْ » متعلقة بما قبلها . قال غيره : يجوز أن يتعلق بقوله : « مَسَاءً نَّجِيم » والتقدير يمشى بنجيم لأن كان ذا مال وبنين . وأجاز أبو علي أن يتعلق بـ « مَعْتَلٌ » . وأساطير الأولين : أباطيلهم وثرثاتهم ونحراريفهم . وقد تقدم .

قوله تعالى : سَنَسِمُهُ عَلَى الْخُرُطُومِ ﴿١٦﴾

فيه مسألتان :

الأولى -- قوله تعالى : ﴿ سَنَسِمُهُ ﴾ قال ابن عباس : معنى « سَنَسِمُهُ » سنخيطه بالسيف . قال : وقد خُطِمَ الذي نزلت فيه يوم بدر بالسيف ؛ فلم يزل مخطوماً إلى أن مات .

(١) في بعض الأصول : « ونرار يفهم » بالقاف . ولعلها « ونرافاتهم » . (٢) راجع ج ٦ ص ٤٠٥

وقال قتادة : سئمه يوم القيامة على أنفه سِمةٌ يُعرف بها ؛ يقال : وسئته وسِمةٌ إذا أثرت فيه بِسِمةٍ وكَيَّ . وقد قال تعالى : « يوم تبيض وجوه وتسود وجوه » فهذه علامة ظاهرة .^(١)
وقال تعالى : « وتَحْشُرُ الْجُرْمِينَ يَوْمَئِذٍ زُرْقًا » وهذه علامة أخرى ظاهرة . فأفادت هذه الآية علامةً ثالثةً وهي الوسم على الأنف بالنار ؛ وهذا كقوله تعالى : « يعرف الجُرْمُونَ بِسِمَاتِهِمْ »^(٢) قاله الكلبي وغيره . وقال أبو العالية ومجاهد : « سَتِيسُهُ عَلَى الْخُرْطُومِ » أى على أنفه ، وتسود وجهه في الآخرة فيُعرف بسواد وجهه . والخرطوم : الأنف من الإنسان . ومن السباع : موضع الشِّقَّة . وخرطوم القوم : ساداتهم . قال الفراء : وإن كان الخرطوم قد خُصَّ بالسِّمة فإنه في معنى الوجه ؛ لأن بعض الشيء يُعبر به عن الكل . وقال الطبري : نبين أمره تبياناً واضحاً حتى يعرفوه فلا يخفى عليهم كما لا تخفى السِّمة على الخراطيم . وقيل : المعنى سَنُحِقُّ به عاراً وسِبةً حتى يكون كمن وُسم على أنفه . قال القُتَيْبِيُّ : تقول العرب للرجل يُسَبُّ سِبةً سوءً قبيحة باقية : قد وُسم مِسمَ سوء ؛ أى أُلصق به عارٌ لا يفارقه ؛ كما أن السِّمة لا يُحَيُّ أثرها . قال جرير :

لَمَّا وَضَعْتُ عَلَى الْفَرَزْدَقِ مِيسِمِي * وَعَلَى الْبَيْعِثِ جَدَعْتُ أَنْفَ الْأَخْطَلِ^(٣)

أراد به الهجاء . قال : وهذا كله نزل في الوليد بن المغيرة . ولا نعلم أن الله تعالى بلغ من ذكر عيوب أحد ما بلغه منه ؛ فالحق به عاراً لا يفارقه في الدنيا والآخرة ؛ كالوسم على الخرطوم . وقيل : هو ما ابتلاه الله به في الدنيا في نفسه وماله وأهله من سوء وذُلٍّ وصغار ؛ قاله ابن بحر . واستشهد بقول الأعشى :

فَدَعَهَا وَمَا يَغْنِيكَ وَأَعْمَدَ لغيرها * بِشَعْرِكَ وَأَعْلَبَ أَنْفَ مَنْ أَنْتَ وَاسِمُ^(٤)

(١) آية ١٠٦ سورة آل عمران . (٢) آية ١٠٢ سورة طه . (٣) آية ٤١ سورة الرحمن .

(٤) البيعث : هو خدش بن بشر (ويقال بشير) من بني مجاشع ؛ كان يهاجى جريراً .

(٥) حايه يطبه علياً وعارياً : أثر فيه ووسمه أو خدشه .

وقال النَّضْر بن شُمَيْل : المعنى سنُحْدِثُه على شرب الخمر ، والخُرطوم : الخمر ، وجمعه خراطيم .
قال الشاعر :

تَظَلُّ يومك في لَهْوٍ وفي طَرَب * وأنت بالليل شرَّاب الخراطيم
قال الرازي :

* صَهْبَاءٌ خُرُطُومًا عَقَارًا قَرْفًا *^(٢)

وقال آخر :

أبا حاضر من يَزَنُ يَعْرِفُ زَنَاؤَه * ومن يشرب الخُرطوم يُصْبِحُ مسكرا

الثانية — قال ابن العربي : « كان الوسم في الوجه لدى المعصية قديما عند الناس ، حتى أنه روى — كما تقدم — أن اليهود لما أهلوا رَجَمَ الزاني اعتاضوا منه بالضرب وتحميم الوجه ؛ وهذا وضع باطل . ومن الوسم الصحيح في الوجه : ما رأى العلماء من تسويد وجه شاهد الزور ، علامة على قُبُحِ المعصية وتشديد لمن يتعاطاها لغيره ممن يرجى تجنبه بما يرجى من عقوبة شاهد الزور وشهرته ؛ فقد كان عزيزا بقول الحق وقد صار مهينا بالمعصية . وأعظم الإهانة [إهانة الوجه] . وكذلك كانت الاستهانة به في طاعة الله سببا لخيرة الأبد والتحرير له على النار ؛ فإن الله تعالى قد حرم على النار أن تأكل من آبن آدم أثر السجود ؛ حسب ما ثبت في الصحيح .

قوله تعالى : إِنَّا بَلَوْنَهُمْ كَمَا بَلَوْنَا أَصْحَابَ الْجَنَّةِ إِذْ أَقْسَمُوا لَيَصْرِمُنَّهَا مُصْبِحِينَ ﴿١٩﴾ وَلَا يَسْتَأْذِنُونَ ﴿٢٠﴾ فَطَافَ عَلَيْهَا طَائِفٌ مِّن رَّبِّكَ وَهُمْ نَائِمُونَ ﴿٢١﴾

(١) هو العجاج . (٢) كل هذا من أسماء الخمر . وقوله : * ففعلها حولين ثم استودفا * .

وعذمت الشيء : غلبته . واستودف الابن : صبه في الاناء . (٣) تحميم الوجه : تسميته بالفحم .

(٤) عبارة ابن العربي في أحكامه : « ... لغيره لمن يرجى تجنبه بمن يرى من عقوبة ... » .

(٥) في ابن العربي : « سببا لحياة الأبد » .

فيه ثلاث مسائل :

الأولى — قوله تعالى : ﴿ إِنَّا بَلَوْنَاهُمْ ﴾ يريد أهل مكة . والابتلاء الاختبار . والمعنى أعطيناهم أموالاً ليشكروا لا ليبطروا ؛ فلبس بَطَرُوا وعادُوا مجدداً صلى الله عليه وسلم ابتليناهم بالجووع والقحط كما بلونا أهل الجنة المعروف خبرها عندهم . وذلك أنها كانت بأرض اليمن بالقرب منهم على فرائخ من صنعاء — ويقال بفرسخين — وكانت لرجل يؤذى حق الله تعالى منها ؛ فلما مات صارت إلى ولده ، فمنعوا الناس خيرها وبخلوا بحق الله فيها ؛ فأهلكها الله من حيث لم يمكنهم دفع ما حل بها . قال الكلبي : كان بينهم وبين صنعاء فرسخان ؛ ابتلاهم الله بأن أحرق جنتهم . وقيل : هي جنة بضوران ، وضوران على فرسخ من صنعاء ، وكان أصحاب هذه الجنة بعد رفع عيسى عليه السلام بيسير — وكانوا بخلاء — فكانوا يجكدون التمر ليلاً من أجل المساكين ، وكانوا أرادوا حصاد زرعها وقالوا : لا يدخلها اليوم عليكم مسكين ، فغدروا عليها فإذا هي قد أقتنعت من أصلها فأصبحت كالصريم ؛ أى كالليل . ويقال أيضاً للنهار صريم . فإن كان أراد الليل فلا سوداد موضعها . وكانهم وجدوا موضعها حمأة . وإن كان أراد بالصريم النهار فلذهب الشجر والزرع ونقاء الأرض منه . وكان الطائف الذى طاف عليها جبريل عليه السلام فاقناها . فيقال : إنه طاف بها حول البيت ثم وضعها حيث مدينة الطائف اليوم ؛ ولذلك سُميت الطائف . وليس في أرض الحجاز بلدة فيها الشجر والأعنان والماء غيرها . وقال البكري في المعجم : سُميت الطائف لأن رجلاً من الصِّدِّيقِ (١) يقال له الدُّمُون ، بنى حائطا وقال : قد بنيت لكم طائفاً حول بلدكم ؛ فسُميت الطائف . والله أعلم .

الثانية — قال بعض العلماء : على من حصد زرعاً أو جد ثمرة أن يواسي منها من حضره ؛

وذلك معنى قوله : « وَأَتُوا حَقَّهُ يَوْمَ حَصَادِهِ » وأنه غير الزكاة على ما تقدم في « الأنعام » (٢) وقال بعضهم : وعليه ترك ما أخطاه الحصادون . وكان بعض العباد يتحزون أوقاتهم

(١) الصديق (بالفتح ثم الكسر) : بخلاف من اليمن منسوب إلى القبيلة .

(٢) راجع ج ٧ ص ٩٩

(٣) في بعض نسخ الأصل : « من » .

من هذا . وروى أنه نهي عن الحصاد بالليل . فقيل : إنه لما ينقطع عن المساكين في ذلك من الرفق . وتأول من قال هذا الآية التي في سورة « ن والقلم » . وقيل : إنما نهي عن ذلك خشية الحيات وهوام الأرض .

قلت : الأول أصح ؛ والثاني حسن . وإنما قلنا الأول أصح لأن العقوبة كانت بسبب ما أرادوه من منع المساكين كما ذكر الله تعالى . روى أسباط عن السدي قال : كان قوم باليمن وكان أبوهم رجلا صالحا ، وكان إذا بلغ ثماره أتاه المساكين فلم يمنعهم من دخولها وأن يأكلوا منها ويتزودوا ؛ فلما مات قال بنوه بعضهم لبعض : علام نعطي أموالنا هؤلاء المساكين ! تعالوا فلندخل فنصرمهم قبل أن يعلم المساكين ؛ ولم يستثنوا ؛ فأنطلقوا وبعضهم يقول لبعض خفتا : لا يدخلنها اليوم عليكم مسكين ؛ فذلك قوله تعالى : « إِذْ أَقْسَمُوا » يعني حلفوا فيما بينهم « لَيَصْرِمُنَّهَا مُصْرِمِينَ » يعني لنجذنها وقت الصبح قبل أن تخرج المساكين ؛ ولا يستثنون ؛ يعني لم يقولوا إن شاء الله . وقال ابن عباس : كانت تلك الجنة دون صنعاء بقرمضين ، غرسها رجل من أهل الصلاح وكان له ثلاثة بنين ، وكان للمساكين كل ما تعدها المنجل فلم يجده من الكرم ، فإذا طرح على البساط فكل شيء سقط عن البساط فهو أيضا للمساكين ، فإذا حصدوا زرعهم فكل شيء تعده المنجل فهو للمساكين ، فإذا درسوا كان لهم كل شيء انتثر ؛ فكان أبوهم يتصدق منها على المساكين ، وكان يعيش في ذلك في حياة أبيهم اليتامى والأرامل والمساكين ، فلما مات أبوهم فعلوا ما ذكر الله عنهم . فقالوا : قل المال وكثر البغال ؛ فتمالغوا بينهم ليغدو غدوة قبل خروج الناس ثم ليصرمها ولا تعرف المساكين . وهو قوله : « إِذْ أَقْسَمُوا » أي حلفوا « لَيَصْرِمُنَّهَا » ليقطعن ثمر نخيلهم إذا أصبحوا بشدة من الليل لئلا يتنبه المساكين لهم . والصرم الفطع . يقال : صرم العذق عن النخلة . وأصرم النخل أي حان وقت صرامه . مثل أركب المهر وأحصد الزرع ، أي حان ركوبه وحصاده . « وَلَا يَسْتَنُونُ » أي ولم يقولوا إن شاء الله . « فَتَنَادَوْا مُصْرِمِينَ » يتنادى بعضهم بعضا .

(١) الخفت (يوزن السبب) : إصرار المنطق . (٢) السدوة : الغلة ، والضوء . وطائفة من الليل .

وقيل : اختلاط الضوء والغلبة جميعا .

« أَنْ آغْدُوا عَلَى حَرْثِكُمْ إِنْ كُنْتُمْ صَارِمِينَ » عازمين على الصرام والجداد ، قال قتادة : حاصدين زرعكم . وقال الكلبي : ما كان في جنتهم من زرع ولا نخيل . وقال مجاهد : كان حرثهم عنباً ولم يقولوا إن شاء الله . وقال أبو صالح : كان استثنائهم قولهم سبحان الله ربنا . وقيل : معنى « ولا يستثنون » أى لا يستثنون حق المساكين ، قاله عكرمة . بخفاءها أيضاً فرأوا الجنة مسودة قد طاف عليها طائف من ربك وهم نائمون ، قيل : الطائف جبريل عليه السلام ، على ما تقدم ذكره . وقال ابن عباس : أمر من ربك . وقال قتادة : عذاب من ربك . ابن جريج : عُنُق من نار نخرج من وادى جهنم . والطائف لا يكون إلا بالليل ؛ قاله الفراء .

الثالثة — قلت : في هذه الآية دليل على أن العزم مما يؤاخذ به الإنسان ؛ لأنهم عزموا على أن يفعلوا فعوقبوا قبل فعلهم . ونظير هذه الآية قوله تعالى : « وَمَنْ يُرِدْ فِيهِ بِإِلْحَادٍ بِظُلْمٍ نُذِقْهُ مِنْ عَذَابٍ أَلِيمٍ »^(١) . وفي الصحيح عن النبي صلى الله عليه وسلم قال : « إذا التقي المسلمان بسيفيهما فالتقاتل والمقتول في النار » قيل : يا رسول الله ، هذا القاتل فما بال المقتول ؟ قال : « لأنه كان حريصاً على قتل صاحبه » . وقد مضى مبيناً في سورة « آل عمران » عند قوله تعالى : « وَلَمْ يَصِرُوا عَلَى مَا فَعَلُوا »^(٢) .

قوله تعالى : فَأَصْبَحَتْ كَالصَّرِيمِ ﴿٢١﴾ فَتَنَادُوا مُضْجِرِينَ ﴿٢٢﴾ أَنْ آغْدُوا عَلَى حَرْثِكُمْ إِنْ كُنْتُمْ صَارِمِينَ ﴿٢٣﴾

قوله تعالى : « فَأَصْبَحَتْ كَالصَّرِيمِ » أى كالليل المظلم ؛ عن ابن عباس والفراء وغيرهما . قال الشاعر :

تطاول آيُلكَ الجَـوُّ البَـيـمُ * فما ينجاب عن صبح بهيم^(٣)

(١) آية ٢٥ سورة الحج . (٢) راجع ج ٤ ص ٢١٥ (٣) في اللسان مادة صرم :

* فما ينجاب عن ليل صريم *

أى احترقت فصار كالبليل الأسود . وعن ابن عباس أيضا : كالرماد الأسود . قال :
 الصريم الرماد الأسود بلغة نُحْزِمة . الثَّوْرَى : كالزُّرْع المحصود . فالصريم بمعنى المصروم
 أى المقطوع ما فيه . وقال الحسن : صُيرِم عنها الخدير أى قطع ؛ فالصريم مفعول أيضا .
 وقال المؤرِّج : أى كالرملة انصرفت من معظم الرمل . يقال : صريمه وصرائم ؛ فالرملة
 لا تنبت شيئا يُنْفَع به . وقال الأخفش : أى كالصبح انصرم من الليل . وقال المبرد :
 أى كالنهار ؛ فلا شيء فيها . قال شَيمِر : الصَّريم الليل والصَّريم النهار ؛ أى ينصرم هذا عن
 ذاك وذلك عن هذا . وقيل : سُمِّيَ الليل صريما لأنه يقطع بظلمته عن التصرف ؛ ولهذا يكون
 فعيل بمعنى فاعل . قال القشيري : وفى هذا نظر ؛ لأن النهار يسمى صريما ولا يقطع عن
 تصرف .

قوله تعالى : فَأَنْطَلَقُوا وَهُمْ يَتَخَفَتُونَ ﴿٢٣﴾ أَنْ لَا يَدْخُلْنَهَا أَلْيَوْمَ
 عَلَيْكُمْ مَسْكِينٌ ﴿٢٤﴾ وَغَدُوا عَلَى حَرْدٍ قَلِيلٍ ﴿٢٥﴾

قوله تعالى : ((فَأَنْطَلَقُوا وَهُمْ يَتَخَفَتُونَ)) أى يتسارون ؛ أى يخفون كلامهم ويسرونه
 لئلا يعلم بهم أحد ؛ قاله عطاء وقتادة : وهو من خَفَتِ يَخْفِتُ إذا سَكَنَ ولم يَبَيِّن . كما قال
 دُرَيْد بن الصَّمَّة :

وَأَنَّى لِمِ أَهْلِكَ سُلَالًا وَلَمْ أَمْتَ * خُفَاتًا وَكُلًّا ظَنَنِي بِي عَوْدِي

وقيل يخفون أنفسهم من الناس حتى لا يروهم . وكان أبوهم يخبر الفقراء والمساكين فيحضرهم
 وقت الحصاد والصَّرام . ((وَغَدُوا عَلَى حَرْدٍ قَلِيلٍ)) أى على قَصْد وقُدرة فى أنفسهم ويظنون
 أنهم تمكنوا من مرادهم . قال معناه ابن عباس وغيره . والحَرْدُ القَصْدُ . حَرْدٌ يَحْرِدُ (بالكسر)
 حَرْدًا قَصْدًا . تقول : حَرَدْتُ حَرْدَكَ ؛ أى قصدت قصدك . ومنه قول الراجز :
 أَقْبِلْ سَيْلٌ جَاءَ مِنْ عِنْدِ اللَّهِ * يَحْرِدُ حَرْدَ الْجَنَّةِ الْمَغْلَةِ

أُنْشِدَهُ النَّحَّاسُ :

قَدْ جَاءَ سَيْلٌ جَاءَ مِنْ أَمْرِ اللَّهِ * يَحْرِدُ حَرْدَ الْجَنَّةِ الْمَغْلَةِ

قال المبرد : المِغْلَةُ ذات الغَلَّة ، وقال غيره : المِغْلَةُ التي يجري الماء في غلالها أى في أصولها .
ومنه تغلّلت بالغالية . ومنه تغلّيت ، أبدل من اللام ياء . ومن قال تغلّلت فمعناه عنده جعلتها
غِلافا . وقال قتادة ومجاهد : « على حرد » أى على جحد . الحسن : على حاجة وفاقه . وقال
أبو عبيدة والفتيبي : على حرد على منع ؛ من قولهم حارَدَت الإبلُ جراداً أى قلت ألبانها ،
والحرود من النوق القليلة الدتر . وحارَدَت السَّنةُ قَلَّ مطرُها وخيرها . وقال السدي وسفيان :
« على حرد » على غضب . والحرد الغضب . قال أبو نصر أحمد بن حاتم صاحب الأصبهي :
وهو مخفف ؛ وأنشد شعرا :

إذا جِياد الخيلِ جاءت تَرْدِي * مملوءةً من غَضَبٍ وحَرْدٍ

وقال ابن السكيت : وقد يحرك ؛ تقول منه : حَرِدَ (بالكسر) حرداً ، فهو حارد
وحردان ، ومنه قيل : أسدٌ حارِدٌ ، وليوثٌ حوارِد . وقيل : « على حرد » على انفراد .
يقال : حرد يحرد حروداً ؛ أى تنحى عن قومه ونزل منفردا ولم يخالطهم . وقال أبو زيد :
رجل حريد من قوم حرداء . وقد حرد يحرد حروداً ؛ إذا ترك قومه وتحول عنهم . وكوكب
حريد ؛ أى معتزل عن الكواكب . قال الأصمعي : رجل حريد ؛ أى فريد وحيد . قال :
والمُتَحَرِّد المنفرد في لغة هذيل . وأنشد لأبي ذؤيب :

* كأنه كوكب في الجوّ مُتَحَرِّدٌ *

ورواه أبو عمرو بالجيم ، وفسره : منفرد . قال : وهو سهيل . وقال الأزهري :
حرد اسم قريتهم . السدي : اسم جنتهم . وفيه لغتان : حرد وحرد . وقرأ العامة بالإسكان ،
وقرأ أبو العالية وابن السميّقع بالفتح ؛ وهما لغتان . ومعنى « قادرين » قد قدروا أمرهم
وبنّوا عليه ؛ قاله الفراء . وقال قتادة : قادرين على جنتهم عند أنفسهم . وقال الشعبي :
« قادرين » يعنى على المساكين . وقيل : معناه من الوجود ؛ أى منعوا وهم واجدون .

(١) الذي في كتب اللغة : الغلال : الماء الذي يجري في أصول الشجر ، أو الماء الظاهر الجاري .

قوله تعالى : فَلَمَّا رَأَوْهَا قَالُوا إِنَّا لَضَالُّونَ ﴿٣٦﴾ بَلْ نَحْنُ مَحْرُومُونَ ﴿٣٧﴾

قوله تعالى : ﴿ فَلَمَّا رَأَوْهَا قَالُوا إِنَّا لَضَالُّونَ ﴾ أى لما رأوها محترقة لا شئ فيها قد صارت كالليل الأسود ينظرون إليها كالرماد ، أنكروها وشكوا فيها . وقال بعضهم لبعض ﴿ إِنَّا لَضَالُّونَ ﴾ أى ضللنا الطريق إلى جنتنا ، قاله قتادة . وقيل : أى إنا ضالون عن الصواب فى غدونا على نية منع المساكين ؛ فلذلك عوقبنا . ﴿ بَلْ نَحْنُ مَحْرُومُونَ ﴾ أى حرمتنا جنتنا بما صنعنا . روى أسباط عن ابن مسعود قال قال رسول الله صلى الله عليه وسلم : " إياكم والمعاصي إن العبد ليذنب الذنب فيحرم به رزقا كان هنيئ له — ثم تلا — « فطاف عليها طائف من ربك » " الآيتين .

قوله تعالى : قَالَ أَوْسَطُهُمْ أَلَمْ أَقُلْ لَكُمْ لَوْلَا تُسَبِّحُونَ ﴿٣٨﴾ قَالُوا سُبْحَانَ رَبِّنَا إِنَّا كُنَّا ظَالِمِينَ ﴿٣٩﴾ فَأَقْبَلَ بَعْضُهُمْ عَلَى بَعْضٍ يَتَلَذَّثُونَ ﴿٤٠﴾ قَالُوا يَدْوِينَا إِنَّا كُنَّا طُغْيَانٌ ﴿٤١﴾ عَسَى رَبَّنَا أَنْ يُبَدِّلَنَا خَيْرًا مِّنْهَا إِنَّا إِلَى رَبِّنَا رَاغِبُونَ ﴿٤٢﴾

قوله تعالى : ﴿ قَالَ أَوْسَطُهُمْ ﴾ أى أمثالهم وأعدلهم وأعقلهم . ﴿ أَلَمْ أَقُلْ لَكُمْ لَوْلَا تُسَبِّحُونَ ﴾ أى هلا تستننون . وكان استئناؤهم تسبيحا ؛ قاله مجاهد وغيره . وهذا يدل على أن هذا الأوسط كان أمرهم بالاستئناء فلم يطيعوه . قال أبو صالح : كان استئناؤهم سبحان الله . فقال لهم : هلا تسبحون الله ؛ أى تقولون سبحان الله وتشكرونه على ما أعطاكم . قال النحاس : أصل التسبيح التنزيه لله عز وجل ؛ بفعل مجاهد التسييح فى موضع إنشاء الله ؛ لأن المعنى تنزيه الله عز وجل أن يكون شئ إلا بمشيئته . وقيل : هلا تستغفرونه من فعلكم وتتوبون إليه من خبث نيتكم ؛ فإن أوسطهم قال لهم حين عزموا على ذلك وذكروهم انتقامه من المجرمين . ﴿ قَالُوا سُبْحَانَ رَبِّنَا ﴾ اعترفوا بالمعصية ونزهوا الله عن أن يكون ظالما فيما فعل . وقال ابن عباس فى قولهم : « سبحان ربنا » أى نستحضر الله من ذنوبنا . ﴿ إِنَّا كُنَّا ظَالِمِينَ ﴾ لأنفسنا

في منعنا المساكين . (فَأَقْبَلَ بَعْضُهُمْ عَلَى بَعْضٍ يَتَلَوْمُونَ) أى يلوم هذا هذا في القسَم ومنع المساكين ، ويقول : بل أنت أشرت علينا بهذا . (قَالُوا يَا وَيْلَنَا إِنَّا كُنَّا طَاغِينَ) أى عاصين بمنع حق الفقراء وترك الاستثناء . وقال ابن كيسان : طغينا نعم الله فلم نشكرها كما شكرها آباؤنا من قبل . (عَسَى رَبُّنَا أَنْ يُبَدِّلَنَا خَيْرًا مِنْهَا) تعافدوا وقالوا : إن أبدلنا الله خيرا منها لنصنعن كما صنعت آباؤنا ، فدعوا الله وتضرعوا فأبدلهم الله من ليلتهم ما هو خير منها ، وأمر جبريل أن يقتلع تلك الجنة المحترقة فيجعلها بزغر^(١) من أرض الشام ، ويأخذ من الشام جنة فيجعلها مكانها ، وقال ابن مسعود : إن القوم أخلصوا وعرف الله منهم صدقهم فأبدلهم جنة يقال لها الحيوان ، فيها عنب يحمل البغل منها عنقودا واحدا . وقال اليماني أبو خالد : دخلت تلك الجنة فرأيت كل عنقود منها كالرجل الأسود القائم . وقال الحسن : قول أهل الجنة « إِنَّا إِلَى رَبِّنَا رَاغِبُونَ » لا أدري إيمانا كان ذلك منهم ، أو على حد ما يكون من المشركين إذا أصابتهم الشدة ، فيوقف في كونهم مؤمنين . وسئل قتادة عن أصحاب الجنة : أهم من أهل الجنة أم من أهل النار ؟ فقال : لقد كثرتني تعباً . والمهظم يقولون : لما هم تابوا وأخلصوا ، حكاه القشيري . وقراءة العامة « يُبَدِّلُنَا » بالتخفيف . وقرأ أهل المدينة وأبو عمرو بالتشديد ، وهما لغتان ، وقيل : التبديل تغيير الشيء أو تغيير حاله وعين الشيء قائم . والإبدال رفع الشيء ووضع آخر مكانه . وقد مضى في سورة « النساء » القول في هذا^(٢) .

قوله تعالى : كَذَلِكَ الْعَذَابُ وَالْعَذَابُ الْأَخِيرَةُ أَكْبَرُ لَوْ كَانُوا

يَعْلَمُونَ ﴿٢٢﴾

قوله تعالى : (كَذَلِكَ الْعَذَابُ) أى عذاب الدنيا وهلاك الأموال ، عن ابن زيد . وقيل : إن هذا وعظ لأهل مكة بالرجوع إلى الله لما ابتلاهم بالجلب لدعاء النبي صلى الله عليه وآله وسلم ، أى كفعلنا بهم ففعل بمن تعدي حدودنا في الدنيا . (وَلِالْعَذَابِ الْأَخِيرَةِ أَكْبَرُ)

(١) زغر : بضم الزاى وضح العين المعجمة وآخرها را . (٢) راجع ج ٥ ص ٢٥٤

لَوْ كَانُوا يَعْلَمُونَ ﴿١﴾ وقال ابن عباس : هذا مثل لأهل مكة حين خرجوا إلى بدر وحلفوا ليقنتان محمدا صلى الله عليه وسلم وأصحابه ، وليرجعن إلى مكة حتى يطوفوا بالبيت ويشربوا الخمر ، وتضرب القينات على رؤوسهم ، فأخلف الله ظنهم وأسرؤا وقتلوا وأنهمزوا كأهل الجنة لما خرجوا مازمين على الصرام نفاوا . ثم قيل : إن الحق الذي منعه أهل الجنة المساكين يحتمل أنه كان واجبا عليهم ، ويحتمل أنه كان تطوعا ، والأول أظهر ، والله أعلم . وقيل : السورة مكية ، فبعد حمل الآية على ما أصاب أهل مكة من القحط ، وعلى قتال بدر .

قوله تعالى : ﴿إِنَّ لِلْمُتَّقِينَ عِنْدَ رَبِّهِمْ جَنَّتِ النَّعِيمِ ﴿١﴾ أَفَنَجْعَلُ الْمُسْلِمِينَ كَالْمُجْرِمِينَ ﴿٢﴾ مَا لَكُمْ كَيْفَ تَحْكُمُونَ ﴿٣﴾ أَمْ لَكُمْ كِتَابٌ فِيهِ تَدْرُسُونَ ﴿٤﴾ إِنَّ لَكُمْ فِيهِ لَمَا تَخَيَّرُونَ ﴿٥﴾ أَمْ لَكُمْ أَيْمَانٌ عَلَيْنَا بَالِغَةٌ إِلَى يَوْمِ الْقِيَامَةِ إِنَّ لَكُمْ لَمَا تَحْكُمُونَ ﴿٦﴾﴾

قوله تعالى : ﴿إِنَّ لِلْمُتَّقِينَ عِنْدَ رَبِّهِمْ جَنَّتِ النَّعِيمِ﴾ تقدم القول فيه ، أى إن للمتقين في الآخرة جنات ليس فيها إلا التمتع الخالص ، لا يشوبه ما ينقصه كما يشوب جنات الدنيا . وكان صناديد قريش يرون وفور حظهم من الدنيا وقلة حظوظ المساكين منها ، فإذا سمعوا بحديث الآخرة وما وعد الله المؤمنين قالوا : إن صح أنا نبعث كما يزعم محمد ومن معه لم يكن حالنا وحالهم إلا مثل ما هي في الدنيا ، وإلا لم يزيدوا علينا ولم يفضلونا ، وأقصى أمرهم أن يساونا . فقال : ﴿أَفَنَجْعَلُ الْمُسْلِمِينَ كَالْمُجْرِمِينَ﴾ أى كالكفار . وقال ابن عباس وغيره : قالت كفار مكة إنا نعطي في الآخرة خيرا مما تُعطون ، فنزلت « أَفَنَجْعَلُ الْمُسْلِمِينَ كَالْمُجْرِمِينَ » ثم وبخهم فقال : ﴿مَا لَكُمْ كَيْفَ تَحْكُمُونَ﴾ هذا الحكم الأعوج ، كأن أمر الجزاء مفوض إليكم ، حتى تحكموا فيه بما شئتم أن لكم من الخير ما للمسلمين . ﴿أَمْ لَكُمْ كِتَابٌ فِيهِ تَدْرُسُونَ﴾ أى ألكم كتاب تجدون فيه المطيع كالعاصي . ﴿إِنَّ لَكُمْ فِيهِ لَمَا تَخَيَّرُونَ﴾ تختارون وتشتبهون . والمعنى : أن لكم (بالفتح) ولكنه كسر لدخول اللام ، تقول علمت أنك عاقل (بالفتح) وعلمت

إنك لعاقِل (بالكسر) . فالعامل في « إن لكم فيه لما تخيرون » « تدرسون » في المعنى . ومنعت اللام من فتح « إن » . وقيل : تم الكلام عند قوله : « تدرسون » ثم ابتداء فقال : « إن لكم فيه لما تخيرون » أى إن لكم في هذا الكتاب إذا ما تخيرون ؛ أى ليس لكم ذلك . والكناية في « فيه » الأولى والثانية راجعة الى الكتاب . ثم زاد في التوبيخ فقال : « أم لكم أيمان » أى عهود ومواثيق . « عَلَيْنَا بِاللَّغَةِ » مؤكدة . والبالغة المؤكدة بالله تعالى . أى أم لكم عهود على الله تعالى استوثقت بها فى أن يدخلكم الجنة . « إِنَّ لَكُمْ لَمَا تَحْكُمُونَ » كسرت اللام ؛ تقول : حلفت إن لك لكذا . وقيل : تم الكلام عند قوله : « إلى يوم القيامة » ثم قال : « إِنَّ لَكُمْ لَمَا تَحْكُمُونَ » إذا ؛ أى ليس الأمر كذلك . وقرأ ابن هُرَيْرٍ « أين لكم فيه لما تخيرون » « أين لكم لَمَا تَحْكُمُونَ » ؛ بالاستفهام فيهما جميعا . وقرأ الحسن البصرى « بالغة » بالنصب على الحال ؛ إما من الضمير في « لكم » لأنه خبر عن « أيمان » ففيه ضمير منه . وإما من الضمير في « علينا » إن قدرت « علينا » وصفاً للأيمان لا متعلقاً بنفس الأيمان ؛ لأن فيه ضميراً منه ، كما يكون إذا كان خبراً عنه . ويجوز أن يكون حالاً من « أيمان » وإن كانت نكرة كما أجازوا نصب « حقاً » على الحال من « متاع » في قوله تعالى : « مَتَاعٌ بِالْمَعْرُوفِ حَقًّا عَلَى الْمُتَّقِينَ » . وقرأ العامة « بالغة » بالرفع نعت لـ « أيمان » .

قوله تعالى : سَلِّمُوا إِلَيْهِمْ بِذَلِكَ زَعِيمٌ ﴿٢٠﴾ أَمْ لَهُمْ شُرَكَاءُ فَلْيَسْأَلُوا
بِشُرَكَائِهِمْ إِنْ كَانُوا صَادِقِينَ ﴿٢١﴾

قوله تعالى : « سَلِّمُوا إِلَيْهِمْ بِذَلِكَ زَعِيمٌ » أى سل يا محمد هؤلاء المتقولين على : أيهم كفيل بما تقدم ذكره . [وهو أن لهم من الخير] ما للمسلمين . والزعيم : الكفيل والضمين ؛ قاله ابن عباس وقتادة . وقال ابن كيسان : الزعيم هنا القائم بالحق والدعوى . وقال الحسن :

الزعيم الرسول . (أَمْ لَمْ يُشْرَكُوا) أى لهم والميم صالحة . « شركاء » أى شهداء . (فليأتوا
بشركائهم) يشهدون على ما زعموا . (إِنْ كَانُوا صَادِقِينَ) فى دعواهم . وقيل : أى فليأتوا
بشركائهم إن أمكنهم ؛ فهو أمر معناه التعجيز .

قوله تعالى : يَوْمَ يُكْشَفُ عَنْ سَاقٍ وَيُدْعَوْنَ إِلَى السُّجُودِ فَلَا
يَسْتَطِيعُونَ ﴿٢١﴾ خَشِيعَةً أَبْصَرُهُمْ تَرْهَقُهُمْ ذِلَّةٌ وَقَدْ كَانُوا يُدْعَوْنَ إِلَى
السُّجُودِ وَهُمْ سَالِمُونَ ﴿٢٢﴾

قوله تعالى : (يَوْمَ يُكْشَفُ عَنْ سَاقٍ) يجوز أن يكون العامل فى « يوم » « فليأتوا »
أى فليأتوا بشركائهم يوم يكشف عن ساق ليشفع الشركاء لهم . ويجوز أن ينتصب بإضمار
فعل ، أى أذ كر يوم يكشف عن ساق ؛ فيوقف على « صادقين » ولا يوقف عليه على التقدير
الأول . وقرئ « يوم نكشف » بالنون . « وقرأ » ابن عباس « يوم تكشف عن ساق »
بناء مسمى الفاعل ؛ أى تكشف الشدة أو القيامة عن ساقها ؛ كقولهم : شمرت الحرب
عن ساقها . قال الشاعر :

ففى الحرب إن عضت به الحربُ عَضَّهَا * وإن شمرت عن ساقها الحربُ شَمَرًا^(١)
وقال الراجز :

قد كشفت عن ساقها فُشْدُوا * وجَدَّت الحربُ بكم فِدُوا
وقال آخر :

عجبت من نفسى ومن إشفاقها * ومن طراد الطير عن أرزاقها
فى سنة قد كشفت عن ساقها * حمراء تبْرِى اللحم عن عُراقها^(٢)

وقال آخر :

كشفت لهم عن ساقها * وبدأ من الشر الصَّراح

(١) البيت لحاتم الدلاى . ويروى : أخو الحرب . وأخا الحرب .

(٢) العراق : الدنم بغير لحم ؛ فإن كان عليه لحم فهو عرق .

وعن ابن عباس أيضا والحسن وأبي العالية « يُكشَف » بقاء غير مسمى الفاعل . وهذه القراءة راجعة إلى معنى « يُكشَف » وكأنه قال : يوم تكشف القيامة عن شدة . وقرئ « يوم تُكشَف » بالياء المضمومة وكسر الشين ؛ من أكشف إذا دخل في الكشف . ومنه : أكشف الرجل فهو مكشَف ؛ إذا انقلبت شَفْته العليا . وذكر ابن المبارك قال : أخبرنا أسامة بن زيد عن عكرمة عن ابن عباس في قوله تعالى : « يَوْمَ يُكشَفُ عَنْ سَاقٍ » قال عن كرب وشدة . أخبرنا ابن جريج عن مجاهد قال : شدة الأمر وجده . وقال مجاهد : قال ابن عباس هي أشد ساعة في يوم القيامة . وقال أبو عبيدة : إذا اشتد الحرب والأمر قيل : كَشَف الأمر عن ساقه . والأصل فيه أن من وقع في شيء يحتاج فيه إلى الجلد سَمِر عن ساقه ؛ فاستعير الساق والكشف عنها في موضع الشدة . وقيل : ساق الشيء أصله الذي به قوامه ؛ كساق الشجرة وساق الإنسان . أي يوم يكشف عن أصل الأمر فنظهر حقائق الأمور وأصاها . وقيل : يكشف عن ساق جهنم . وقيل : عن ساق المرش . وقيل : يريد وقت اقتراب الأجل وضعف البدن ؛ أي يكشف المريض عن ساقه ليبصر ضعفه ، ويدعوه المؤذن إلى الصلاة فلا يمكنه أن يقوم ويخرج . فأما ما روي أن الله يكشف عن ساقه فإنه عز وجل يتعالى عن الأعضاء والتبويض وأن يكشف ويتغطى . ومعناه أن يكشف من العظيم من أمره . وقيل : يكشف عن نوره عز وجل . وروي أبو موسى عن النبي صلى الله عليه وسلم في قوله تعالى « عن ساقٍ » قال : « يكشف عن نور عظيم يخرون له سجدا » . وقال أبو الليث السمرقندي في تفسيره : حدثنا الخليل بن أحمد قال حدثنا ابن منيع قال حدثنا هذبة قال حدثنا حماد بن سلمة عن عدى بن زيد عن عمارة القرشي عن أبي بردة عن أبي موسى قال حدثني أبي قال : سمعت رسول الله صلى الله عليه وسلم يقول : « إذا كان يوم القيامة مُثِّل لكل قوم ما كانوا يعبدون في الدنيا فيذهب كل قوم إلى ما كانوا يعبدون ويبقى أهل التوحيد فيقال لهم ما تنتظرون وقد ذهب الناس فيقولون إن لنا رباً كنا نعبد في الدنيا ولم نره — قال — وتعرفونه إذا رأيتموه فيقولون نعم فيقال فكيف تعرفونه ولم تروه قالوا إنه لا شبهة له

فيكشف لهم الحجاب فينظرون إلى الله تعالى فيخرون له سجداً وتبقى أقوام ظهورهم مثل صياصي البقر فينظرون إلى الله تعالى فيريدون السجود فلا يستطيعون فذلك قوله تعالى : « يوم يكشف عن ساق ويدعون إلى السجود فلا يستطيعون » فيقول الله تعالى عبادي ارفعوا رؤوسكم فقد جعلت بدل كل رجل منكم رجلاً من اليهود والنصارى في النار . قال أبو بردة : حدثت بهذا الحديث عمر بن عبد العزيز فقال : الله الذي لا إله إلا هو لقد حدثك أبوك بهذا الحديث ؟ خلف له ثلاثة أيمان ؟ فقال عمر : ما سمعت في أهل التوحيد حديثاً هو أحب إلي من هذا . وقال قيس بن السكّين : حدث عبد الله بن مسعود عند عمر بن الخطاب فقال : إذا كان يوم القيامة قام الناس لرب العالمين أربعين عاماً شاخصة أبصارهم إلى السماء ، حفاة عراة يلجمهم العرق ، فلا يكلمهم الله ولا ينظر إليهم أربعين عاماً ، ثم ينادى متاد : أيها الناس ، أليس عدلاً من ربكم الذي خلقكم وصوّرکم وأماتکم وأحياکم ثم عبدتم غيره أن يؤلّى كل قوم ما تولّوا ؟ قالوا : نعم . قال : فيرفع لكل قوم ما كانوا يعبدون من دون الله فيتبعونها حتى تقذفهم في النار ، فيبقى المسامون والمنافقون فيقال لهم : ألا تذهبون قد ذهب الناس ؟ فيقولون حتى يأتينا ربنا ؟ فيقال لهم : أو تعرفونه ؟ فيقولون : إن اعترف لنا عرّفناه . قال : فعند ذلك يكشف عن ساق ويتجلى لهم فيخترن كان يعبدن مخلصاً ساجداً ، ويبقى المنافقون لا يستطيعون كأن في ظهورهم السفايد ، فيذهب بهم إلى النار ، ويدخل هؤلاء الجنة . فذلك قوله تعالى : « ويدعون إلى السجود فلا يستطيعون » . « حاشية أبصارهم » أي ذليلة متواضعة ، ونصبها على الحال . « ترهقهم ذلة » وذلك أن المؤمنين يرفعون رؤوسهم وجوههم أشدّ بياضاً من الثلج . وتسود وجوه المنافقين والكافرين حتى ترجع أشدّ سواداً من القار .

قلت : معنى حديث أبي موسى وابن مسعود ثابت في صحيح مسلم من حديث أبي سعيد الخدري وغيره .

(١) صياصي البقر : قرنها . (٢) أي إذا وصف نفسه بصفة تحقّق بها .

(٣) السفايد : جمع السفود وزن الثور ، الحديدة التي يشوى بها اللحم .

قوله تعالى : ﴿ وَقَدْ كَانُوا يَدْعُونَ إِلَى السُّجُودِ ﴾ أى فى الدنيا . ﴿ وَهُمْ سَائِمُونَ ﴾ مُعَاوَنٌ أَصْحَاء . قال إبراهيم التيمى : أى يدعون بالأذان والإقامة فيأبونه . وقال سعيد ابن جبير : كانوا يسمعون حتى على الفلاح فلا يجيبون . وقال كعب الأحبار : والله ما نزلت هذه الآية إلا فى الذين يتخلفون عن الجماعات . وقيل : أى بالتكليف الموجه عليهم فى الشرع ؛ والمعنى متقارب . وقد مضى فى سورة « البقرة » الكلام فى وجوب صلاة الجماعة . وكان الربيع بن خثيم قد فليج وكان يهادى بين الرجلين الى المسجد ؛ فقبل : يا أبا يزيد ، لو صليت فى بيتك لكانت لك رخصة . فقال : من سمع حتى على الفلاح فليجب ولو حبوا . وقيل لسعيد بن المسيب : إن طارقاً يريد قتلك فتغيب . فقال : أجميت لا يقدر الله على ؟ فقبل له : اجلس فى بيتك . فقال : أسمع حتى على الفلاح ، فلا أجيب !

قوله تعالى : فَذَرْنِي وَمَنْ يُكَذِّبُ بِهِ نَدَا الْحَدِيثُ سَنَسْتَدْرِجُهُمْ مِّنْ حَيْثُ لَا يَعْلَمُونَ ﴿٤٤﴾ وَأُمْلِي لَهُمْ إِنَّ كَيْدِي مَتِينٌ ﴿٤٥﴾

قوله تعالى : ﴿ فَذَرْنِي ﴾ أى دعنى . ﴿ وَمَنْ يُكَذِّبُ ﴾ « مَنْ » مفعول معه أو معطوف على ضمير المتكلم . ﴿ بِهِ نَدَا الْحَدِيثُ ﴾ يعنى القرآن ؛ قاله السدى . وقيل : يوم القيامة . وهذا تسامية للنبي صلى الله عليه وسلم ؛ أى فانا أجازيهم وأنتقم منهم . ثم قال : ﴿ سَنَسْتَدْرِجُهُمْ مِّنْ حَيْثُ لَا يَعْلَمُونَ ﴾ معناه سناخذهم على غفلة وهم لا يعرفون ؛ فعذبوا يوم بدر . وقال سفيان الثوري : نسبغ عليهم النعم وننسيهم الشكر . وقال الحسن : كم مستدرج بالإحسان إليه ، وكم مفتون بالثناء عليه ، وكم مغرور بالستر عليه . وقال أبو روق : أى كلما أخذوا خطيئة جددنا لهم نعمة وأنسيناهم الاستغفار . وقال ابن عباس : سنمكر بهم . وقيل : هو أن نأخذهم قليلا ولا نباغتهم . وفى حديث " أن رجلا من بنى إسرائيل قال يارب كم أعصيك

(١) راجع ج ١ ص ٣٤٨ وما بعدها طبعة ثانية أورثاثة .

(٢) أى يمشى بينهما . معتمدا عليهما لضعفه وتمايله ؛ من « تهادت المرأة فى مشيتها » : اذا تمايلت .

وأنت لا تعاقبنى — قال — فأوحى الله الى نبيّ زمانهم أن قيل له كم من عقوبة لى عليك وأنت لا تشعر . إن بجهود عيذك وقساوة قلبك استدراج منى وعقوبة أو عقلت . والاستدراج : ترك المعالجة . وأصله النقل من حال الى حال كالترج . ومنه قيل درجة ؛ وهى منزلة بعد منزلة . واستدريج فلان فلانا ؛ أى استخرج ما عنده قليلا . ويقال : درجه الى كذا واستدريج به معنى ؛ أدناه منه على التدرج فتدرج هو . (وَأَمْلِي لَهُمْ) أى أمهلهم وأطبل لهم المدة . والملاوة : المدة من الدهر . وأملى الله له أى أطال له . والمألوان : الليل والنهار . وقيل : « أَمْلِي لَهُمْ » أى لا أعالجهم بالموت ؛ والمعنى واحد . وقد مضى فى « الأعراف » بيان هذا . (إِنَّ كَيْدِي مَبِينٌ) أى إن عذابى لقوى شديد فلا يفوتنى أحد .

قوله تعالى : أَمْ تَسْأَلُهُمْ أَجْرًا فَهُمْ مِنْ مَغْرَمٍ مُثْقَلُونَ ﴿٤٦﴾

عاد الكلام الى ما تقدم من قوله تعالى : « أَمْ لَهُمْ شُرَكَاءُ » . أى أم تلتبس منهم ثوابا على ما تدعوهم إليه من الإيمان بالله ؟ فهم من غرامة ذلك مثقلون لما يشق عليهم من بذل المال ؛ أى ليس عليهم كلفة ، بل يستولون بمتابعتك على خزائن الأرض ويصلون الى جنات النعيم .

قوله تعالى : أَمْ عِنْدَهُمُ الْغَيْبُ فَهُمْ يَكْتُبُونَ ﴿٤٧﴾

قوله تعالى : (أَمْ عِنْدَهُمُ الْغَيْبُ) أى علم ما غاب عنهم . (فَهُمْ يَكْتُبُونَ) وقيل : أنزل عليهم الوحي بهذا الذى يقولون . وعن ابن عباس : الغيب هنا اللوح المحفوظ ؛ فهم يكتبون مما فيه يخاصمونك به ، يكتبون أنهم أفضل منك ، وأنهم لا يعاقبون . وقيل : « يكتبون » يحكون لأنفسهم بما يريدون .

قوله تعالى : فَأَصْبِرْ لِحُكْمِ رَبِّكَ وَلَا تَكُنْ كَصَاحِبِ الْحُوتِ إِذْ

نَادَى وَهُوَ مَكْظُومٌ ﴿٤٨﴾

قوله تعالى : ((فَأَصْبِرْ لِحُكْمِ رَبِّكَ)) أى لقضاء ربك . والحكم هنا القضاء . وقيل : فأصبر على ما حكم به عليك ربك من تبليغ الرسالة . وقال ابن بحر : فأصبر لنصر ربك . قال قتادة : أى لا تعجل ولا تغاضب فلا بد من نصرك . وقيل : إنه منسوخ بآية السيف . ((وَلَا تَكُنْ كَصَاحِبِ الْحُوتِ)) يعنى يونس عليه السلام . أى لا تكن مثله فى الغضب والظجر والعجلة . قال قتادة : إن الله تعالى يُعْزِي نَبِيَّهٖ صلى الله عليه وسلم ، ويأمره بالصبر ولا يعجل كما عجل صاحب الحوت ، وقد مضى خبره فى سورة « يونس » ، والأنبياء ، والصفات ، والفرق بين إضافة ذى وصاحب فى سورة « يونس » فلا معنى للإعادة . ((إِذْ نَادَى)) أى حين دعا فى بطن الحوت فقال : « لَا إِلَهَ إِلَّا أَنْتَ سُبْحَانَكَ إِنِّي كُنْتُ مِنَ الظَّالِمِينَ » . ((وَهُوَ مَكْظُومٌ)) أى مملوء غمًا . وقيل : كربا . الأثر قول ابن عباس ومجاهد . والثانى قول عطاء وأبى مالك . قال الماوردي : والفرق بينهما أن الغم فى القلب ، والكره فى الأنفاس . وقيل : مكظوم محبوس . والكظم الحبس ، ومنه قولهم : فلان كظم غيظه أى حبس غضبه ، قاله ابن بحر . وقيل : إنه المأخوذ بكظمه وهو مجرى النفس ، قاله المبرد . وقد مضى هذا وغيره فى « يوسف » .

قوله تعالى : لَوْلَا أَنْ تَدَارَكَهُ نِعْمَةٌ مِنْ رَبِّهِ لَنُبِذَ بِالْعَرَاءِ وَهُوَ مَذْمُومٌ ﴿٤١﴾ فَاجْتَنِبْهُ رَبُّهُ فَجَعَلَهُ مِنَ الصَّالِحِينَ ﴿٤٢﴾

قوله تعالى : ((لَوْلَا أَنْ تَدَارَكَهُ نِعْمَةٌ مِنْ رَبِّهِ)) قراءة العامة « تداركه » . وقرأ ابن هُرْمُزٍ والحسن « تَدَارَكْهُ » بتشديد الدال ، وهو مضارع أدغمت التاء منه فى الدال . وهو على تقدير حكاية الحال ، كأنه قال : لولا أن كان يقال فيه تداركه نعمة . ابن عباس وابن مسعود « تداركته » وهو خلاف المرسوم . و « تداركه » فعلٌ ماضٍ مذكّرٌ حمَل على معنى

(١) راجع ج ٨ ص ٣٨٣

(٢) راجع ج ١١ ص ٣٢٩

(٣) راجع ج ١٥ ص ١٢١

(٤) راجع ج ٩ ص ٢٤٩

النعمة؛ لأن تأنيث النعمة غير حقيقى . و « تداركته » على لفظها . واختلاف فى معنى النعمة هنا ؛ ف قيل النبوة ؛ قاله الضحاك . وقيل عبادته التى سلفت ؛ قاله ابن جبير . وقيل : نداؤه « لا إله إلا أنت سبحانك إني كنت من الظالمين » ؛ قاله آبن زيد . وقيل : نعمة الله عليه إخراجهم من بطن الحوت ؛ قاله ابن بحر . وقيل : أى رحمة من ربه ؛ فَرَّجَهُ وَتَابَ عَلَيْهِ . « لَتُبَذَّ بِالْعَرَاءِ وَهُوَ مَذْمُومٌ » أى لَتُبَذَّ مَذْمُومًا وَلَكِنَّهُ نُبَذَّ سَقِيًّا غير مذموم . ومعنى « مذموم » فى قول ابن عباس : مُلِيمٌ . وقال بكر بن عبد الله : مذنب . وقيل : مذموم مَبْعُودٌ من كل خير . والعَرَاءُ : الأرض الواسعة الفضاء التى ليس فيها جبل ولا شجر يستتر . وقيل : لولا فضل الله عليه لبقى فى بطن الحوت إلى يوم القيامة ، ثم نبذ بعراء القيامة مذموما . يدل عليه قوله تعالى : « فَلَوْلَا أَنَّهُ كَانَ مِنَ الْمُسَبِّحِينَ . لَلِئْتِ فِي بَطْنِهِ إِلَى يَوْمِ يُبْعَثُونَ ^(١) » . « فَاجْتَبَاهُ رَبُّهُ » أى اصطفاه واختاره . « جَعَلَهُ مِنَ الصَّالِحِينَ » قال ابن عباس : رَدَّ اللَّهُ إِلَيْهِ الْوَحْيَ ، وَشَفَعَهُ فِي نَفْسِهِ وَفِي قَوْمِهِ ، وَقِيلَ تَوْبَتُهُ ، وَجَعَلَهُ مِنَ الصَّالِحِينَ بَأَن أَرْسَلَهُ إِلَى مِائَةِ أَلْفٍ أَوْ يَزِيدُونَ .

قوله تعالى : وَإِنْ يَكَادُ الَّذِينَ كَفَرُوا لَيُزْلِقُونَكَ بِأَبْصَارِهِمْ لَمَّا سَمِعُوا الذِّكْرَ وَيَقُولُونَ إِنَّهُ لَمَجْنُونٌ ^(٢)

قوله تعالى : « وَإِنْ يَكَادُ الَّذِينَ كَفَرُوا » « إِنْ » هى المخففة من الثقيلة . « لَيُزْلِقُونَكَ » أى يمتانونك . « بِأَبْصَارِهِمْ » أخبر بشمسة عداوتهم النبى صلى الله عليه وسلم ، وأرادوا أن يصيبوه بالعين فنظر إليه قوم من قريش وقالوا : ما رأينا مثله ولا مثل مُجْجِهِ . وقيل : كانت العين فى بنى أسد ، حتى إن البقرة السمينة أو الناقة السمينة تمر بأحدهم فيعاينها ثم يقول : يا جارية ، خذى المِكْتَل ^(٣) والدرهم فأتينا بلحم هذه الناقة ؛ فما تبرح حتى تقع للوت

(١) آية ١٤٣ سورة الصافات .

(٢) زيل يعمل من الخوص يجعل فيه التمر وغيره .

فُتْنَحَر . وقال الكلبي : كان رجل من العرب يميكت لا يأكل شيئاً يومين أو ثلاثة ، ثم يرفع جانب الحياء فتمر به الإبل أو الغنم فيقول : لم أر كاليوم إبلاً ولا غنماً أحسن من هذه ! فما تذهب إلا قليلاً حتى تسقط منها طائفة هالكة . فسأل الكفار هذا الرجل أن يصيب لهم النبي صلى الله عليه وسلم بالعين فأجابهم ؛ فلما مرّ النبي صلى الله عليه وسلم أنشد :

قد كان قومك يحسبونك سيّداً * وإخال أنك سيّدٌ معيُونُ

فعصم الله نبيّه صلى الله عليه وسلم ونزلت « وَإِنْ يَكَادُ الَّذِينَ كَفَرُوا لَيُزْلِقُونَكَ » . وذكر نحوه المأوردى . وأن العرب كانت إذا أراد أحدهم أن يصيب أحداً — يعنى في نفسه وماله — تجّوع ثلاثة أيام ، ثم يتعرض لنفسه وماله فيقول : تالله ما رأيت أقوى منه ولا أشجع ولا أكثر منه ولا أحسن ؛ فيصيبه بعينه فيهلك هو وماله ؛ فأنزل الله تعالى هذه الآية . قال القشيري : وفي هذا نظر ؛ لأن الإصابة بالعين إنما تكون مع الاستحسان والإعجاب لامع الكراهية والبغض ؛ ولهذا قال : « وَيَقُولُونَ إِنَّهُ لَمَجْنُونٌ » أى ينسبونك إلى الجنون إذا رأوك تقرأ القرآن .

قلت : أقوال المفسرين واللفويين تدل على ما ذكرنا ، وأن مرادهم بالنظر إليه قتله . ولا يمنع كراهة الشيء من أن يصاب بالعين عداوة حتى يهلك . وقرأ ابن عباس وابن مسعود والأعمش وأبو وائل ومجاهد « ليزهقونك » أى ليهلكونك . وهذه قراءة على التفسير ؛ من زهقت نفسه وأزهقها . وقرأ أهل المدينة « ليزلّقونك » بفتح الياء . وضمها الباقون ؛ وهما لغتان بمعنى ؛ يقال : زلّقه يزلّقه وأزلّقه يزلّقه إزلاقاً إذا نحاه وأبعده . وزلق رأسه يزلّقه زلقاً إذا حلقه . وكذلك أزلّقه وزلّقه تزليقاً . ورجل زلق وزمليق — مثال هديديق — وزماليق وزمليق — بتشديد الميم — وهو الذى ينزل قبل أن يجامع ؛ حكاه الجوهري وغيره . فعنى الكلمة إذا التنحية والإزالة ؛ وذلك لا يكون فى حق النبي صلى الله عليه وسلم إلا بهلاكه وموته . قال الهروي : أراد ليعتانونك بعيونهم فيزيلونك عن مقامك الذى أقامك الله فيه عداوة لك . وقال ابن عباس : ينفذونك بأبصارهم ؛ يقال : زلق السهم وزهق إذا نفذ .

وهو قول مجاهد . أى ينفذونك من شدة نظرهم . وقال الكلبي : يَصْرَعُونَكَ . وعنه أيضا والسدي وسعيد بن جبير : يصرفونك عما أنت عليه من تبليغ الرسالة . وقال العوفي : يرمونك . وقال المورج : يُزِيلُونَكَ . وقال النضر بن شميل والأخفش : يفتنونك . وقال عبد العزيز ابن يحيى : ينظرون إليك نظراً شراً بتحديق شديد . وقال ابن زيد : ليمسوك . وقال جعفر الصادق : لا أكلونك . وقال الحسن وابن كيسان : ليقتلونك . وهذا كما يقال : صرعى بطرفه ، وقتلنى بعينه . قال الشاعر :

ترميك مَرَلَةً العيون بطرفها * وتيكلُ عنك نصالُ نَبَلِ الراعى

وقال آخر :

يتقارضون إذا التقوا فى مجاس * نظراً يزل مواطئ الأقدام^(١)

وقيل : المعنى أنهم ينظرون إليك بالعداوة حتى كادوا يسقطونك . وهذا كله راجع إلى ما ذكرناه ، وأن المعنى الجامع : يصيدونك بالعين . والله أعلم .

قوله تعالى : وَمَا هُوَ إِلَّا ذِكْرٌ لِلْعَالَمِينَ ﴿٥٢﴾

أى وما القرآن إلا ذكر للعالمين . وقيل : أى وما محمد إلا ذكر للعالمين يتذكرون به . وقيل : معناه شرف أى القرآن . كما قال تعالى : « وَإِنَّهُ لَذِكْرٌ لَّكَ وَلِقَوْمِكَ »^(٢) والنبي صلى الله عليه وسلم شرف للعالمين أيضا . شرفوا باتباعه والإيمان به صلى الله عليه وسلم .

سورة الحاقة

مكية في قول الجميع . وهى إحدى وخمسون آية

روى أبو الزاهرية عن أبى هريرة قال قال رسول الله صلى الله عليه وسلم : ” من قرأ إحدى عشرة آية من سورة الحاقة أجز من فتنة الدجال . ومن قرأها كانت له نورا يوم القيامة من فوق رأسه إلى قدمه “ .

(١) فى بعض الأصول واللسان « يزيل » وكلاهما صحيح . (٢) آية ٤٤ سورة الزمر

بِسْمِ اللَّهِ الرَّحْمَنِ الرَّحِيمِ

قوله تعالى : الْحَاقَّةُ ﴿١﴾ مَا الْحَاقَّةُ ﴿٢﴾ وَمَا أَذْرَاكَ مَا الْحَاقَّةُ ﴿٣﴾ قوله تعالى : ((الْحَاقَّةُ . مَا الْحَاقَّةُ)) يريد القيامة ؛ سُمِّيَتْ بذلك لأن الأمور تُحَقَّقُ فيها ؛ قاله الطبري . كأنه جعلها من باب « ليل نائم » . وقيل : سُمِّيَتْ حاقّة لأنها تكون من غير شك . وقيل : سُمِّيَتْ بذلك لأنها أحقّت لأقوام الجنة ، وأحقّت لأقوام النار . وقيل : سُمِّيَتْ بذلك لأن فيها يصير كل إنسان حقيقة بجزاء عمله . وقال الأزهري : يقال حاققته خَفَقَتْهُ أَحْقَقَهُ ؛ أى غالبته فغلبته . فالقيامة حاقّة لأنها تُحَقَّقُ كُلُّ مُحَقَّقٍ في دين الله بالباطل ؛ أى كل مخاصم . وفي الصحاح : وحاقه أى خاصمه وأدعى كل واحد منهما الحق ؛ فإذا غلبه قيل حَقَّه . ويقال للرجل إذا خاصم في صغار الأشياء : إنه لتزق الحقائق . ويقال : ماله فيه حق ولا حقائق ؛ أى خصومة . والتحاق التخاصم . والاحتقاق : الاختصاصم . والحاقّة والحقة ثلاث لغات بمعنى . وقال الكسائي والمؤرّج : الحاقّة يوم الحق . وتقول العرب : لما عَرَفَ الحَقَّةَ متى هرب . والحاقّة الأولى رفع بالابتداء ، والخبر المبتدأ الثاني وخبره وهو « ما الحاقّة » لأن معناها ماهي . واللفظ استفهام ، ومعناه التعظيم والتفخيم لشأنها ؛ كما تقول : زيد ما زيد ! على التعظيم لشأنه . ((وَمَا أَذْرَاكَ مَا الْحَاقَّةُ)) استفهام أيضا ؛ أى أى شيء أعلمك ما ذلك اليوم . والنبي صلى الله عليه وسلم كان عالما بالقيامة ولكن بالصفة . فقل تفخيمًا لشأنها : وما أدراك ماهي ؛ كأنك لست تعلمها إذ لم تعينها . وقال يحيى بن سلام : بلغني أن كل شيء في القرآن « وما أدراك » فقد أدراه إياه وعلمه . وكل شيء قال « وما يدريك » فهو مما لم يعلمه . وقال سفيان بن عيينة : كل شيء قال فيه « وما أدراك » فإنه أخبر به ، وكل شيء قال فيه « وما يدريك » فإنه لم يخبر به .

قوله تعالى : كَذَبَتْ ثَمُودُ وَعَادُ بِالقَارَعَةِ ﴿١﴾

ذكر من كذب بالقيامة . والقارعة القيامة ؛ سُمِّيَتْ بذلك لأنها تقرّع الناس بأهوالها . يقال : أصابهم قوارع الدهر ؛ أى أهواله وشدائده . ونعوذ بالله من قوارع فلان ولواذعه

وقوارص لسانه ؛ جمع قارصة وهى الكلمة المؤذية . وقوارع القرآن : الآيات التى يقرأها الإنسان إذا فزع من الجن أو الإنس ، نحو آية الكرسي ؛ كأنها تفرع الشيطان . وقيل : القارعة مأخوذة من القرعة فى رفع قوم وحط آخرين ؛ قاله المبرد . وقيل : عنى بالقارعة العذاب الذى نزل بهم فى الدنيا ؛ وكان نبيهم يخوفهم بذلك فيكذبونه . وتمادى قوم صالح ؛ وكانت منازلهم بالحجر فيما بين الشام والحجاز . قال محمد بن إسحاق : وهو وادى القرى ؛ وكانوا عرباً . وأما عاد فقوم هود ؛ وكانت منازلهم بالأحقاف . والأحقاف : الرمل بين عمان إلى حضرموت واليمن كله ؛ وكانوا عرباً ذوى خلق وبسطة ؛ ذكره محمد بن إسحاق . وقد تقدم ^(١) .

قوله تعالى : فَأَمَّا مَمُودُ فَأَهْلِكُوا بِالطَّاغِيَةِ ﴿٥٠﴾

فيه إضمار ؛ أى بالفعل الطاغية . وقال قتادة : أى بالصيحة الطاغية ؛ أى المجاوزة للحد ؛ أى لحد الصيحات من الهول . كما قال « إنا أرسلنا عليهم صيحة واحدة فكانوا كهيئيم المحتظرين » ^(٢) . والطيغان : مجاوزة الحد ؛ ومنه « إنا لمسا طغى المساء » أى جاوز الحد . وقال الكلبي : بالطاغية بالصاعقة . وقال مجاهد : بالذنوب . وقال الحسن : بالطغيان ؛ فهى مصدر كالأكاذبة والعاقبة والعافية . أى أهلكوا بطغيانهم وكفرهم . وقيل . إن الطاغية عاقر الناقة ؛ قاله ابن زيد . أى أهلكوا بما أقدم عليه طاغيته من عقر الناقة ، وكان واحداً ، وإنما هلك الجميع لأنهم رضوا بفعله ومalthوه . وقيل له طاغية كما يقال : فلان راوية الشعر ، وداهية وعلامة ونسابة .

قوله تعالى : وَأَمَّا عَادُ فَأَهْلِكُوا بِرِيحٍ صَرْصَرٍ عَاتِيَةٍ ﴿٥١﴾ تَخَرَّرَهَا عَلَيْهِمْ سَبْعَ لَيَالٍ وَتَمَازِيَةُ أَيَّامٍ حُسُومًا فَتَرَى الْقُومَ فِيهَا صَرْعَى كَأَنَّهُمْ أُتِخَزَ نُحْلٍ خَاوِيَةٍ ﴿٥٢﴾

قوله تعالى : ((وَأَمَّا عَادُ فَاهْتَكَمُوا بِرِيحٍ صَرْصِرٍ)) أى باردة تَحْرِقُ بيردها كالحراق النار؛ مأخوذ من الصَّر وهو البرد؛ قاله الضحاك . وقيل : إنها الشديدة الصوت . وقال مجاهد : الشديدة السَّموم . ((عَاتِيَةٌ)) أى عَتَتْ على نُحْرَانِهَا فلم تطعمهم ، ولم يطيقوها من شدة هبوبها ؛ غضبت لغضب الله . وقيل : عَتَتْ على عاد فقهرتهم . روى سفيان الثوري عن موسى بن المسيب عن شهر بن حوشب عن ابن عباس قال قال رسول الله صلى الله عليه وسلم : « ما أرسل الله من نَسَمَةٍ من رِيحٍ إلا بمِكال ولا قطرة من ماء إلا بمِكال إلا يوم عاد ويوم نوح فإن الماء يوم نوح طغى على الخِزَّان فلم يكن لهم عليه سبيل — ثم قرأ — « إِنَّا لَمَّا طَغَى الْمَاءُ حَمَلْنَاكُمْ فِي الْجَارِيَةِ » والريح لما كان يوم عاد عَتَتْ على الخِزَّان فلم يكن لهم عليها سبيل — ثم قرأ — « بِرِيحٍ صَرْصِرٍ عَاتِيَةٍ » . « سَخَّرَهَا عَلَيْهِمْ)) أى أرسلها وسلطها عليهم . والتسخير : استعمال الشيء بالافتقار . ((سَبْعَ لَيَالٍ وَثَمَانِيَةَ أَيَّامٍ حُسُومًا)) أى متتابعة لا تفتر ولا تتقطع ؛ عن ابن عباس وابن مسعود وغيرهما . قال الفراء : الحُسُومُ التَّبَاع ؛ من حَسِمَ الدَّاء إذا كُوِيَ صاحبه ؛ لأنه يُكْوَى بالمِكَوَةِ ثم يُتَابَع ذلك عليه . قال عبد العزيز بن زرارَةَ الكلابي :

فَفَرَّقَ بَيْنَ بَيْنِهِمْ زَمَانٌ ^(٢) * تَتَابَعُ فِيهِ أَعْوَامٌ حُسُومٌ

وقال المبرد : هو من قولك حَسَمْتُ الشيء إذا قطعته وفصلته عن غيره . وقيل : الحُسَمُ الاستئصال . ويقال للسياف حُسَامٌ ؛ لأنه يَحْسِمُ العدوَّ عما يريد من بلوغ عداوته . قال الشاعر :

حُسَامٌ إِذَا قُتُّ مُعْتَصِدًا بِهِ * كَفَى الْعَوْدَ مِنْهُ الْبَدُءُ لَيْسَ بِمُعْصِدٍ ^(٣)

والمعنى أنها حسمتهم ؛ أى قطعتهم وأذهبتهم . فهي القاطعة بعذاب الاستئصال . قال ابن زيد : حسمتهم فلم تُبق منهم أحدا . وعنه أنها حَسَمَت اللَّيَالِي وَالْأَيَّامَ حَتَّى اسْتَوْعَبَتْهَا ؛

(١) وردت هذه الكلمة في نسخ الأصل : « نَسَمَةٌ » بالفاء . والذي في النسخة : « نَسَمَةٌ » .

(٢) البين من الأضداد . يطلق على الوصل وعلى الفقرة . (٣) المعصد والمعضد (بكر الميم) من

السيوف الممتن في قطع الشجر .

لأنها بدأت طلوع الشمس من أول يوم وانقطعت غروب الشمس من آخر يوم . وقال
الليث : الحسوم الشؤم . ويقال : هذه ليالي الحسوم ؛ أى تحسب الخير عن أهلها ؛ وقاله
في الصحاح . وقال عكرمة والربيع بن أنس : مشائم ؛ دليله قوله تعالى : « في أيام نحسات »^(١)
عَظِيَّةُ الْعَوْفِيِّ : « حُسُومًا » أى حَسَمَتِ الخير عن أهلها . واختلف في أولها ؛ ف قيل غداة يوم
الأحد ؛ قاله السدّي . وقيل : غداة يوم الجمعة ؛ قاله الربيع بن أنس . وقيل : غداة يوم
الأربعاء ؛ قاله يحيى بن سلام ووهب بن منبه . قال وهب : وهذه الأيام هى التى تسميها
العرب أيام العجوز ، ذات برد وريخ شديدة ، وكان أولها يوم الأربعاء وآخرها يوم الأربعاء ؛
وُسِّمَتْ إلى العجوز لأن عجوزاً من عادٍ دخلت سَرَباً فتبعها الريح فقتلتها فى اليوم الثامن . وقيل :
سُمِّيت أيام العجوز لأنها وقعت فى عجز الشتاء . وهى فى آذار من أشهر السريانيين . ولها
أسماء مشهورة ؛ وفيها يقول الشاعر وهو ابن أحر :^(٢)

كَيْسَعُ الشَّتَاءِ بِسَمْعَةِ غُبْرِ * أَيَّامُ شَهْلَتِنَا مِنَ الشَّهْرِ^(٤)
فَإِذَا انْقَضَتْ أَيَّامُهَا وَمَضَتْ * صَبْرٌ وَصَبْرٌ مَعَ الْوَبْرِ^(٥)
وَبِأَمِي وَأَخِيهِ مُؤْتَمِر * وَمُعَالٌ وَمُطْفِئُ الْجَمْرِ^(٦)
ذَهَبَ الشَّتَاءُ مُؤَلِّبًا عَجَلًا * وَأَتَتْكَ وَاقِدَةٌ مِنَ النَّجْرِ^(٧)

و « حسوما » نصب على الحال . وقيل على المصدر . قال الزجاج : أى تحسبهم حسوما ،
أى تقنينهم ، وهو مصدر مؤكّد . ويجوز أن يكون مفعولاً له ؛ أى تنخرها عليهم هذه المدة
للاستئصال ؛ أى لقطعهم واستئصالهم . ويجوز أن يكون جمع حاسم . وقرأ السدّي « حَسُومًا »
بالفتح ، حالاً من الريح ؛ أى تنخرها عليهم مستأصلة .

(١) آية ١٦ سورة فعات . (٢) فى اللسان مادة كسع أنه أبو شبل الأعرجى .

(٣) الكسع : شدة الحر . وكسبه بكذا وكذا إذا جعله تابعاً له ومذهباً به . (٤) الشهلة : العجوز .

(٥) فى اللسان : فإذا انقضت أيام شهلتنا . (٦) فى اللسان : « هرباً » . (٧) النجر : الحر .

قوله تعالى : ﴿ قَتَرَى الْقَوْمُ فِيهَا ﴾ أى فى تلك الليالى والأيام . ﴿ صَرَعَى ﴾ جمع صَرَعَ ؛ يعنى مَوَى . وقيل : « فيها » أى فى الريح . ﴿ كَانَهُمْ أَنْجَازُ ﴾ أى أصول . ﴿ نَخْلٌ خَاوِيَةٌ ﴾ أى بالية ؛ قاله أبو الطفيل . وقيل : خالية الأجواف لا شىء فيها . والنخل يذكر ويؤنث . وقد قال تعالى فى موضع آخر « كَانَهُمْ أَنْجَازُ نَخْلٍ مُنْقَعِرٍ ^(١) » فيحتمل أنهم شُبِّهُوا بالنخل التى صرعت من أصلها ، وهو إخبار عن عِظَم أجسامهم . ويحتمل أن يكون المراد به الأصول دون الجذوع ؛ أى إن الريح قد قطعتهم حتى صاروا كأصول النخل خاوية . أى الريح كانت تدخل أجوافهم فتصرعهم كالنخلة الخاوية الجوف . وقال ابن شجرة : كانت الريح تدخل فى أفواههم فتخرج ما فى أجوافهم من الحشو من أديبارهم ، فصاروا كالنخل الخاوية . وقال يحيى بن سلام : إنما قال خاوية لأن أبدانهم خوّت من أرواحهم مثل النخل الخاوية . ويحتمل أن يكون المعنى كأنهم أنجاز نخل خاوية عن أصولها من البقاع ؛ كما قال تعالى : « قَتَلَكُمُوهُمْ خَاوِيَةٌ ^(٢) » أى خربة لاسكّان فيها . ويحتمل الخاوية بمعنى البالية كما ذكرنا ؛ لأنها إذا بليت خلت أجوافها . فشبهوا بعد أن هلكوا بالنخل الخاوية .

قوله تعالى : فَهَلْ تَرَى لَهُمْ مِنْ بَاقِيَةٍ ﴿٨٨﴾

أى من فرقة باقية أو نفس باقية . وقيل : من بقية . وقيل من بقاء . فاعلة بمعنى المصدر ؛ نحو العاقبة والعافية . ويجوز أن يكون أسماً ؛ أى هل تجد لهم أحداً باقياً . وقال ابن جرير : كانوا سبع ليال وثمانية أيام أحياء فى عذاب الله من الريح ، فلما أُمسوا فى اليوم الثامن ماتوا ، فاحتلمتهم الريح فألقتهم فى البحر ؛ فذلك قوله عز وجل : « فَهَلْ تَرَى لَهُمْ مِنْ بَاقِيَةٍ » ، وقوله عز وجل : « فَأَصْبَحُوا لَا يَرَى إِلَّا مَسَاجِدَهُمْ ^(٣) » .

قوله تعالى : وَجَاءَ فِرْعَوْنُ وَمَنْ قَبْلَهُ وَالْمُؤْتَفِكَاتُ بِأَلْحَاطِئَةٍ ﴿٩٠﴾

قوله تعالى : ﴿ وَجَاءَ فِرْعَوْنُ وَمَنْ قَبْلَهُ ﴾ قرأ أبو عمرو والكسائى « وَمَنْ قَبْلَهُ » بكسر القاف وفتح الباء ؛ أى ومن معه وتبعه من جنوده . واختاره أبو عبيد وأبو حاتم اعتباراً

(١) آية ٢٠ سورة القمر . (٢) آية ٥٢ سورة النمل . (٣) آية ٢٥ سورة الأحقاف .

بقراءة عبد الله وأبي « وَمَنْ مَعَهُ » . وقرأ أبو موسى الأشعري « وَمَنْ تَلْقَاهُ » . الباقون « قَبْلَهُ » بفتح القاف وسكون الباء ؛ أى ومن تقدمه من القرون الخالية والأهم الماضية . (وَالْمُؤْتَفِكَاتُ) أى أهل قُرى لوط . وقراءة العامة بالألف . وقرأ الحسن والحدري « وَالْمُؤْتَفِكَةُ » على التوحيد . قال قتادة : إنما سُميت قُرى قوم لوط « مؤتفكات » لأنها ائتمنكت بهم ؛ أى انقلبت . وذكر الطبري عن محمد بن كعب القرظي قال : خمس قُريات صبعة وصعرة وعمرة ودوما وسدوم ؛ وهى القرية العظمى . (بِالْخَاطِئَةِ) أى بالفعللة الخاطئة وهى المعصية والكفر . وقال مجاهد : بالخطايا التى كانوا يفعلونها . وقال الجرجاني : أى بالخطأ العظيم ؛ فالخاطئة مصدر .

قوله تعالى : فَعَصَوْا رَسُولَ رَبِّهِمْ فَأَخَذَهُمْ أَخْذَةً رَابِيَةً ﴿١١﴾

قوله تعالى : (فَعَصَوْا رَسُولَ رَبِّهِمْ) قال الكلبى : هو موسى . وقيل : هو لوط لأنه أقرب . وقيل : عن موسى ولوطا عليهما السلام ؛ كما قال تعالى : « فَقُولَا إِنَّا رَسُولُ رَبِّ الْعَالَمِينَ » . وقيل : « رسول » بمعنى رسالة . وقد يعبر عن الرسالة بالرسول ؛ قال الشاعر :
لقد كذب الواشون ما بُحْتُ عندهم * يسر ولا أرسلتهم برسول

(فَأَخَذَهُمْ أَخْذَةً رَابِيَةً) أى عالية زائدة على الأخذات وعلى عذاب الأمم . ومنه الربا إذا أخذ فى الذهب والفضة أكثر مما أعطى . يقال : ربا الشيء يربو أى زاد وتضاعف . وقال مجاهد : شديدة . كأنه أراد زائدة فى الشدة .

قوله تعالى : إِنَّا لَمَّا طَغَا الْمَاءُ حَمَلَتُكُمُ فِي الْجَارِيَةِ ﴿١٢﴾ لِنَجْعَلَهَا لَكُمْ تَذِكْرًا وَتَعْيَهَا أَذُنٌ وَّعِيَةٌ ﴿١٣﴾

(١) راجع تاريخ الطبري ص ٣٤٣ من القسم الأول طبع أوروبا .

(٢) آية ١٦ سورة الشعراء . (٣) هو كثير غرة .

قوله تعالى : ﴿ إِنَّا لَمَّا طَغَى الْمَاءُ ﴾ أى ارتفع وعلا . وقال على رضى الله عنه : طغى على خزانته من الملائكة غضبا لربه فلم يقدرُوا على حبسه . قال قتادة : زاد على كل شيء خمسة عشر ذراعا . وقال ابن عباس : طغى الماء زمن نوح على خزانته فكثُر عليهم فلم يَدْرُوا كم خرج . وليس من الماء قطرة تنزل قبله ولا بعده إلا بكل معلوم غير ذلك اليوم . وقد مضى هذا مرفوعا أول السورة . والمقصود من قصص هذه الأمم وذكر ما حل بهم من العذاب : زجر هذه الأمة عن الافتداء بهم في معصية الرسول . ثم مَنْ عليهم بأن جعلهم ذُرِّيَّة من نجى من الفرق بقوله : « حملناكم » أى حملنا آباءكم وأتمم في أصلابهم . ﴿ فِي الْجَارِيَةِ ﴾ أى فى السفن الجارية . والحُمُول فى الجارية نوح وأولاده ، وكل من على وجه الأرض من نسل أولئك . ﴿ لِنَجْعَلَهَا لَكُمْ تَذْكِرَةً ﴾ يعنى سفينة نوح عليه الصلاة والسلام . جعلها الله تذكرة وعِظَةً لهذه الأمة حتى أدركها أوائلهم ؛ فى قول قتادة . قال ابن جريج : كانت ألواحها على الجُودى . والمعنى أبقيت لكم تلك الخشبات حتى تذكروا ما حل بقوم نوح ، وإنجاء الله آباءكم ؛ وكم من سفينة هلكت وصارت ترابا ولم يبق منها شيء . وقيل : لتجعل تلك الفعلة من إغراق قوم نوح وإنجاء من آمن معه موعظة لكم ؛ ولهذا قال الله تعالى ﴿ وَتَعِيَهَا أُذُنٌ وَاعِيَةٌ ﴾ أى تحفظها وتسمعها أذنٌ حافظة لما جاء من عند الله . والسفينة لا توصف بهذا . قال الزجاج : ويقال وَعَيْتُ كَذَا أى حَفِظْتُهُ فى نفسى ، أَعْيِه وَعِيًّا . وَوَعَيْتُ الْعِلْمَ ، وَوَعَيْتُ مَا قُلْتُ ؛ كُلُّهُ بِمَعْنَى . وَأَوْعَيْتُ الْمَتَاعَ فى الرِّعَاء . قال الزجاج : يقال لكل ما حَفِظْتُهُ فى غير نفسك : « أَوْعَيْتُهُ » بالألف ، وَلِمَا حَفِظْتُهُ فى نفسك « وَعَيْتُهُ » بغير ألف . وقرأ طلحة وحميد والأعرج « وَتَعِيَهَا » بإسكان العين ؛ تشبيها بقوله « أَرَأَيْتُمْ » ^(١) . واختلف فيها عن عاصم وابن كثير . الباقون بكسر العين ؛ ونظير قوله تعالى : « وَتَعِيَهَا أُذُنٌ وَاعِيَةٌ » ، « إِنْ فى ذَلِكَ لَذِكْرٌ لِمَنْ كَانَ لَهُ قَلْبٌ » . وقال قتادة : الأذن الواعية أذن عقلت عن الله تعالى ، وانتفعت بما سمعت من

(١) فى قوله تعالى : « وَأَرَأَيْتُمْ مَتَّسِكًا » آية ١٢٨ سورة البقرة . راجع ج ٢ ص ١٢٧ طبعة ثانية .

(٢) آية ٣٧ سورة ق .

كتاب الله عز وجل . وروى مكحول أن النبي صلى الله عليه وسلم قال عند نزول هذه الآية :
 «سألت ربي أن يجعلها أذن علي» ، قال مكحول : فكان علي رضي الله عنه يقول ما سمعت من
 رسول الله صلى الله عليه وسلم شيئا قط فنسيته إلا وحفظته . ذكره الماوردي . وعن الحسن
 نحوه ذكره الثعلبي قال : لما نزلت «وَتَعِيهَا أُذُنٌ وَأَعْيَةٌ» قال النبي صلى الله عليه وسلم : «سألت
 ربي أن يجعلها أذنك يا علي» ، قال علي : فوالله ما نسيت شيئا بعد ، وما كان لي أن أنسى .
 وقال أبو برزة الأسلمي قال النبي صلى الله عليه وسلم لعلي : «يا علي إن الله أمرني أن أذكرك
 ولا أقصيك وأن أملكك وأن آتي وحق على الله أن يبي» .

قوله تعالى : فَلِذَا نُفِخَ فِي الصُّورِ نَفْخَةٌ وَاحِدَةٌ ﴿١١٠﴾

قال ابن عباس : هي النفخة الأولى لقيام الساعة ، فلم يبق أحد إلا مات . وجاز تذكر
 «نُفِخَ» لأن تأنيث النفخة غير حقيق . وقيل : إن هذه النفخة هي الأخيرة . وقال «نفخة
 واحدة» أي لا تُنْفَخُ . قال الأخفش : ووقع الفعل على النفخة إذ لم يكن قبلها اسم مرفوع
 فقليل : نفخة . ويجوز «نفخة» نصبا على المصدر . وبها قرأ أبو السَّمَل . أو يقال اقتصر
 على الإخبار عن الفعل كما تقول : ضرب ضربا . وقال الزجاج : «في الصور» يقوم مقام
 ما لم يسم فاعله .

قوله تعالى : وَحُمِلَتِ الْأَرْضُ وَالْجِبَالُ فَدُكَّتَا دَكَّةً وَاحِدَةً ﴿١١١﴾

قوله تعالى : (وَحُمِلَتِ الْأَرْضُ وَالْجِبَالُ) قراءة العامة بتخفيف الميم ؛ أي رفعت
 من أماكنها . (فَدُكَّتَا) أي فُتِّتَا وكُسِرَتَا . (دَكَّةً وَاحِدَةً) لا يجوز في «دَكَّةً» إلا النصب
 لارتفاع الضمير في «دُكَّتَا» . وقال الفراء : لم يقل فُدِكْنِ لأنه جعل الجبال كلها كالجملة
 الواحدة ، والأرض كالجملة الواحدة . ومثله «أَنَّ السَّمَوَاتِ وَالْأَرْضَ كَانَتَا رَتْقًا» ^(١) ولم يقل
 كُنَّ . وهذا الدك كالزلزلة ؛ كما قال تعالى : «إِذَا زُلْزِلَتِ الْأَرْضُ زِلْزَالَهَا» . وقيل : «دُكَّتَا»

أى يُسَطَّنًا بِسَطَّةٍ واحدة؛ ومنه اندك سنام البعير إذا انفرش في ظهره . وقد مضى في سورة « الأعراف » القول فيه . وقرأ عبد الحميد عن ابن عامر « وَحَمَلَتِ الْأَرْضُ وَالْجِبَالُ » بالتشديد على إسناد الفعل إلى المفعول الثانى ، كأنه فى الأصل وَحَمَلَتْ قُدْرَتُنَا أَوْ مَلَكًا مِنْ مَلَائِكَتِنَا الْأَرْضَ وَالْجِبَالَ ، ثم أسند الفعل إلى المفعول الثانى فُبْنَى لَهُ . ولوحىء بالمفعول الأول لأسند الفعل إليه ؛ فكأنه قال : وَحَمَلَتْ قُدْرَتُنَا الْأَرْضَ . وقد يجوز بناؤه للثانى على وجه القاب فيقال : حَمَلَتِ الْأَرْضُ الْمَلَكَ ؛ كقولك : أَلَيْسَ زَيْدٌ الْجُبَّةُ ، وَالَيْسَتِ الْجُبَّةُ زَيْدًا .

قوله تعالى : **فَيَوْمَئِذٍ وَقَعَتِ الْوَاقِعَةُ ﴿١٥﴾ وَانْشَقَّتِ السَّمَاءُ فَهِيَ يَوْمَئِذٍ وَاهِيَةٌ ﴿١٦﴾ وَالْمَلَكُ عَلَى أَرْجَائِهَا وَيَحْمِلُ عَرْشَ رَبِّكَ فَوْقَهُمْ يَوْمَئِذٍ ثَمَنِيَّةٌ ﴿١٧﴾**

قوله تعالى : **(فَيَوْمَئِذٍ وَقَعَتِ الْوَاقِعَةُ)** أى قامت القيامة . **(وَانْشَقَّتِ السَّمَاءُ)** أى انصدعت وتفتطرت . وقيل : تنشق لتزول ما فيها من الملائكة ؛ دليله قوله تعالى : « وَيَوْمَ تَنشَقُّ السَّمَاءُ وَتُكْفَمُ وَتُزَلُّ الْمَلَائِكَةُ تَزِيلًا » **(فَهِيَ يَوْمَئِذٍ وَاهِيَةٌ)** أى ضعيفة . يقال : وَهَى الْبِنَاءُ يَهَى وَهْيًا فهو واهٍ إذا ضَعُفَ جَدًّا . ويقال : كَلَامٌ وَاهٍ أى ضعيف . فقلل لأنها تصبح بعد صلاحيتها بمنزلة الصوف فى الوهى ؛ ويكون ذلك لتزول الملائكة كما ذكرنا . وقيل : لهُول يوم القيامة . وقيل : « واهية » أى متخرقة ؛ قاله ابن شجرة . مأخوذ من قولهم : وَهَى السَّقَاءُ إِذَا تَخَرَّقَ . ومن أمثالهم :

خَلَّ سَبِيلَ مَنْ وَهَى سِقَاؤُهُ * ومن هُربى بالفلاة ماؤه

أى من كان ضعيف العقل لا يحفظ نفسه . **(وَالْمَلَكُ)** يعنى الملائكة ؛ اسم للجنس . **(عَلَى أَرْجَائِهَا)** أى على أطرافها حين تنشق ؛ لأن السماء مكانهم ؛ عن ابن عباس . الماوردى : واعله قول مجاهد وقتادة . وحكاه الثعلبى عن الضحاك . قال : على أطرافها مما لم ينشق منها .

يريد أن السماء مكان الملائكة فإذا انشقت صاروا في أطرافها . وقال سعيد بن جبير : المعنى والمَلَك على حافات الدنيا؛ أى ينزلون إلى الأرض ويحرسون أطرافها . وقيل : إذا صارت السماء قطعاً تقف الملائكة على تلك القطع التى ليست متشقة فى أنفسهم . وقيل : إن الناس إذا رأوا جهنم هالتهم ؛ فَيَسْتَدُوا كَمَا تَبْدُ الْإِبِلُ ، فلا يأتون قُطْرًا من أقطار الأرض إلا رأوا ملائكة فيرجعون من حيث جاءوا . وقيل : « على أرجائها » ينتظرون ما يؤمرون به فى أهل النار من السوق إليها ، وفى أهل الجنة من التَّحِيَّةِ والكرامة . وهذا كله راجع إلى معنى قول ابن جبير . ويدل عليه « وَنَزَّلَ الْمَلَائِكَةُ تَنْزِيلًا » وقوله تعالى : « يَا مَعْشَرَ الْجِنِّ وَالْإِنسِ إِنِ اسْتَطَعْتُمْ أَنْ تَنْفُذُوا مِنْ أَقْطَارِ السَّمَوَاتِ وَالْأَرْضِ » على ما بيناه هناك . والأرجاء النواحي والأقطار بلغة هُذَيْل ، واحدها رَجَاءٌ مقصور ، وتثنيته رَجَوَانٌ ، مثل عَصَا وَعَصَوَان .

قال الشاعر :

فَلَا يُرْمَى فِي الرَّجَوَانِ أَنِّي * أَقْلُ الْقَوْمِ مَنْ يُغْنِي مَكَانِي

ويقال ذلك لحرف البئر والقبر .

قوله تعالى : (وَيَجْلُ عَرْشَ رَبِّكَ فَوْقَهُمْ يَوْمَئِذٍ ثَمَانِيَةٌ) قال ابن عباس : ثمانية صفوف من الملائكة لا يعلم عددهم إلا الله . وقال ابن زيد : هم ثمانية أملاك . وعن الحسن : الله أعلم كم هم ، ثمانية أم ثمانية آلاف . وعن النبي صلى الله عليه وسلم " إن حملة العرش اليوم أربعة فإذا كان يوم القيامة أيدهم الله تعالى بأربعة آخرين فكانوا ثمانية " . ذكره النعماني . وخرجه الماوردي عن أبي هريرة قال قال رسول الله صلى الله عليه وسلم : " يجمله اليوم أربعة وهم يوم القيامة ثمانية " . وقال العباس بن عبد الملك : هم ثمانية أملاك على صورة الأوعال . ورواه عن النبي صلى الله عليه وسلم . وفى الحديث " إن لكل ملك منهم أربعة أوجه رجل ووجه أسد ووجه ثور ووجه قنبر وكل وجه منها يسأل الله الرزق لذلك الجنس " . ولما أنشد بين يدي النبي صلى الله عليه وسلم قول أمية بن أبي الصلت :

رَجُلٌ وَثُورٌ تَحْتَ رَجُلٍ يَمِينِهِ * وَالنَّسْرُ لِلْأُخْرَى وَلَيْثٌ مَرَصِدٌ
وَالشَّمْسُ تَطْلُعُ كُلَّ لَيْلَةٍ ^(١) * حَمَاءٌ يُصْبِحُ لَوْنُهَا يَتَوَرَدُ ^(٢)
لَيْسَتْ بِطَالِئَةٍ لَهُمْ فِي رِسَالِهَا * إِلَّا مُعَذِّبَةٌ وَإِلَّا تُجْلَدُ ^(٣)

قال النبي صلى الله عليه وسلم : « صَدَقَ » . وفي الخبر « أن فوق السماء السابعة ثمانية أوعال بين أظلافهن وركبهن مثل ما بين سماء إلى سماء وفوق ظهورهن العرش » . ذكره القشيري وخزجه الترمذي من حديث العباس بن عبد المطلب . وقد مضى في سورة « البقرة » بكلامه . وذكر نحوه الثعلبي ولفظه . وفي حديث مرفوع « إن حملة العرش ثمانية أملاك ^(٤) على صورة الأوعال ما بين أظلافها إلى ركبها مسيرة سبعين عاما للطائر المسرع » . وفي تفسير الكلبي : ثمانية أجزاء من تسعة أجزاء من الملائكة . وعنه : ثمانية أجزاء من عشرة أجزاء من الملائكة . ثم ذكر عدة الملائكة بما يطول ذكره . حكى الأول عنه الثعلبي والثاني القشيري . وقال الماوردي عن ابن عباس : ثمانية أجزاء من تسعة وهم الكروبيون ^(٥) . والمعنى ينزل بالعرش . ثم إضافة العرش إلى الله تعالى كإضافة البيت ، وليس البيت للسكنى ، فكذلك العرش . ومعنى « فوقهم » أى فوق رؤوسهم . قال السدي : العرش تحمله الملائكة الحاملة فوقهم ولا يحمل حملة العرش إلا الله . وقيل : « فوقهم » أى إن حملة العرش فوق الملائكة الذين في السماء على أرجائها . وقيل : « فوقهم » أى فوق أهل القيامة .

قوله تعالى : يَوْمَئِذٍ تُعْرَضُونَ لَا تَخْفَى مِنْكُمْ خَافِيَةٌ ﴿١٨﴾

قوله تعالى : (يَوْمَئِذٍ تُعْرَضُونَ) أى على الله ، دليله « وَعُرِضُوا عَلَى رَبِّكَ صَفًّا » . وليس ذلك عرضاً يعلم به مالم يكن عالماً به ، بل معناه الحساب وتقرير الأعمال عليهم للجأزة . وروى الحسن عن أبي هريرة قال قال رسول الله صلى الله عليه وسلم : « يعرض

(١) في الأصول هنا : « تصيح » . (٢) في الأغاني ج ٤ ص ١٣٠ طبعة دار الكتب المصرية :

* حمراء مطلع لونها متورد * (٣) في الأغاني : * تأتي فلا تبدولنا في رسالها *

(٤) راجع ج ١ ص ٢٥٩ (٥) الكروبيون : سادة الملائكة ، وهم المقربون ، مأخوذ من الكرب وهو القرب .

الناس يوم القيامة ثلاث عَرَضَات فأما عَرَضَتَانِ بحدال ومعاذير وأما الثالثة فعند ذلك تطير الصحف في الأيدي فأخذ يمينه وأخذ بشماله . . . نرجه الترمذى قال : ولا يصح من قبل أن الحسن لم يسمع من أبي هريرة . (لَا تَخْفَى مِنْكُمْ خَافِيَةٌ) أى هو عالم بكل شئ من أعمالكم . فـ « بِخَافِيَةٍ » على هذا بمعنى خَفِيَّة ، كانوا يخفونها من أعمالهم ؛ قاله ابن شجرة . وقيل : لا يخفى عليه إنسان ؛ أى لا يبق إنسان لا يحاسب . وقال عبد الله بن عمرو ابن العاص : لا يخفى المؤمن من الكافر ولا البر من الفاجر . وقيل : لا تستتر منكم عورة ؛ كما قال النبي صلى الله عليه وسلم : « يُحْشَرُ النَّاسُ حِفَاةَ عُرَاةٍ » . وقرأ الكوفيون إلا عاصما « لَا يَخْفَى » بالياء ؛ لأن تأنيث الخافية غير حقيقى ؛ نحو قوله تعالى : « وَأَخَذَ الَّذِينَ ظَلَمُوا الصَّيْحَةَ » . واختاره أبو عبيد ؛ لأنه قد حال بين الفعل وبين الاسم المؤنث الجار والمجرور . الباقيون بالتاء . واختاره أبو حاتم لتأنيث الخافية .

قوله تعالى : فَأَمَّا مَنْ أُوتِيَ كِتَابَهُ بِرِسْمِهِ فَمِيقُولُ هَآؤُمْ أَقْرَبُوا كِتَابِيَّةٌ (١٩) إِلَى ظَنَنْتُ أُتِيَ مُلْكِي حِسَابِيَّةٌ (٢٠) فَهُوَ فِي عِيشَةٍ رَاضِيَةٍ (٢١) فِي جَنَّةٍ عَالِيَةٍ (٢٢) قُطُوفُهَا دَانِيَةٌ (٢٣) كُؤُوا وَأَشْرَبُوا هَنِيئًا بِمَا أَسْلَفْتُمْ فِي الْأَيَّامِ الْفَالِغَةِ (٢٤) وَأَمَّا مَنْ أُوتِيَ كِتَابَهُ بِشِمَالِهِ فَمِيقُولُ يَسْأَلْنِي لِمَ أُوتِيَ كِتَابِيَّةٌ (٢٥) وَلَمْ أَذِرْ مَا حِسَابِيَّةٌ (٢٦) يَسْأَلُهَا كَأَن تَ الْفَاضِيَّةُ (٢٧) مَا أَغْنَىٰ عَنِّي مَالِيهِ (٢٨) هَلَكَ عَنِّي سُلْطَانِيَّةٌ (٢٩) خُدُوهُ فَغُلُّوهُ (٣٠) ثُمَّ أَبْجِجِمْ صَلْوَهُ (٣١) ثُمَّ فِي سِلْسِلَةٍ ذَرْعُهَا سَبْعُونَ ذِرَاعًا فَاسْلُكُوهُ (٣٢) إِنَّهُ كَانَ لَا يُؤْمِنُ بِاللَّهِ الْعَظِيمِ (٣٣) وَلَا يَحْضُرُ عَلَىٰ طَعَامِ الْمِسْكِينِ (٣٤)

قوله تعالى : ﴿ فَأَمَّا مَنْ أُوتِيَ كِتَابَهُ يَمِينَهُ ﴾ إعطاء الكتاب باليمين دليل على النجاة .
 وقال ابن عباس : أول من يعطى كتابه يمينه من هذه الأمة عمر بن الخطاب ، وله شعاع
 كشعاع الشمس . قيل له : فأين أبو بكر ؟ فقال هيأت هيأت ! زقته الملائكة الى
 الجنة . ذكره الثعالبي . وقد ذكرناه صرفوعا من حديث زيد بن ثابت بلفظه ومعناه في كتاب
 « التذكرة » . والحمد لله . ﴿ فَيَقُولُ هَؤُلَاءِ أَقْرَأُوا كِتَابَهُ ﴾ أى يقول ذلك ثقة بالإسلام وسروا
 بنجاته ؛ لأن اليمين عند العرب من دلائل الفرح ، والشمال من دلائل الغم . قال الشاعر ^(١) :

أَيُّدِي أَيْ يَمْنَى يَدَيْكَ جَعَلْنِي * فَأَفْرَحُ أَمْ صِيرْتَنِي فِي شِمَالِكِ

ومعنى « هؤم » تعالوا ؛ قاله ابن زيد . وقال مقاتل : هلم . وقيل : أى خذوا ؛ ومنه
 الخبر في الربا « إِنْ هَاءَ وَهَاءَ » أى يقول كل واحد لصاحبه : خذ . قال ابن السكيت
 والكسائي : العرب تقول هاء يارجل أقرأ ، وللاثنتين هؤما يارجلان ، وهؤم يارجل ، وللاؤدة
 هاء (بكسر الهمزة) وهؤما وهؤمن . والأصل هاكم فأبدلت الهمزة من الكاف ؛ قاله ^(٢)
 القتيبي . وقيل : إن « هؤم » كلمة وضعت لإجابة الداعي عند الدشاط والفرح . روى أن
 رسول الله صلى الله عليه وسلم ناداه أعرابي بصوت عالٍ فأجابه النبي صلى الله عليه وسلم
 « هؤم » يطول صوته . « وَكِتَابُهُ » منصوب بـ « هؤم » عند الكوفيين . وعند البصريين
 بـ « ما قرءوا » لأنه أقرب العاملين . والأصل « كتابي » فأدخلت الهاء لتبين فتحة الياء ، وكان
 الهاء للوقف ، وكذلك في أخواته : « حسابه ، وماليه ، وسلطانيه » . وفي القارعة « ماهيه » . وقراءة
 العامة بالهاء فيهن في الوقف والوصل معاً ؛ لأنهن وقعن في المصحف بالهاء فلا ترك . واختار
 أبو عبيد أن يعتمد الوقف عليها ليوافق اللغة في إلحاق الهاء في السكت ويوافق الخط . وقرأ
 ابن محيصن ومجاهد وحيد ويعقوب بحذف الهاء في الوصل وإثباتها في الوقف فيهن جمع .
 ووافقهم حمزة في « ماليه وسلطانيه » ، و « ماهيه » في القارعة . وبجملة هذه الحروف
 سبعة . واختار أبو حاتم قراءة يعقوب ومن معه اتباعاً للنسبة . ومن قرأهن في الوصل بالهاء

(١) هو ابن الهميرة . (٢) وفي اللغات أخرى فأرجع إليها في كتب اللغة .

فهو على نية الوقف . (إِنِّي ظَنَنْتُ) أى أيقنت وعلمت ؛ عن ابن عباس وغيره . وقيل :
 أى إنى ظننت أن يؤخذنى الله بسببى فقد تفضل علىّ بعفوه ولم يؤخذنى بها . قال
 الضحاك : كل ظن فى القرآن من المؤمن فهو يقين . ومن الكافر فهو شك . وقال مجاهد :
 ظَنُّ الآخرة يقين ، وظن الدنيا شك . وقال الحسن فى هذه الآية : إن المؤمن أحسن الظن
 بربه فأحسن العمل ، وإن المنافق أساء الظن بربه فأساء العمل . (أَنَّى مُلَاقِي حِسَابِيهِ) ^(١)
 أى فى الآخرة ولم أنكر البعث ؛ يعنى أنه ما نجأ إلا بخوفه من يوم الحساب ، لأنه يتقن
 أن الله يحاسبه فعمل للآخرة . (فَهُوَ فِي عِيشَةٍ رَاضِيَةٍ) أى فى عيش يرضاه لا مكروه فيه .
 وقال أبو عبيدة والفرّاء : « راضية » أى مرضية ؛ كقولك : ماء دافق ؛ أى مدفوق .
 وقيل : ذات رضا ؛ أى يرضى بها صاحبها . مثل لاين وتاير ؛ أى صاحب اللبن والتمر .
 وفى الصحيح عن النبي صلى الله عليه وسلم " أنهم يعيشون فلا يموتون أبداً ويصعدون فلا
 يمدرون أبداً ويتنعمون فلا يرون بؤساً أبداً ويشبون فلا يهرمون أبداً " . (فِي جَنَّةٍ عَالِيَةٍ)
 أى عظيمة فى النفوس . (قُطُوفُهَا دَانِيَةٌ) أى قريبة التناول ، يتناولها القائم والقاعد والمضطجع ؛
 على ما يأتى بيانه فى سورة « الإنسان » . والقُطُوف جمع قطف (بكسر القاف) وهو ما يقطف
 من الثمار . والقُطُف (بالفتح) المصدر . والقُطَاف (بالفتح والكسر) وقت القطف .
 (كُلُوا وَاشْرَبُوا) أى يقال لهم ذلك . (هَنِيئًا) لا تكدير فيه ولا تنغيص . (يَا أَسَاقِمُ) ^(٢)
 قدّمتم من الأعمال الصالحة . (فِي الْأَيَّامِ الْخَالِيَةِ) أى فى الدنيا . وقال : « كلوا » بعد
 قوله : « فَهُوَ فِي عِيشَةٍ رَاضِيَةٍ » لقوله : « فَأَمَّا مَنْ أَوْبَى » و « مَنْ » يتضمن معنى الجمع .
 وذكر الضحاك أن هذه الآية نزلت فى أبى سلمة عبد الله بن عبد الأسد المخزومي ؛ وقاله
 . قتال . والآية التى تليها فى أخيه الأسود بن عبد الأسد ؛ فى قول ابن عباس والضحاك
 أيضا ؛ قاله الشعبي . ويكون هذا الرجل وأخوه سبب نزول هذه الآيات . ويعم المعنى
 جميع أهل الشقاوة وأهل السعادة ؛ يدلّ عليه قوله تعالى : « كُلُوا وَاشْرَبُوا » . وقد قيل :

(١) كذا فى نسخ الأصل . ولعلها « فبعذبني » وقد أورد الخطيب فى تفسيره هذا القول ولم يذكر فيه هذه الكلمة .

إن المراد بذلك كلُّ من كان متبوعاً في الخير والشر . فإذا كان الرجل رأساً في الخير ، يدعو إليه ويأمر به ويكثر تبعه عليه ، دُعِيَ بِأَسْمِهِ وَأَسْمَ أَبِيهِ فَيَتَقَدَّم ، حتى إذا دنا أُخْرِجَ لَهُ كِتَابٌ أبيض بخط أبيض ، في باطنه السيئات وفي ظاهره الحسنات ؛ فيبدأ بالسيئات فيقرأها فيُسْفِقُ ويصفّر وجهه ويتغيّر لَوْنُهُ ؛ فإذا بلغ آخر الكتاب وجد فيه « هذه سيئاتك وقد غفرت لك » فيفرح عند ذلك فرحاً شديداً ، ثم يقاب كتابه فيقرأ حسناته فلا يزداد إلا فرحاً ؛ حتى إذا بلغ آخر الكتاب وجد فيه « هذه حسناتك قد ضُوعِفَتْ لَكَ » فيبيض وجهه ويُؤْتَى بِتَاجٍ فيوضع على رأسه ، وَيُكْسَى حُلَّتَيْنِ ، ويُحَلَّى كُلُّ مَفْصَلٍ مِنْهُ وَيَطُولُ سِتِينَ ذِرَاعاً وهي قامة آدم عليه السلام ؛ ويقال له : انطلق إلى أصحابك فأخبرهم وبشرهم أن لكل إنسان منهم مثل هذا . فإذا أدبر قال : هَؤُلَاءِ أَقْرَبُوا كِتَابِيهِ . إِنِّي ظَنَنْتُ أَنِّي مُلَاقٍ حِسَابِيهِ . قال الله تعالى : « فَهُوَ فِي عِيشَةٍ رَاضِيَةٍ » أى مرضية قد رضيها « فِي جَنَّةٍ عَالِيَةٍ » في السماء . « قُطُوفُهَا » ثمارها وعناقيدها . « دَانِيَةٍ » أدنيت منهم . فيقول لأصحابه : هل تعرفوني ؟ فيقولون : قد غمرت كرامة ، من أنت ؟ فيقول : أنا فلان بن فلان أبشركم كل رجل منكم بمثل هذا . « كُلُّوْا وَاشْرَبُوا هَنِيئًا بِمَا أَسْلَفْتُمْ فِي الْأَيَّامِ الْخَالِيَةِ » أى قدمتم في أيام الدنيا . وإذا كان الرجل رأساً في الشر ، يدعو إليه ويأمر به فيكثر تبعه عليه ، نُوْدِيَ بِأَسْمِهِ وَأَسْمَ أَبِيهِ فَيَتَقَدَّم إلى حسابه ، فيخرج له كتاب أسود بخط أسود في باطنه الحسنات وفي ظاهره السيئات ، فيبدأ بالحسنات فيقرأها ويظن أنه سينجو ، فإذا بلغ آخر الكتاب وجد فيه « هذه حسناتك وقد رُدَّتْ عَلَيْكَ » فيسود وجهه ويعلوه الحزن ويقنط من الخير ، ثم يقاب كتابه فيقرأ سيئاته فلا يزداد إلا حزناً ، ولا يزداد وجهه إلا سواداً ، فإذا بلغ آخر الكتاب وجد فيه « هذه سيئاتك وقد ضُوعِفَتْ عَلَيْكَ » أى يضاعف عليه العذاب . ليس المعنى أنه يزداد عليه ما لم يعمل — قال — فيعظم للنار وتزرق عيناه ويسود وجهه ، ويكسى سراويل القَطْران ويقال له : انطلق إلى أصحابك وأخبرهم أن لكل إنسان منهم مثل هذا ؛ فينطلق وهو يقول : « يَا أَيَّتُهَا لَمْ أُوتَ كِتَابِيَّةً . وَلَمْ أُدْرِ مَا حِسَابِيَّةً . يَا أَيَّتُهَا كَانَتْ الْقَاضِيَّةُ » يَتْنَى الموت .

« هَلَكَ عَنِّي سُلْطَانِيَّةٌ » تفسير ابن عباس : هلكت عني حُجَّتِي . وهو قول مجاهد وعكرمة والسدي والضحاك . وقال ابن زيد : يعني سلطانيه في الدنيا الذي هو الملك . وكان هذا الرجل مطاعاً في أصحابه ؛ قال الله تعالى ﴿ خُذُوهُ فَغُلُّوهُ ﴾ قيل : يلتدوه مائة ألف ملك ثم تجمع يده إلى عنقه وهو قوله عز وجل « فَغُلُّوهُ » أى شدوه بالأغلال ﴿ ثُمَّ الْجَحِيمَ صَلُّوهُ ﴾ أى اجعلوه يصلى الجحيم . ﴿ ثُمَّ فِي سِلْسِلَةٍ ذَرْعُهَا سَبْعُونَ ذِرَاعاً ﴾ الله أعلم بأى ذراع ؛ قاله الحسن . وقال ابن عباس : سبعون ذراعاً بذراع الملك . وقال توف : كل ذراع سبعون باعاً ، وكل باع أبعد ما بينك وبين مكة . وكان في رجة الكوفة . وقال مقاتل : لو أن حلقة منها وضعت على ذروة جبل لذاب كما يذوب الرصاص . وقال كعب : إن حلقة من السلسلة التي قال الله تعالى ذرعها سبعون ذراعاً — أن حلقة منها — مثل جميع حديد الدنيا . ﴿ فَاسْلُكُوهُ ﴾ قال سفيان : بلغنا أنها تدخل في دبره حتى تخرج من فيه . وقاله مقاتل . والمعنى ثم أسلكوا فيه سلسلة . وقيل : تدخل عنقه فيما ثم يُخْرِجُهَا . وجاء في الخبر : أنها تدخل من دبره وتخرج من مَخْرَجِهِ . وفي خبر آخر : تدخل من فيه وتخرج من دبره ؛ فينادى أصحابه هل تعرفوني ؟ فيقولون لا ، ولكن قد نرى ما بك من الحزى فمن أنت ؟ فينادى أصحابه أنا فلان بن فلان . لكل إنسان منكم مثل هذا .

قلت : وهذا التفسير أصح ما قيل في هذه الآية ؛ يدل عليه قوله تعالى : « يَوْمَ نَدْعُو كُلَّ أَنَسٍ بِإِيمَانِهِمْ »^(١) . وفي الباب حديث أبي هريرة بمعناه أخرجه الترمذي . وقد ذكرناه في سورة « سبحان » فتأمله هناك . ﴿ إِنَّهُ كَانَ لَا يُؤْمِنُ بِاللَّهِ الْعَظِيمِ . وَلَا يَحِضُّ عَلَى طَعَامِ الْمُسْكِينِ ﴾ أى على الإطعام ؛ كما يوضع العطاء موضع الإعطاء . قال الشاعر :

أَكْفَرًا بَعْدَ رَدِّ الْمَسْوَتِ عَنِّي * وَبَعْدَ عَطَاكَ الْمَائَةِ الرَّثَامَا^(٢)

(١) آية ٧١ سورة الإسراء . راجع ج ١٠ ص ٢٩٦ (٢) البيت من قصيدة للقطامي مدح بها زفر ابن الحارث الكلابي . قال ابن قتيبة في الشعر والشعراء : « كان القطامي أسره زفر في الحرب التي كانت بين قيس وتغلب فأرادت قيس قتله فقال زفر بينهم ومن عليه وأعطاه مائة من الإبل وأطافه ؛ فقال : أكفرا ألع » . والرتاع (بكسر الراء) : التي ترتع . (راجع خزائن الأدب في الشاهد التاسع والتسعين بعد الخمسة) .

أراد بعد إعطائك . فبين أنه عذّب على ترك الإطعام وعلى الأمر بالبخل ، كما عذّب بسبب الكفر . والخَصُّ : التحريض والحثّ . وأصل « طعام » أن يكون منصوباً بالمصدر المقدّر . والطعام عبارة عن العين ، وأضيف للمسكين لللازمة التي بينهما . ومن أعمل الطعام كما يعمل الإطعام فوضع المسكين نصب . والتقدير على إطعام المطّعم المسكين ؛ فحذف الفاعل وأضيف المصدر إلى المفعول .

قوله تعالى : فَلَيْسَ لَهُ الْيَوْمَ هَاهُنَا حَمِيمٌ ﴿٤٥﴾ وَلَا طَعَامٌ إِلَّا مِنْ غِسْلِينٍ ﴿٤٦﴾ لَا يَأْكُلُهُ إِلَّا الْخَاطِئُونَ ﴿٤٧﴾

قوله تعالى : (فَلَيْسَ لَهُ الْيَوْمَ هَاهُنَا حَمِيمٌ) خبر ليس قوله : « له » ولا يكون الخبر قوله : « هاهنا » لأن المعنى يصير ليس هاهنا طعام إلا من غسيلين ، ولا يصحّ ذلك ؛ لأنّ ثمّ طعاماً غيره . و « هاهنا » متعلق بما في « له » من معنى الفعل . والحميم هاهنا القريب . أى ليس له قريب يرق له ويدفع عنه . وهو مأخوذ من الحميم وهو الماء الحار ؛ كأنه الصديق الذى يرق ويحترق قلبه له . والغسلين فعيلين من الغسل ؛ فكأنه ينجس من أبدانهم ، وهو صديق أهل النار السائل من جروحهم وفروجهم ؛ عن ابن عباس . وقال الضحاك والربيع بن أنس : هو شجر يأكله أهل النار . والغسل (بالكسر) ما يغسل به الرأس من خطيئة وغيره . الأخفش : ومنه الغسلين وهو ما أنغسل من لحوم أهل النار ودماهم . وزيد فيه الباء [والنون] كما زيد في عفيرين . وقال قتادة : هو شر الطعام وأبشعه . ابن زيد : لا يعلم ما هو ولا الزقوم . وقال في موضع آخر : « ليس لهم طعام إلا من ضريع » (١) يجوز أن يكون الضريع من الغسلين . وقيل : في الكلام تقديم وتأخير ؛ والمعنى فليس له اليوم هاهنا حميم إلا من غسيلين ؛ ويكون الماء الحار . (وَلَا طَعَامٌ) أى ليس لهم طعام ينتفعون به . (لَا يَأْكُلُهُ إِلَّا الْخَاطِئُونَ) أى المذنبون . وقال ابن عباس : يعنى المشركين . وقرئ

« الخاطيون » بإبدال الهمزة ياء، و « الخاطون » بطرحها . وعن ابن عباس : ما الخاطون ؟ كلنا نخطو . وروى عنه أبو الأسود الدؤلي : ما الخاطون ؟ إنما هو الخاطئون . ما الصابون ؟ إنما هو الصابئون . ويجوز أن يراد الذين يخطئون الحسق الى الباطل ويتعدون حدود الله عز وجل .

قوله تعالى : فَلَا أَقْسِمُ بِمَا تُبْصِرُونَ ﴿٢٨﴾ وَمَا لَا تَبْصِرُونَ ﴿٢٩﴾
إِنَّهُ لَقَوْلُ رَسُولٍ كَرِيمٍ ﴿٣٠﴾

قوله تعالى : ﴿ فَلَا أَقْسِمُ بِمَا تُبْصِرُونَ . وَمَا لَا تَبْصِرُونَ ﴾ المعنى أقسم بالأشياء كلها ما ترون منها وما لا ترون . و « لا » صالحة . وقيل : هو رد للكلام سبق ؛ أى ليس الأمر كما يقوله المشركون . وقال مقاتل : سبب ذلك أن الوليد بن المغيرة قال إن محمدا ساحر . وقال أبو جهل : شاعر . وقال عقبة : كاهن ؛ فقال الله عز وجل : ﴿ فَلَا أَقْسِمُ ﴾ أى أقسم . وقيل : « لا » هاهنا نفى للقسم ؛ أى لا يحتاج فى هذا الى قسم لوضوح الحق فى ذلك ، وعلى هذا بخوابه بكواب القسم . ﴿ إِنَّهُ ﴾ يعنى القرآن . ﴿ لَقَوْلُ رَسُولٍ كَرِيمٍ ﴾ يريد جبريل ؛ قاله الحسن والكلبى ومقاتل . دليله : « إِنَّهُ لَقَوْلُ رَسُولٍ كَرِيمٍ . ذِي قُوَّةٍ عِنْدَ ذِي الْعَرْشِ^(١) » . وقال الكلبى أيضا والفئى : الرسول هاهنا محمد صلى الله عليه وسلم ؛ لقوله : « وَمَا هُوَ يَقُولُ شَاعِرٌ » وليس القرآن من قول الرسول صلى الله عليه وسلم ؛ إنما هو من قول الله عز وجل . ونسب القول الى الرسول لأنه تاليه ومبلغه والعامل به ؛ كقولنا : هذا قول مالك .

قوله تعالى : وَمَا هُوَ يَقُولُ شَاعِرٍ قَلِيلًا مَّا تُؤْمِنُونَ ﴿٣١﴾ وَلَا يَقُولُ
كَاهِنٍ قَلِيلًا مَّا تَدَّكَّرُونَ ﴿٣٢﴾

قوله تعالى : ﴿ وَمَا هُوَ بِقَوْلٍ شَاعِرٍ ﴾ لأنه مبين لصنوف الشعر كلها . ﴿ وَلَا يَقُولُ كَاهِنٌ ﴾ لأنه ورد بسبب الشياطين وشتمهم فلا ينزلون شيئاً على من يسبهم . و « ما » زائدة في قوله : « قَلِيلاً مَا يُؤْمِنُونَ » ، « قَلِيلاً مَا تَدَّكُرُونَ » ؛ والمعنى : قليلاً يؤمنون وقليلاً تدَّكُرُونَ . وذلك القليل من إيمانهم هو أنهم إذا سئلوا مَنْ خلقهم قالوا : الله . ولا يجوز أن تكون « ما » مع الفعل مصدراً وتنصب « قَلِيلاً » بما بعد « ما » ؛ لما فيه من تقديم الصلة على الموصول ؛ لأن ما عمل فيه المصدر من صلة المصدر . وقرأ ابن مُحيصن وابن كثير وابن عامر ويعقوب « ما يؤمنون » ، و « يدكرون » بالياء . الباقون بالناء لأن الخطاب قبله وبعده . أما قبله فقوله : « تبصرون » وأما بعده « فما منكم » الآية .

قوله تعالى : تَنْزِيلٌ مِّن رَّبِّ الْعَالَمِينَ ﴿٤٣﴾

قوله تعالى : ﴿ تَنْزِيلٌ ﴾ أى هو تنزيل . ﴿ مِّن رَّبِّ الْعَالَمِينَ ﴾ وهو عطف على قوله : « إنه لقول رسول كريم » ؛ أى إنه لقول رسول كريم وهو تنزيل من رب العالمين .

قوله تعالى : وَلَوْ تَقَوَّلَ عَلَيْنَا بَعْضُ الْأَقَاوِيلِ ﴿٤٤﴾ لَأَخَذْنَا مِنْهُ بِالْيَمِينِ ﴿٤٥﴾ ثُمَّ لَقَطَعْنَا مِنْهُ الْوَتِينَ ﴿٤٦﴾

قوله تعالى : ﴿ وَلَوْ تَقَوَّلَ عَلَيْنَا بَعْضُ الْأَقَاوِيلِ ﴾ « تَقَوَّلَ » أى تكلف وأتى بقول من قبل نفسه . وقرئ « وَلَوْ تَقَوَّلَ » على البناء للفعول . ﴿ لَأَخَذْنَا مِنْهُ بِالْيَمِينِ ﴾ أى بالقوة والقدرة ؛ أى لأخذناه بالقوة . و « من » صلة زائدة . وعبر عن القوة والقدرة باليمين لأن قوة كل شيء في ميامنه ؛ قاله القتيبي . وهو معنى قول ابن عباس ومجاهد . ومنه قول الشماخ :

إذا ما رايةً رفعتْ لِجَيْدٍ * نلقاها عَرَابَةً بِالْيَمِينِ

أى بالقوة . عَرَابَةٌ اسم رجل من الأنصار من الأوس . وقال آخر :

ولما رأيت الشمس اشترق نورها * تناولت منها حاجتي بيمينى
وقال السدى والحكم : « باليمين » بالحق . قال :
* تلقاها عَرَابُهُ باليمين *

أى بالاستحقاق . وقال الحسن : لقطعنا يده اليمين . وقيل : المعنى لقبضنا بيمينه عن
التصرف ؛ قاله نفطويه . وقال أبو جعفر الطبرى : إن هذا الكلام خرج مخرج الإدلال
على عادة الناس فى الأخذ بيد من يعاقب . كما يقول السلطان لمن يريد هوانه : خذوا يديه .
أى لأمرنا بالأخذ بيده وبالفنا فى عقابه . (ثُمَّ لَقَطَعْنَا مِنْهُ الْوَتِينَ) يعنى نياط القلب ؛
أى لأهلكاه . وهو عِرْقٌ يتعلق به القلب إذا انقطع مات صاحبه ؛ قاله ابن عباس
وأكثر الناس . قال :

إذا بَلَّغْتَنِي وَحَمَلْتَ رَحْلِي * عَرَابَةٌ فَأُشْرِقُ بَدَمِ الْوَتِينَ^(١)

وقال مجاهد : هو حبل القلب الذى فى الظهر وهو النخاع ؛ فإذا انقطع بطلت القوى
ومات صاحبه . والموتون الذى قطع وتينه . وقال محمد بن كعب : إنه القلب ومراقه وما يليه .
وقال الكلبي : إنه عرق بين العلاء والحلقوم . والعلاء عصب العنق . وهما علباوان بينهما
ينبت العرق . وقال عكرمة : إن الوتين إذا قُطِعَ لا إن جاع عَرَفَ ، ولا إن شبع عَرَفَ .

قوله تعالى : **فَا مِنْكُمْ مِنْ أَحَدٍ عَنْهُ حَاجِزِينَ** (٢٧) **وَإِنَّهُ لَكَبِيرٌ**
لِّلْمُتَّقِينَ (٢٨)

قوله تعالى : (**فَا مِنْكُمْ مِنْ أَحَدٍ عَنْهُ حَاجِزِينَ**) « ما » نفي و « أحد » فى معنى الجمع ؛
فلذلك نعتة بالجمع ؛ أى فاما منكم قوم يحجزون عنه ؛ كقوله تعالى : « **لَا تُفَرِّقُ بَيْنَ أَحَدٍ مِنْ**
رُسُلِهِ » هذا جمع ؛ لأن « بين » لا تقع إلا على اثنين فإزاد . قال النبي صلى الله عليه وسلم :
« **لَمْ تَحِلَّ الْغَنَائِمُ لِأَحَدٍ سِوَى الرُّعُوسِ قَبْلَكُمْ** » . لفظه واحد ومعناه الجمع . و « من » زائدة .

والجوز : المنع . و « حاجزين » يجوز أن يكون صفة لأحد على المعنى كما ذكرنا ؛ فيكون في موضع جر . والخبر « منكم » . ويجوز أن يكون منصوبا على أنه خبر و « منكم » ملغى ، ويكون متعلقا بـ « حاجزين » . ولا يمنع الفصل به من انتصاب الخبر في هذا ؛ كما لم يمنع الفصل به في « إن فيك زيدا راغب » .

قوله تعالى : ﴿ وَإِنَّهُ ﴾ يعني القرآن ﴿ لَتَذِكْرٌ لِلْمُتَّقِينَ ﴾ أي للخاصين الذين يخشون الله . ونظيره « فيه هُدى للتقين » على ما بيناه أول سورة البقرة . وقيل : المراد مجد صلى الله عليه وسلم ؛ أي هو تذكرة ورحمة ونجاة .

قوله تعالى : وَإِنَّا لَنَعْلَمُ أَنَّ مِنْكُمْ مُكَذِّبِينَ ﴿١٤١﴾ وَإِنَّهُ لَحَسْرَةٌ عَلَى الْكَافِرِينَ ﴿١٤٢﴾ وَإِنَّهُ لَحَقُّ الْيَقِينِ ﴿١٤٣﴾ فَسَبِّحْ بِاسْمِ رَبِّكَ الْعَظِيمِ ﴿١٤٤﴾

قوله تعالى : ﴿ وَإِنَّا لَنَعْلَمُ أَنَّ مِنْكُمْ مُكَذِّبِينَ ﴾ قال الربيع : بالقرآن . ﴿ وَإِنَّهُ لَحَسْرَةٌ ﴾ يعني التكذيب . والحسرة الندامة . وقيل : أي وإن القرآن لحسرة على الكافرين يوم القيامة إذا رأوا ثواب من آمن به . وقيل : هي حسرتهم في الدنيا حين لم يقدرُوا على معارضته عند تحذيرهم أن يأتوا بسورة مثله . ﴿ وَإِنَّهُ لَحَقُّ الْيَقِينِ ﴾ يعني أن القرآن العظيم تنزيل من الله عز وجل ؛ فهو لحق اليقين . وقيل : أي حقا يقينا ليكون ذلك حسرة عليهم يوم القيامة . فعلى هذا « وَإِنَّهُ لَحَسْرَةٌ » أي لتَحَسَّرَ ؛ فهو مصدر بمعنى التحسر ، فيجوز تذكره . وقال ابن عباس : إنما هو كقولك : لعين اليقين ومحض اليقين . ولو كان اليقين نعتا لم يجوز أن يضاف إليه ؛ كما لا تقول : هذا رجل الظريف . وقيل : أضافه إلى نفسه لاختلاف اللفظين . ﴿ فَسَبِّحْ بِاسْمِ رَبِّكَ الْعَظِيمِ ﴾ أي فصلل لربك ؛ قاله ابن عباس . وقيل : أي نزه الله عن السوء والنقص .

سورة المعارج

وهي مكية باتفاق . وهي أربع وأربعون آية

بِسْمِ اللَّهِ الرَّحْمَنِ الرَّحِيمِ

قوله تعالى : سَأَلَ سَائِلٌ بِعَذَابٍ وَاقِعٍ ﴿١﴾ لِلْكَافِرِينَ لَيْسَ لَهُ دَافِعٌ ﴿٢﴾ مِنَ اللَّهِ ذِي الْمَعَارِجِ ﴿٣﴾ تَعْرُجُ الْمَلَائِكَةُ وَالرُّوحُ إِلَيْهِ فِي يَوْمٍ كَانَ مِقْدَارُهُ نَحْسِينَ أَلْفَ سَنَةٍ ﴿٤﴾

قوله تعالى : « سَأَلَ سَائِلٌ بِعَذَابٍ وَاقِعٍ » قرأ نافع وابن عامر « سأل سائل » بغير همزة ، الباقون بالهمز . فمن همز فهو من السؤال . والباء يجوز أن تكون زائدة ، ويجوز أن تكون بمعنى عن . والسؤال بمعنى الدعاء ؛ أى دعا داع بعذاب ؛ عن ابن عباس وغيره . يقال : دعا على فلان بالويل ، ودعا عليه بالعذاب . ويقال : دعوت زيدا ؛ أى ألتمت إحضاره . أى ألتمس ملتئمس عذابا للكافرين ؛ وهو واقع بهم لا محالة يوم القيامة . وعلى هذا فالباء زائدة ؛ كقوله تعالى : « تَلَبَّتْ بِالْذَّهْنِ »^(١) ، وقوله . « وَهَضَبْتُ إِلَيْكَ الْخَلَّةَ »^(٢) فهي تأكيد . أى سأل سائل عذابا واقعا . « لِلْكَافِرِينَ » أى على الكافرين . وهو النضر ابن الحارث حيث قال : « اللَّهُمَّ إِنْ كَانَ هَذَا هُوَ الْحَقُّ مِنْ عِنْدِكَ فَأَمْطِرْ عَلَيْنَا حِجَارَةً مِنَ السَّمَاءِ أَوْ آتِنَا بِمِزَابٍ أَلِيمٍ » فنزل سؤاله ، وقتل يوم بدر صبرا^(٣) هو وعقبة بن أبى معيط ؛ لم يقتل صبرا غيرهما ؛ قاله ابن عباس ومجاهد . وقيل : إن السائل هنا هو الحارث بن النعمان القهري . وذلك أنه لما بلغه قول النبي صلى الله عليه وسلم فى علي رضي الله عنه : « مَنْ كُنْتُ مَوْلَاهُ فَعَلَى مَوْلَاهُ » ركب ناقته بجاء حتى أناخ راحلته بالأبطح ثم قال : يا محمد ، أمرتنا عن الله أن نشهد أن لا إله

(١) آية ٢٠ سورة المؤمنون . (٢) آية ٢٥ سورة مريم .

(٣) آية ٣٢ سورة الأنفال . (٤) الصبر : نصب الإنسان للقتل .

إلا الله وأنت رسول الله فقبلناه منك، وأن نصليّ نجساً فقبلناه منك، ونزكي أموالنا فقبلناه منك، وأن نصوم شهر رمضان في كل عام فقبلناه منك، وأن نحجّ فقبلناه منك؛ ثم لم ترض بهذا حتى فضّلت ابن عمك علينا ! أفهذا شيء منك أم من الله ؟ ! فقال النبي صلى الله عليه وسلم : « والله الذي لا إله إلا هو ما هو إلا من الله » فوالى الحارث وهو يقول : اللهم إن كان ما يقول مجد حقاً فامطر علينا حجارة من السماء أو آتتنا بعذاب أليم . فوالله ما وصل إلى ناقته حتى رماه الله بحجر فوقع على دماغه فخرج من دبره فقتله ؛ فتركت « سَأَلَ سَائِلٌ بِعَذَابٍ وَاقِعٍ » الآية . وقيل : إن السائل هنا أبو جهل وهو القائل لذلك ؛ قاله الربيع . وقيل إنه قول جماعة من كفار قريش . وقيل : هو نوح عليه السلام سأل العذاب على الكافرين . وقيل : هو رسول الله صلى الله عليه وسلم ؛ أى دعا عليه السلام بالعقاب وطلب أن يوقعه الله بالكفار ؛ وهو واقع بهم لا محالة . وامتد الكلام إلى قوله تعالى : « فَأَصْبِرْ صَبْرًا جَمِيلًا » أى لا تستعجل فإنه قريب . وإذا كانت الباء بمعنى عن — وهو قول قتادة — فكان سائلا سأل عن العذاب بمن يقع أو متى يقع . قال الله تعالى : « فَأَسْأَلُ بِهِ خَيْرًا ^(١) » أى سأل عنه . وقال علقمة :

فإن تسألوني بالنساء فلا نبي * بصير بأدواء النساء طيب

أى عن النساء . ويقال : خرجنا نسأل عن فلان وبفلان . فالمعنى سألوا بمن يقع العذاب ولمن يكون فقال الله : « للكافرين » . قال أبو علي وغيره : وإذا كان من السؤال فأصله أن يتعدى إلى مفعولين ويجوز الاقتصار على أحدهما . وإذا اقتصر على أحدهما جاز أن يتعدى إليه بحرف جر ؛ فيكون التقدير سأل سائل النبي صلى الله عليه وسلم أو المسلمين بعذاب أو عن عذاب . ومن قرأ بغير همز فله وجهان : أحدهما أنه لغة في السؤال وهى لغة قريش ؛ تقول العرب : سأل يسأل ؛ مثل نال ينال وخاف يخاف . والثانى أن يكون من السيلان . ويؤيده قراءة ابن عباس « سأل سئل » . قال عبد الرحمن بن زيد : سأل واد من أودية جهنم يقال له

سائل . وهو قول زيد بن ثابت . قال الثعلبي : والأوّل أحسن . كقول الأعشى^(١) في تخفيف
الهمزة :

سالتاني الطلاق إذ رأيتني * قلّ مالي قد جثمتاني بنكر

وفي الصباح قال الأخفش : يقال نخرجنا نسال عن فلان وبقلان . وقد تخفف همزته فيقال :
سال يسال . وقال :

ومرّهقي سال إمتاعاً بأصدتيه * لم يستعين وحوامي الموت تنفساه^(٢)

المرهقي : الذي أدرك ليقتل . والأصدّة بالضم : قميص صغير يابس تحت الثوب . المهدوي :
من قرأ « سال » جاز أن يكون خفف الهمزة بإبدالها ألفا ، وهو البديل على غير قياس .
وجاز أن تكون الألف منقلبة عن واو على لغة من قال : سالت أسال ؛ نظمت أخاف .
النحاس : حكى سيبويه سالت أسال ؛ مثل خفت أخاف ؛ بمعنى سالت . وأنشد :

سالت هذيل رسول الله فاحشة * صلت هذيل بما سالت ولم تُصيب^(٣)

ويقال : هما يتساولان . المهدوي : وجاز أن تكون مبدلة من ياء ، من سال يسيل . ويكون
سائل واديا في جهنم ؛ فهمزة سائل على القول الأوّل أصلية ، وعلى الثاني بدل من واو ، وعلى
الثالث بدل من ياء . القشيري : وسائل مهموز ؛ لأنه إن كان من سال بالهمز فهو مهموز ،
وإن كان من غير الهمز كان مهموزا أيضا ؛ نحو قائل وخائف ؛ لأن العين اعتل في الفعل
واعتل في اسم الفاعل أيضا . ولم يكن الاعتلال بالحذف لخوف الالتباس ، فكان القلب
إلى الهمزة ، ولك تخفيف الهمزة حتى تكون ين بين . (وإقسع) أي يقع بالكفار ، بين

(١) لم نجد البيت في شعر الأعشى . وفي كتاب سيبويه (ج ١ ص ٢٩١ ، ج ٢ ص ١٧٠) أنه لزيد بن عمرو بن
نقبل القرشي . وعلق عليه الأعمى الشنمري أنه يروي لبيه بن الحجاج .

(٢) لم يمتن أي لم يخلق عاتيه . وحوامي الموت وحوامته : أسبابه .

قال ابن بري : أنشده أبو علي الباهلي غيث بن عبد الكريم لبعض العرب يصف رجلا شريفا ، أوثق في بعض الممارك
فدأ لهم أن يمتوه بقميصه ؛ أي لا يسلب .

(٣) البيت لحسان بن ثابت .

أنه من الله ذى المعارج . وقال الحسن : أنزل الله تعالى «سأل سائل بعذاب واقع» فقال لمن هو فقال للكافرين ؛ فاللام فى الكافرين متعلقة بـ «واقع» . وقال الفراء : التقدير بعذاب للكافرين واقع ؛ فالواقع من نعت العذاب ، واللام دخلت للعذاب لا للواقع ، أى هذا العذاب للكافرين فى الآخرة لا يدفعه عنهم أحد . وقيل إن اللام بمعنى على ، والمعنى : واقع على الكافرين . وروى أنها فى قراءة أبى كذلك . وقيل : بمعنى عن ؛ أى ليس له دافع عن الكافرين من الله . أى ذلك العذاب من الله ذى المعارج ؛ أى ذى العاق والدرجات الفواضل والنعم ؛ قاله ابن عباس وقتادة . فالمعارج مراتب إنعامه على الخلق . وقيل ذى العظمة والعلاء . وقال مجاهد : هى معارج السماء . وقيل : هى معارج الملائكة ؛ لأن الملائكة تعرج الى السماء فوصف نفسه بذلك . وقيل : المعارج الغرف ؛ أى إنه ذو الغرف ، أى جعل لأوليائه فى الجنة غرفاً . وقرأ عبد الله ذى المعارج بالياء . يقال : معرج ومعراج ومعارج ومعارج ؛ مثل مفتاح ومفاتيح . والمعارج الدرجات ؛ ومنه «وَمَعَارِجُ طَلِيمَا يَظْهَرُونَ» . (تَعْرُجُ الْمَلَائِكَةُ وَالرُّوحُ) أى تصعد فى المعارج التى جعلها الله لهم . وقرأ ابن مسعود وأصحابه والسائبى والكسائى «يَعْرُجُ» بالياء على إرادة الجمع ؛ ولقوله : ذكروا الملائكة ولا تؤثثوهم . وقرأ الباقر باللهاء على إرادة الجماعة . «وَالرُّوحُ» جبريل عليه السلام ؛ قاله ابن عباس . دليله قوله تعالى : «نَزَّلَ بِهِ الرُّوحُ الْأَمِينُ» . وقيل : هو ملك آخر عظيم الخلق . وقال أبو صالح : إنه خلق من خلق الله كهيئة الناس وليس بالناس . قال قبيصة بن ذؤيب : إنه روح الميت حين يقبض . (إليه) أى إلى المكان الذى هو محلهم وهو فى السماء ؛ لأنها محل بره وكرامته . وقيل : هو كقول إبراهيم «إِنِّي ذَاهِبٌ إِلَى رَبِّي» . أى إلى الموضع الذى أمرنى به . وقيل : «إليه» أى إلى عرشه . (فِي يَوْمٍ كَانَ مِقْدَارُهُ خَمْسِينَ أَلْفَ سَنَةٍ) قال وهب الكلبي ومحمد بن إسحاق : أى عروج الملائكة إلى المكان الذى هو محلهم فى وقت كان مقداره على غيرهم

(١) آية ٣٣ سورة الزخرف . (٢) آية ١٩٣ سورة الشعراء .

(٣) آية ٩٩ سورة الصافات .

أو صعيد خمسين ألف سنة . وقال وهب أيضا : ما بين أسفل الأرض إلى العرش مسيرة خمسين ألف سنة . وهو قول مجاهد . وجمع بين هذه الآية وبين قوله « في يوم كان مقداره ألف سنة » في سورة السجدة ، فقال : « في يوم كان مقداره خمسين ألف سنة » من منتهى أمره من أسفل الأرضين إلى منتهى أمره من فوق السموات خمسون ألف سنة . وقوله تعالى في (السم تزيل) : « في يوم كان مقداره ألف سنة » يعنى بذلك نزول الأمر من سماء الدنيا إلى الأرض ، ومن الأرض إلى السماء في يوم واحد فذلك مقدار ألف سنة ؛ لأن ما بين السماء إلى الأرض مسيرة خمسمائة عام . وعن مجاهد أيضا والحنك وعكرمة : هو مدة عمر الدنيا من أول ما خلقت إلى آخر ما بقي خمسون ألف سنة . لا يدري أحدكم مضى ولا كم بقي إلا الله عز وجل . وقيل : المراد يوم القيامة ؛ أي مقدار الحُكم فيه أو تولاه مخلوق خمسون ألف سنة ؛ قاله عكرمة أيضا والكلبى ومحمد بن كعب . يقول سبحانه وتعالى وأنا أفرغ منه في ساعة . وقال الحسن : هو يوم القيامة ، ولكن يوم القيامة لا نفاد له . فالمراد ذكر موقفهم للحساب فهو في خمسين ألف سنة من سني الدنيا ، ثم حينئذ يستقر أهل الدارين في الدارين . وقال يَمَان : هو يوم القيامة ، فيه خمسون موطنًا كل موطن ألف سنة . وقال ابن عباس : هو يوم القيامة ، جعله الله على الكافرين مقدار خمسين ألف سنة ، ثم يدخلون النار للاستقرار .

قات : وهذا القول أحسن ما قيل في الآية إن شاء الله ؛ بدليل ما رواه قاسم بن أصبغ من حديث أبي سعيد الخدري قال قال رسول الله صلى الله عليه وسلم : « في يوم كان مقداره خمسين ألف سنة » . فقلت : ما أطول هذا ؟ فقال النبي صلى الله عليه وسلم : « والذي نفسي بيده إنه ليخفف عن المؤمن حتى يكون أخف عليه من صلاة المكتوبة يصلها في الدنيا » . واستدل النحاس على صحة هذا القول بما رواه سهيل عن أبيه عن أبي هريرة عن النبي صلى الله عليه وسلم أنه قال : « ما من رجل لم يؤد زكاة ماله إلا جعل شجاعاً من نار تكوى به جبهته وظهره وجنباه في يوم كان مقداره خمسين ألف سنة حتى يقضى الله بين الناس » .

قال : فهذا يدل على أنه يوم القيامة . وقال ابراهيم التيمي : ما قدر ذلك اليوم على المؤمن إلا قدر ما بين الظهر والعصر . وروى هذا المعنى مرفوعا من حديث معاذ عن النبي صلى الله عليه وسلم أنه قال : " يحاسبكم الله تعالى بمقدار ما بين الصلاتين ولذلك سمي نفسه سريع الحساب وأسرع الحاسبين " . ذكره الماوردي . وقيل : بل يكون الفراغ لنصف يوم ؛ كقوله تعالى : « أَصْحَابُ الْجَنَّةِ يَوْمَئِذٍ خَيْرٌ مُّسْتَقَرًّا وَأَحْسَنُ مَقِيلًا ^(١) » . وهذا على قدر فهم الخلاق ، وإلا فلا يشغله شأن عن شأن . وكما يرزقهم في ساعة كذا يحاسبهم في لحظة ؛ قال الله تعالى : « مَا خَلَقْتُكُمْ وَلَا بَعُثْتُكُمْ إِلَّا كَفَافٍ ^(٢) » . وعن ابن عباس أيضا أنه سئل عن هذه الآية وعن قوله تعالى : « في يوم كان مقداره ألف سنة » فقال : أيام سمّاها الله عز وجل هو أعلم بها كيف تكون ، وأكره أن أقول فيها ما لا أعلم . وقيل : معنى ذكر خمسين ألف سنة تمثيل ، وهو تعريف طول مدة القيامة في الموقف ، وما يلقي الناس فيه من الشدائد . والعرب تصف أيام الشدة بالطول ، وأيام الفرح بالقصر ؛ قال الشاعر :

ويوم كِظَلِّ الرِّيحِ قَصَرَ طَوْلُهُ * دَمُ الزُّقِّ عَنَّا وَاصْطَفَاكَ الْمَزَاهِرِ ^(٣)

وقيل : في الكلام تقديم وتأخير ؛ والمعنى : سأل سائل بعذاب واقع للكافرين ليس له من الله دافع ، في يوم كان مقداره خمسين ألف سنة تعرج الملائكة والروح إليه . وهذا القول هو معنى ما اخترناه ، والموفق الإله .

قوله تعالى : فَأَصْبِرْ صَبْرًا جَمِيلًا ﴿٦٠﴾ إِنَّهُمْ يَرَوْنَهُ بَعِيدًا ﴿٦١﴾ وَزَرَّهُ قَرِيبًا ﴿٦٢﴾

(١) آية ٢٤ سورة الفرقان .

(٢) آية ٢٨ سورة لقمان . (٣) قال ابن بري : نسب الجوهرى هذا البيت ليزيد بن الطيرة ،

وصوابه لشيرة بن الطفيل . (انظر لسان العرب مادة صقق) . والزق : وعاء من جلد . ويريد بدم الزق الخمر . والمزاهر : العيدان . واصطفتك المزاهر : جاوب بعضها بعضها .

قوله تعالى : ﴿ فَاصْبِرْ صَبْرًا جَمِيلًا ﴾ أى على أذى قومك . والصَّبرُ الجميلُ هو الذى لا يَجَزَع فيه ولا شَكْوَى لغير الله . وقيل : هو أن يكون صاحب المصيبة فى القوم لا يُدْرِى من هو . والمعنى متقارب . وقال ابن زيد : هى منسوخة بآية السيف . ﴿ إِنَّهُمْ يَرَوْنَهُ بَعِيدًا ﴾ يريد أهل مكة يرون العذاب بالنار بعيدا ؛ أى غير كائن . ﴿ وَنَرَاهُ قَرِيبًا ﴾ لأن ما هو آتٍ فهو قريب . وقال الأعمش : يرون البعث بعيدا لأنهم لا يؤمنون به ؛ كأنهم يستبعدونه على جهة الإحالة . كما تقول لمن تناظره : هذا بعيد لا يكون ! وقيل : أى يرون هذا اليوم بعيدا « ونراه » أى نعلمه ؛ لأن الرؤية إنما تتعلق بالموجود . وهو كقولك : الشافعى يرى فى هذه المسألة كذا وكذا .

قوله تعالى : يَوْمَ تَكُونُ السَّمَاءُ كَالْمُهْلِ ﴿١٠﴾ وَتَكُونُ الْجِبَالُ كَالْعِهْنِ ﴿١١﴾ وَلَا يَسْعَى حَمِيمٌ حَمِيمًا ﴿١٢﴾

قوله تعالى : ﴿ يَوْمَ تَكُونُ السَّمَاءُ كَالْمُهْلِ ﴾ العامل فى « يوم » « واقع » ؛ تفسيده يقع بهم العذاب يوم . وقيل « نراه » أو « يبصرونهم » أو يكون بدلا من قريب . والمُهْلُ دُرْدِيُّ الزيت وعَكْرُه ؛ فى قول ابن عباس وغيره . وقال ابن مسعود : ما أذيب من الرصاص والأحاس والفضة . وقال مجاهد : « كالمهل » كقبيح من ديم وصديد . وقد مضى فى سورة « الدخان » ، و « الكهف » القول فيه . ﴿ وَتَكُونُ الْجِبَالُ كَالْعِهْنِ ﴾ أى كالصوف المصبوغ . ولا يقال للصوف عِهْن إلا أن يكون مصبوغا . وقال الحسن : « وتكون الجبال كالعِهْنِ » وهو الصوف الأحمر ، وهو أضعف الصوف . ومنه قول زهير :

كَأَنَّ فُتَاتِ الْعِهْنِ فِي كُلِّ مَنَزَلٍ * نَزَلْنَ بِهِ حَبُّ الْقَنَا لَمْ يُحَطِّمْ^(٢)

(١) راجع ج ١٠ ص ٣٩٤ و ١٦ ص ١٤٩

(٢) القنا (مقصور والواحدة قاة) : غيب الثعلب . وقيل : هو شجر ذو حب أحمر ، لم يكسر شتد منه قرار بل يوزن بها ؛ كل حبة قيراط . وقيل : يشتد منه القلائد . وقوله : « لم يحطم » أراد أن حب القنا صحيح ؛ لأنه إذا كسر فانه له لون غير الحمر .

الْفَتَاتُ الْقَطْعُ . وَالْعَيْنُ الصُّوفُ الْأَحْمَرُ ؛ وَاحِدُهُ عَيْنَةٌ . وَقِيلَ : الْعَيْنُ الصُّوفُ ذُو الْأَلْوَانِ . فَشَبَّهَ الْجِبَالَ بِهِ فِي تَلَوُّنِهَا أَلْوَانًا . وَالْمَعْنَى : أَنَّهَا تَلِينُ بَعْدَ الشَّدَةِ ، وَتَتَفَرَّقُ بَعْدَ الْاجْتِمَاعِ . وَقِيلَ : أَوَّلُ مَا تَتَغَيَّرُ الْجِبَالُ تَصِيرَ رَمَلًا مَهِيلًا ^(١) ، ثُمَّ عَيْنًا مَنفُوشًا ، ثُمَّ هَبَاءً مُنْبَثًا . ﴿ وَلَا يُسْأَلُ حَمِيمٌ حَمِيًّا ﴾ أَيُّ عَنْ شَأْنِهِ لِيُشْغَلَ كُلُّ إِنْسَانٍ بِنَفْسِهِ ؛ قَالَهُ قَتَادَةُ . كَمَا قَالَ تَعَالَى : « لِكُلِّ أَمْرٍ مِنْهُمْ يَوْمَئِذٍ شَأْنٌ يُغْنِيهِ » ^(٢) . وَقِيلَ : لَا يُسْأَلُ حَمِيمٌ عَنْ حَمِيمٍ ؛ لِخُذْفِ الْجَارِ وَوَصْلِ الْفِعْلِ . وَقِرَاءَةُ الْعَامَةِ « يُسْأَلُ » بَفَتْحِ الْيَاءِ . وَقُرْأَ شَيْبَةُ وَالْبَزْزِيُّ عَنْ عَاصِمٍ « وَلَا يُسْأَلُ » بِالضَّمِّ عَلَى مَا لَمْ يَسْمَعْ فَاعْلَهُ ؛ أَيُّ لَا يُسْأَلُ حَمِيمٌ عَنْ حَمِيمِهِ وَلَا ذُو قَرَابَةٍ عَنْ قَرَابَتِهِ ، بَلْ كُلُّ إِنْسَانٍ يُسْأَلُ عَنْ عَمَلِهِ . نَظِيرُهُ « كُلُّ نَفْسٍ بِمَا كَسَبَتْ رَهِينَةٌ » ^(٣) .

قَوْلُهُ تَعَالَى : يُبْصَرُونَهُمْ يَوْمَئِذٍ يَوْمَ الْمُجْرِمِ لَوْ يَفْتَنِدِي مِنْ عَذَابٍ يَوْمَئِذٍ يُبْصَرُونَهُمْ ^(١) وَصَلَحِيَّتِهِ وَأَخِيهِ ^(٢) وَفَصِيلَتِهِ الَّتِي تُؤْوِيهِ ^(٣) وَمَنْ فِي الْأَرْضِ جَمِيعًا ثُمَّ يُنْجِيهِ ^(٤)

قَوْلُهُ تَعَالَى : ﴿ يُبْصَرُونَهُمْ ﴾ أَيُّ يَرَوْنَهُمْ . وَلَيْسَ فِي الْقِيَامَةِ مَخْلُوقٌ إِلَّا وَهُوَ نُصِبَ عَيْنِ صَاحِبِهِ مِنَ الْجَنِّ وَالْإِنْسِ . فَيُبْصَرُ الرَّجُلُ أَبَاهُ وَأَخَاهُ وَقَرَابَتَهُ وَعَشِيرَتَهُ وَلَا يُسَالُهُ وَلَا يَكَلِّمُهُ ؛ لِأَشْتِفَالِهِمْ بِأَنْفُسِهِمْ . وَقَالَ ابْنُ عَبَّاسٍ : يَتَعَارَفُونَ سَاعَةً ثُمَّ لَا يَتَعَارَفُونَ بَعْدَ تِلْكَ السَّاعَةِ . وَفِي بَعْضِ الْأَخْبَارِ : أَنَّ أَهْلَ الْقِيَامَةِ يَفْزُونَ مِنَ الْمَعَارِفِ خَافَةَ الْمَظَالِمِ . وَقَالَ ابْنُ عَبَّاسٍ أَيْضًا : « يُبْصَرُونَهُمْ » يُبْصَرُ بَعْضُهُمْ بَعْضًا فَيَتَعَارَفُونَ ثُمَّ يَفْرُقُ بَعْضُهُمْ مِنْ بَعْضٍ . فَالضَّمِيرُ فِي « يُبْصَرُونَهُمْ » عَلَى هَذَا لِلْكَفَّارِ ، وَالْهَاءُ وَالْمِيمُ لِلْأَقْرَبَاءِ . وَقَالَ مُجَاهِدٌ : الْمَعْنَى يَبْصُرُ اللَّهُ الْمُؤْمِنِينَ الْكَافِرَ فِي يَوْمِ الْقِيَامَةِ ؛ فَالضَّمِيرُ فِي « يُبْصَرُونَهُمْ » لِلْمُؤْمِنِينَ ، وَالْهَاءُ وَالْمِيمُ لِلْكَافِرِ . ابْنُ زَيْدٍ : الْمَعْنَى يَبْصُرُ اللَّهُ

(١) المهيل : الذي يحرك أسفله فينهال عليه من أعلاه .

(٢) آية ٣٨ سورة المدثر .

(٣) آية ٣٧ سورة عبس .

الكفار في النار الذين أضلّوهم في الدنيا ؛ فالضمير في « يبصرونهم » للتابعين ، والهاء والميم للتبوعين ، وقيل . إنه يبصر المظلوم ظالمه والمقتول قاتله . وقيل : « يبصرونهم » يرجع إلى الملائكة ؛ أي يعرفون أحوال الناس فيسوقون كل فريق إلى ما يليق بهم . وتمّ الكلام عند قوله : « يبصرونهم » . ثم قال : « يَوَدُّ الْمُجْرِمُ » أي يَتَنى الكافر . « لَوْ يَفْقَدِي مِنْ عَذَابِ يَوْمِئِذٍ » يعني من عذاب جهنم بأعزّ مَنْ كان عليه في الدنيا من أقارب فلا يقدر . ثم ذكرهم فقال : « بَيْنِيهِ . وَصَاحِبَتِيهِ » زوجته . « وَأَخِيهِ . وَفَصِيلَتِيهِ » أي عشيرته . « الَّتِي تُؤْوِيهِ » تنصره ؛ قاله مجاهد وابن زيد . وقال مالك : أمه التي تُربّيه . حكاه الماوردي^(١) . ورواه عنه أشهب . وقال أبو عبيدة : الفَصِيلَةُ دون القَبِيلَةِ . وقال ثعلب : هم أبائهم الأذنون . وقال المبرد : الفَصِيلَةُ القطعة من أعضاء الجسد ، وهي دون القَبِيلَةِ . وتُسمّى شجرة الرجل فصيلته تشبيهاً بالعض منهُ . وقد مضى في سورة « الحجرات » القول في القَبِيلَةِ وغيرها^(٢) . وهذا مسألة ، وهي : إذا حبس على فصيلته أو أوصى لها فمن أدعى العموم حمله على العشيرة ، ومن ادعى الخصوص حمله على الآباء ؛ الأدنى فالأدنى . والأول أكثر في النطق . والله أعلم . ومعنى « تؤويه » تضمه وتؤمنه من خوف إن كان به . « وَمَنْ فِي الْأَرْضِ جَمِيعًا » أي ويؤدّ لو فُدى بهم لأفندي^(٣) « ثُمَّ يُنْجِيهِ » أي يخلصه ذلك الفداء . فلا بد من هذا الإضمار ؛ كقوله : « وَإِنَّهُ لَفِسْقٌ » أي وإن أكله لفسق . وقيل : « يَوَدُّ الْمُجْرِمُ » يقتضى جواباً بالفاء ؛ كقوله : « وَدُّوا لَوْ تَدِينُ فَيَذَرُوهُمْ »^(٤) . والجواب في هذه الآية « ثُمَّ يُنْجِيهِ » لأنها من حروف العطف . أي يَوَدُّ المجرم لو يفندي فينجيه الافتداء .

قوله تعالى : كَلَّا إِنَّهَا لَأَنْظَى (١٥) نَزَاعَةً لِّلشَّوْىِ (١٦) تَدْعُوا مَنْ أَدْبَرَ

وَتَوَلَّى (١٧) وَجَعَفَ فَأَوْعَى (١٨)

(١) (راجع ج ١٦ ص ٢٤٥) (٢) آية ١٢١ سورة الأنعام .

(٣) آية ٩ سورة الفلم .

قوله تعالى : ﴿ كَلَّا ﴾ تقدم القول في « كَلَّا » وأنها تكون بمعنى حقاً ، وبمعنى لا . وهي هنا
تحتمل الأمرين ؛ فإذا كانت بمعنى حقاً كان تمام الكلام « يُنْجِيهِ » . وإذا كانت بمعنى لا كان تمام
الكلام عليها ؛ أي ليس ينجيهِ من عذاب الله الافتداء . ثم قال : ﴿ إِنَّمَا لَطَى ﴾ أي هي جهنم ؛
أي تتلظى نيرانها ؛ كقوله تعالى : ﴿ فَأَنْذَرْتُكُمْ نَارًا تَلَظَّى ﴾^(٢) . واشتقاق لظى من التلظى . والتلظى النار
التهابها ، وتلظىها تلهبها . وقيل : كان أصلها « لظظ » أي دامت لدوام عذابها ؛ فقلبت لإحدى
الظائين ألفا فبقيت لظى . وقيل : هي الدركة الثانية من طبقات جهنم . وهي اسم مؤنث
معرفة فلا ينصرف . ﴿ نَزَاعَةٌ لِلشَّوَى ﴾ قرأ أبو جعفر وشيبة ونافع وعاصم في رواية أبي بكر عنه
والأعمش وأبو عمرو وحمة والكسائي « نَزَاعَةٌ » بالرفع . وروى أبو عمرو عن عاصم « نَزَاعَةٌ »
بالنصب . فمن رفع فله خمسة أوجه : أحدها أن تجعل « لظى » خبر « لَمْ » وترفع « نَزَاعَةٌ »
بإضمار هي ؛ فمن هذا الوجه يحسن الوقف على « لظى » . والوجه الثاني أن تكون « لظى » و « نَزَاعَةٌ »
خبران لإمّ . كما تقول إنه خلق نخاصم . والوجه الثالث أن تكون « نَزَاعَةٌ » بدلا من « لظى » و « لظى »
خبر « إِنْ » . والوجه الرابع أن تكون « لظى » بدلا من اسم « إِنْ » و « نَزَاعَةٌ » خبر « إِنْ » .
والوجه الخامس أن يكون الضمير في « إِنَّمَا » للقصة ، و « لظى » مبتدأ و « نَزَاعَةٌ » خبر الابتداء
والجملة خبر « إِنْ » . والمعنى : أن القصة والخبر لظى نَزَاعَةٌ للشوى . ومن نصب « نَزَاعَةٌ »
حسن له أن يقف على « لظى » وينصب « نَزَاعَةٌ » على القطع من « لظى » إذ كانت نكرة
متصلة بمعرفة . ويجوز نصبها على الحال المؤكدة ؛ كما قال : « وَهُوَ الْحَقُّ مُصَدِّقًا »^(٣) . ويجوز
أن تنصب على معنى أنها تتلظى نَزَاعَةٌ ؛ أي في حال نزاعها للشوى . والعامل فيها ما دل عليه
الكلام من معنى التلظى . ويجوز أن تكون حالا ؛ على أنه حال للكاذبين بخبرها . ويجوز نصبها

(١) راجع ج ١١ ص ١٤٧

(٢) آية ١٤ سورة الليل .

(٣) آية ٩١ سورة البقرة .

على القطع ؛ كما تقول : مررت بزيد العاقل الفاضل . فهذه خمسة أوجه للنصب أيضا .
والشوى جمع شواة وهى جلدة الرأس . قال الأعشى :

قالت قتيلة ماله * قد جللت شيئا شواته

وقال آخر :

لأصبحت هذتك الحوادث هدة * لها فشواة الرأس باد قتيها

القمير : الشيب . وفى الصّباح « والشوى : جمع شواة وهى جلدة الرأس » . والشوى :
اليدان والرجلان والرأس من الآدميين ، وكل ما ليس مقتلا . يقال : رماه فأشواه إذا لم
يصب المقتل . قال الهذلى :

فإن من القول التى لا شوى لها * إذا زلّ عن ظهر اللسان انفلاتها

يقول : إن من القول كلمة لا تشوى ولكن تقتل . قال الأعشى :

قالت قتيلة ماله * قد جللت شيئا شواته

قال أبو عبيدة : أنشدنا أبو الخطاب الأخفش أبا عمرو بن العلاء فقال له : « صحفت » ، إنما
هو سرانه ؛ [أى نواحيه] فسكت أبو الخطاب ثم قال لنا : بل هو صحف ، إنما هو شواته .
وشوى الفرس : قوائمه ؛ لأنه يقال : عبل الشوى^(١) ، ولا يكون هذا للرأس ؛ لأنهم وصفوا
الخليل بإسالة الخدين وعتيق الوجه وهو رقبته . والشوى رذال المسال . والشوى هو الشىء
الطين اليسير . وقال ثابت البناني والحسن : « نزاعة للشوى » أى لمكارم وجهه . أبو العالية :
لمحاسن وجهه . قتادة : لمكارم خلقته وأطرافه . وقال الضحاك : تقرى اللحم والجلد عن
العظم حتى لا تترك منه شيئا . وقال الكسائي : هى المفاصل . وقال بعض الأئمة : هى
القوائم والجاود . قال امرؤ القيس :

(١) أى نابذ القوائم .

سَلِيمُ الشَّظَى عَمِلَ الشَّوَى شَنِجُ النَّسَا * لَهُ حَجَبَاتٌ مُشْرِفَاتٌ عَلَى الْفَالِ^(١)
وقال أبو صالح : أطراف اليدين والرجلين . قال الشاعر :

إذا نظرت عرفت الفخر منها * وعينها ولم تعرف شوها
يعنى أطرافها . وقال الحسن أيضا : الشَّوَى الهام . ((تَدْعُو مَنْ أَدْبَرَ وَتَوَلَّى)) أى تدعو أظلى من
أدبر فى الدنيا عن طاعة الله وتولى عن الإيمان . ودعاؤها أن تقول : إلى يا مشرك ، إلى يا كافر .
وقال ابن عباس : تدعو الكافرين والمنافقين بأسمائهم بلسان فصيح : إلى يا كافر ، إلى يا منافق ؛
ثم تلتقطهم كما يلتقط الطير الحب . وقال ثعلب : « تدعو » أى تهلك . تقول العرب : دعاك الله ؛
أى أهلكك الله . وقال الخليل : إنه ليس كاللداء « تعالوا » ، ولكن دَعَوْتَهَا إِيَّاهُمْ تَمَكِّنُهَا
من تعذيبهم . وقيل : الداعى خزنة جهنم ؛ أضيف دعاؤهم إليها . وقيل : هو ضرب مثل ؛
أى إن مصير من أدبر وتولى إليها ؛ فكأنها الداعية لهم . ومثله قول الشاعر :

ولقد هبطنا الواديين فوادياً * يدعو الأنياس به العضيض الأبك^(٢)

العضيض الأبك^(٢) : الذباب . وهو لا يدعو وإنما طمنينه نبه عليه فدعا إليه .

قلت : القول الأول هو الحقيقة ؛ حسب ما تقدم بيانه بأى القرآن والأخبار الصحيحة .
القشيري : ودعاء لظى بخلق الحياة فيها حين تدعو ، وخوارق العادة غداً كثيرة . ((وَجَمَعَ
فَأَوْعَى)) أى جمع المسال فجعله فى وعائه ومنع منه حق الله تعالى ؛ فكان جموعاً منوعاً . قال
الحكم : كان عبد الله بن عكيم لا يربط كيسه ويقول سمعت الله يقول : « وَجَمَعَ فَأَوْعَى » .

قوله تعالى : إِنَّ الْإِنْسَانَ خُلِقَ هَلُوعًا^(١٩) إِذَا مَسَّهُ الشَّرُّ جَزُوعًا^(٢٠)
وَإِذَا مَسَّهُ الْخَيْرُ مَنُوعًا^(٢١)

قوله تعالى : ((إِنَّ الْإِنْسَانَ خُلِقَ هَلُوعًا)) يعنى الكافر ؛ عن الضحالك . والهلوع فى اللغة :
أشد الحرص وأسوأ الجزع وأخشه . وكذلك قال قتادة ومجاهد وغيرهما . وقد هَلَعَ (بالكسر)

(١) الشظى : عظم لازق بالذراع . وقيل : انشقاق العصب . و« عمل الشوى » غليظ اليدين والرجلين . و« الشنج »
مجرمة : تقبض الجلد والأضامع . و« النسأ » مقصور : عرق فى الفخذ ؛ وفرس شنج النسأ : متقبضه ، وهو ملح
له . و« الحجبات » : روس عظام الوركين . و« الفال » : لغة فى الفاقل وهو اللحم الذى على الورك .

(٢) وردت هذه الكلمة فى نسخ الأصل محرقة هكذا : « العضيض » بالعين المهملة والضماد المعجمة .
و« الفضيض » بالفاء والصاد المهملة . و« العضيض » بالعين والصاد المهملتين . ولم نهند إليها .

يَتَلَعُ فَهُوَ هَلِيعٌ وَهَلُوعٌ ، على التكثير . والمعنى أنه لا يصبر على خير ولا شر حتى يفعل فيهما ما لا ينبغي . عكرمة : هو الضُّجُور . الضحاك : هو الذي لا يشبع . والمنوع : هو الذي إذا أصاب المال منع منه حق الله تعالى . وقال ابن كيسان : خلق الله الإنسان يحب ما يسره ويرضيه ، ويهرب مما يكرهه ويسخط ، ثم تعبد الله باتفاف ما يحب والصبر على ما يكره . وقال أبو عبيدة : الهلُوع هو الذي إذا مسه الخير لم يشكر ، وإذا مسه الضر لم يصبر ، قاله ثعلب . وقال ثعلب أيضا : قد فسر الله الهلُوع ، وهو الذي إذا ناله الشر أظهر شدة الجزع ، وإذا ناله الخير تبخل به ومنعه الناس . وقال النبي صلى الله عليه وسلم : « شرُّ ما أُعطِيَ العبدُ شُحُّ هَالعٍ وَجُبْنُ خَالعٍ » . والعرب تقول : ناقة هِلْوَاعٍ وَهَلْوَاعٍ ، إذا كانت سريعة السير خفيفة ، قال :

صَكَّاءُ ذِعْلَيْةٌ إِذَا اسْتَدْبَرْتَهَا : حَرَجٌ إِذَا اسْتَقْبَلَتْهَا هِلْوَاعٌ

الدُّعَابُ والدُّعْلَيْةُ الناقةُ السريعة . و « جزوعا » و « منوعا » نعتان لهلوع ، على أن ينوي بهما التقديم قبل « إذا » ، وقيل : هو خبر كان مضمرة .

قوله تعالى : إِلَّا الْمُصَلِّينَ (٢٢) الَّذِينَ هُمْ عَلَى صَلَاتِهِمْ دَائِمُونَ (٢٣) وَالَّذِينَ فِي أَمْوَالِهِمْ حَقٌّ مَّعْلُومٌ (٢٤) لِلْيَسَائِلِ وَالْمَحْرُومِ (٢٥) وَالَّذِينَ يُصَدِّقُونَ بَيِّمَاتِ اللَّهِ (٢٦) وَالَّذِينَ هُمْ مِّنْ عَذَابِ رَبِّهِمْ مُشْفِقُونَ (٢٧) إِنَّ عَذَابَ رَبِّهِمْ غَيْرُ مَأْمُونٍ (٢٨) وَالَّذِينَ هُمْ لِفُرُوجِهِمْ حَافِظُونَ (٢٩) إِلَّا عَلَىٰ أَزْوَاجِهِمْ أَوْ مَا مَلَكَتْ أَيْمَانُهُمْ فَإِنَّهُمْ غَيْرُ مَلُومِينَ (٣٠) فَمَنِ ابْتَغَىٰ وَرَاءَ ذَلِكَ فَأُولَٰئِكَ هُمُ الْعَادُونَ (٣١) وَالَّذِينَ هُمْ لِأَمَسَاتِهِمْ وَعَهْدِهِمْ رَاعُونَ (٣٢) وَالَّذِينَ هُمْ بِشَهَادَتِهِمْ قَائِمُونَ (٣٣) وَالَّذِينَ هُمْ عَلَىٰ صَلَاتِهِمْ يُحَافِظُونَ (٣٤) أُولَٰئِكَ فِي جَنَّاتٍ مُّكْرَمُونَ (٣٥)

(١) في اللسان مادة هلع : « وأنشد الباهلي للسيب بن علس يصف ناقة شهبها بالنعامة » وذكر البيت . قال الباهلي : قوله « صاك » شهبها بالنعامة ، ثم وصف النعامة بالجمتك وليس الصكاء من وصف الناقة .

قوله تعالى : ﴿إِلَّا الْمُصَلِّينَ﴾ دلّ على أن ما قبله في الكفار ؛ فالإنسان اسم جنس بدليل الاستثناء الذي يعقبه ؛ كقوله تعالى : « إِنَّ الْإِنْسَانَ لِرَبِّهِ خَسِيرٌ » ، قَالَ النَّبِيُّ : المراد بالمصلين الذين يؤدون الصلاة المكتوبة . ابن مسعود : الذين يصلونها لوقتها ؛ فأما تركها فكفر . وقيل : هم الصحابة . وقيل : هم المؤمنون عامة ؛ فإنهم يغلبون فرط الجزع بثقتهم بربههم وبقينهم . ﴿الَّذِينَ هُمْ عَلَى صَلَاتِهِمْ دَائِمُونَ﴾ أى على مواقيتها . وقال عقبة ابن عامر : هم الذين إذا صلّوا لم يلتفتوا يمينا ولا شمالا . والدائم الساكن ؛ وهنه : نهى عن البول في الماء الدائم ؛ أى الساكن . وقال ابن جريح والحسن : هم الذين يكثرّون فعل التطوع منها . ﴿وَالَّذِينَ فِي أَمْوَالِهِمْ حَقٌّ مَّعْلُومٌ﴾ يريد الزكاة المفروضة ؛ قاله قتادة وابن سيرين . وقال مجاهد : سوى الزكاة . وقال عليّ بن أبي طلحة عن ابن عباس : صلاة رَحِمَ وَحَمَلَ كُلُّ . والأوّل أصح ؛ لأنه وصف الحقّ بأنه معلوم ، وسوى الزكاة ليس بمعلوم ، إنما هو على قدر الحاجة ، وذلك بقل ويكثر . ﴿لِلسَّائِلِ وَالْمَحْرُومِ﴾ تقدّم في « والذاريات » . ﴿وَالَّذِينَ يُصَدِّقُونَ بَيَّوْمَ الدِّينِ﴾ أى بيوم الجزاء وهو يوم القيامة . وقد مضى في سورة « الفاتحة » القول فيه . ﴿وَالَّذِينَ هُمْ مِنْ عَذَابِ رَبِّهِمْ مُشْفِقُونَ﴾ أى خائفون . ﴿إِنَّ عَذَابَ رَبِّهِمْ غَيْرُ مَأْمُونٍ﴾ قال ابن عباس : لمن أشرك أو كذب أنبياءه . وقيل : لا يأمنه أحد ، بل الواجب على كل أحد أن يخافه ويشفق منه . ﴿وَالَّذِينَ هُمْ لِأُزْوَاجِهِمْ حَافِظُونَ . إِلَّا عَلَى أَزْوَاجِهِمْ أَوْ مَا مَلَكَتْ أَيْمَانُهُمْ فَإِنَّهُمْ غَيْرُ مَلُومِينَ . فَمَنْ ابْتَغَى وَرَاءَ ذَلِكَ فَأُولَئِكَ هُمُ الْعَادُونَ﴾ تقدّم القول فيه في سورة « قد أفلح المؤمنون » . ﴿وَالَّذِينَ هُمْ لِأَمَانَاتِهِمْ وَعَهْدِهِمْ رَاعُونَ﴾ تقدّم أيضا ، ﴿وَالَّذِينَ هُمْ بِشَهَادَاتِهِمْ قَائِمُونَ﴾ على من كانت [عليه] من قريب أو بعيد ؛ يقومون بها عند

(١) راجع ج ١٧ ص ٣٨

(٢) راجع ج ١ ص ١٤١

(٣) راجع ج ١٢ ص ١٠٢

(٤) زيادة عن الخطيب الشربيني .

(١) الحاكم ولا يكتُمونها ولا يغيرونها . وقد مضى القول في الشهادة وأحكامها في سورة « البقرة » .
وقال ابن عباس : « بشهادتهم » أن الله واحد لا شريك له وأن محمداً عبده ورسوله .
وقرئ « لأمتهم » على التوحيد . وهي قراءة ابن كثير وابن محيصن . فالأمانة اسم جندس ؛ فيدخل
فيها أمانات الدين ؛ فإن الشرائع أمانات أئمتن الله عليها عباده . ويدخل فيها أمانات الناس
من الودائع . وقد مضى هذا كله مستوفى في سورة « النساء » . وقرأ عباس الدوري عن أبي عمرو
ويعقوب « بِشَهَادَتِهِمْ » جمعاً . الباقيون « بِشَهَادَتِهِمْ » على التوحيد ؛ لأنها تؤدى عن الجمع .
والمصدر قد يفرد وإن أضيف إلى جمع ؛ كقوله تعالى : « إِنَّ أَنْكَرَ الْأَصَوَاتِ لَصَوْتُ الْحَمِيرِ » .
وقال الفراء : ويدل على أنها « بشهادتهم » توحيداً قوله تعالى : « وَأَقِيمُوا الشَّهَادَةَ لِلَّهِ » .
« وَالَّذِينَ هُمْ عَلَى صَلَاتِهِمْ يُحَافِظُونَ » قال قتادة : على وضوئها وركوعها وسجودها . وقال
ابن جرير : المتلوع . وقد مضى في سورة « المؤمنون » . فالدوام خلاف المحافظة . فدوامهم
عليها أن يحافظوا على أدائها لا يخلون بها ولا يشتغلون عنها بشيء من الشواغل . وحافظتهم عليها
أن يراعوا إسباغ الوضوء لها ومواقفها ، ويقيموا أركانها ، ويكملوها بسننها وآدابها ،
ويحفظوها من الإحباط باقتراف المآثم . فالدوام يرجع إلى نفس الصلوات والمحافظة إلى
أحوالها . « أُولَئِكَ فِي جَنَّاتٍ مُّكْرَمُونَ » أى أكرمهم الله فيها بأنواع الكرامات .

قوله تعالى : **فَقَالِ الَّذِينَ كَفَرُوا قَبْلَكَ مُهْطِعِينَ ﴿٣٦﴾ عَنِ الْيَمِينِ**
وَعَنِ الشِّمَالِ غَرِيزِينَ ﴿٣٧﴾ أَيَطْمَعُ كُلُّ امْرِئٍ مِنْهُمْ أَنْ يُدْخَلَ جَنَّةَ
نَعِيمٍ ﴿٣٨﴾ كَلَّا إِنَّنَا خَلَقْنَاهُمْ مِمَّا يَعْلَمُونَ ﴿٣٩﴾

قوله تعالى : « **فَقَالِ الَّذِينَ كَفَرُوا قَبْلَكَ مُهْطِعِينَ** » قال الأخفش : مسرعين . قال :

بمكة أمها ولقد أراهم * إليه مهطعين إلى السماع

(١) راجع ج ٣ ص ٤١٥ (٢) راجع ج ٥ ص ٢٥٥ (٣) آية ١٩ سورة لقمان .

(٤) راجع ج ١٢ ص ١٠٧

والمعنى : ما بالهم يُسرِعون إليك ويجلسون حوالياك ولا يعملون بما تأمرهم . وقيل : أى ما بالهم مسرعين في التكذيب لك . وقيل : أى ما بال الذين كفروا يُسرِعون إلى السماع منك إيعيوك ويستمزئوا بك . وقال عطية : مهطعين : معرضين . الكاكي : ناظرين إليك تعجباً . وقال قتادة : عامدين . والمعنى متقارب . أى ما بالهم مسرعين عليك ، ماذين أعناقهم ، ممدني النظر إليك . وذلك من نظر العدو . وهو منصوب على الحال . نزلت في جمع من المنافقين المستمزئين ؛ كانوا يحضرونه — عليه السلام — ولا يؤمنون به . و « قبلك » أى نحوك .

(عَنِ الْيَمِينِ وَعَنِ الشِّمَالِ عِزِينَ) أى عن يمين النبي صلى الله عليه وسلم وشماله حلقاً حلقاً وجماعات . والعيزين : جماعات في تفرقة ؛ قاله أبو عبيدة . ومنه حديث النبي صلى الله عليه وسلم أنه خرج على أصحابه فرأهم حلقاً فقال : « مَا لِي أَرَاكُمْ عِزِينَ إِلَّا تَصُفُّونَ كَمَا تَصُفُّ الْمَلَائِكَةُ عِنْدَ رَبِّهَا — قالوا : وكيف تصف الملائكة عند ربها ؟ قال — يُتِمُّونَ الصُّفُوفَ الْأُولَى وَيَتَرَاوُونَ فِي الصَّفِّ » أخرجه مسلم وغيره . وقال الشاعر :

تَرَانَا عِنْدَهُ وَاللَّيْلُ دَاجٍ * عَلَى أَبْوَابِهِ حَلَقًا عِزِينَا

أى متفرقين . وقال الراعي :

أَخِلْفَةَ الرَّحْمَنِ إِنَّ عِشِيرَتِي * أَمْسَى سَرَأَتْهُمْ إِلَيْكَ عِزِينَا

أى متفرقين . وقال آخر :

كَأَنَّ الْجُمُوحَ مِنْ وَقْعِهَا * خَنَاطِيلُ يَهُودِينَ شَقَى عِزِينَا^(١)

أى متفرقين . وقال آخر :

فَلَمَّا أَنْ أَتَيْنَ عَلَى أَضَاخٍ * ضَرَحْنَ حَصَاهُ أَشْتَاتَا عِزِينَا^(٢)

وقال النخعي :

وَنَحْنُ وَجَنَدٌ بَاغٍ تَرَكْنَا * كَتَّابَ جَنْدَلٍ شَقَى عِزِينَا

(١) الخناتيل : لا واحد لها من جنسها ؛ وهى جماعات من الوحش والطير في تفرقة .

(٢) أضاخ (بالضم) : جبيل يذكر ويؤنث . وقيل : هو موضع بالبادية يصرف ولا يصرف . ومعنى « ضرحن » : نحين ودقن .

وقال عنتره :

وَقِرْنٌ قَدْ تَرَكْتُ لِدَى وَلِيٍّ عَلَيْهِ الطَّيْرُ كَالْمَصَبِّ الْعِزِينَ

وواحد عيزين عيزة ؛ جمع بالواو والنون ليكون ذلك عوضاً مما حذف منها . وأصلها عيزهة ؛ فاعتلت سكا اعتلت سنة فيمن جعل أصلها سنهة . وقيل : أصلها عيزوة ؛ من عزاه بعزوه إذا أضافه إلى غيره . فكل واحد من الجماعات مضافة إلى الأخرى . والمحذوف منها الواو . وفي الصحاح : « والعزة الفرقة من الناس ، والهاء عوض من الياء ، والجمع عيزى — على فعل — وعيزون وعيزون أيضاً بالضم ، ولم يقولوا عزرات كما قالوا ثبات » . قال الأصمعي : يقال في الدار عيزون ؛ أى أصناف من الناس . و « عِنَ اليمين وَعِنَ الشمال » متعلق بـ « مُهْطِعِينَ » ويجوز أن يتعلق بـ « عيزين » على حد قولك : أخذته عن زيد . « أَيَطْمَعُ كُلُّ أَمْرِيٍّ مِنْهُمْ أَنْ يُدْخَلَ جَنَّةَ نَعِيمٍ » قال المفسرون : كان المشركون يجمعون حول النبي صلى الله عليه وسلم ويستمعون كلامه فيكذبونه ويكذبون عليه ، ويستمزنون بأصحابه ويقولون : لئن دخل هؤلاء الجنة لندخانها قبلهم ، ولئن أعطوا منها شيئاً لنعطين أكثر منه ؛ فنزلت « أَيَطْمَعُ » الآية . وقيل : كان المستمزنون خمسة أرهط . وقسراً الحسن وطاحة بن مُصَرِّف والأعرسج « أَنْ يُدْخَلَ » بفتح الياء وضم الخاء مسمى الفاعل . ورواه المفضل عن عاصم . « الْبَاقُونَ » أَنْ يُدْخَلَ « على الفعل المجهول . « كَلَّا » لا يدخلونها . ثم ابتدأ فقال : « إِنَّا خَلَقْنَاهُمْ مِمَّا يَتَّبِعُونَ » أى إنهم يعلمون أنهم مخلوقون من نطفة ثم من علقة ثم من مضغة ؛ كما خلق سائر جنسهم . فليس لهم فضل يستوجبون به الجنة ، وإنما تستوجب بالإيمان والعمل الصالح ورحمة الله تعالى . وقيل : كانوا يستمزنون بفقراء المسلمين ويتكبرون عليهم . فقال : « إِنَّا خَلَقْنَاهُمْ مِمَّا يَتَّبِعُونَ » من القدر ؛ فلا يليق بهم هذا التكبر . وقال قتادة في هذه الآية : إنما خلقت يابن آدم من قدر فأتق الله . وروى أن مطرف بن عبد الله بن الشخير رأى المهلب ابن أبي صفرة يتبختر في مطرف نخز وجبة نخز فقال له : يا عبد الله ، ما هذه المشية التي يبغضها

الله؟ ! فقال له : أتعرفني؟ قال نعم ، أولك نطفة مَذْرَة ، وآخرك جيفة قَذْرَة ، وأنت [فيما بين
ذلك] ^(١) تحمل العَذْرَة . فمضى المهلب وترك مشيته . نظم الكلام محمود الوراق فقال :

عَجِبْتُ من مُعْجَبٍ بصورته * وكان في الأصل نطفة مَذْرَة
وهو غداً بعد حُسْن صورته * يصير في اللحد جيفة قَذْرَة
وهو على تيممه وتخوته * ما بين ثوبيه يحمل العَذْرَة

وقال آخر :

هل في ابن آدم غير الرأس مَكْرَمَةٌ * وهو بنحس من الأوساخ مضروب
أنف يسيل وأذن ريحها سَيْكٌ * والعين مُرْمَصَةٌ والنفس ملهوب
يا ابن التراب وما كول التراب غداً * فصر فإنك مأكول ومشروب

وقيل : معناه من أجل ما يعلمون ، وهو الأمر والنهي والثواب والعقاب . كقول الشاعر
وهو الأعشى :

أَزْمَعْتَ من آل لَيْلَى اشْكَاراً * وَشَطَطَ على ذِي هَوَى أن تُزَارَا

أي من أجل لَيْلَى .

قوله تعالى : **فَلَا أَقْسِمُ بِرَبِّ الْمَشَارِقِ وَالْمَغَارِبِ إِنَّا لَقَادِرُونَ ﴿٤٠﴾**
عَلَى أَنْ نُبَدِّلَ خَيْرًا مِنْهُمْ وَمَا نَحْنُ بِمَسْبُوقِينَ ﴿٤١﴾

قوله تعالى : **((فَلَا أَقْسِمُ))** أي أقسم . و « لا » صلة . **((رَبِّ الْمَشَارِقِ وَالْمَغَارِبِ))**
هي مشارق الشمس ومغاربها . وقد مضى الكلام فيها . وقرأ أبو حيوة وابن محيصة وحُمَيْدٌ
« رَبِّ الْمَشْرِقِ وَالْمَغْرِبِ » على التوحيد . **((إِنَّا لَقَادِرُونَ . عَلَى أَنْ نُبَدِّلَ خَيْرًا مِنْهُمْ))** يقول :
نقدر على إهلاكهم والذهاب بهم ، والمجيء بخير منهم في الفضل والطوع والمسال .
((وَمَا نَحْنُ بِمَسْبُوقِينَ)) أي لا يفوتنا شيء ولا يعجزنا أمر نريده .

قوله تعالى : فَذَرَهُمْ يَخُوضُوا وَيَلْعَبُوا حَتَّى يُلَاقُوا يَوْمَهُمُ الَّذِي
يُوعَدُونَ ﴿٤٢﴾

أى اتركهم يخوضوا في باطلهم ويلعبوا في دنياهم ؛ على جهة الوعيد . واشتغل أنت
بما أمرت به ولا يعظم عليك شركهم ؛ فإن لهم يوما يلقون فيه ما وعَدُوا . وقرأ ابن محيٍصن
ومجاهد ومُحَمَّد « حَتَّى يَلْقُوا يَوْمَهُمُ الَّذِي يُوعَدُونَ » . وهذه الآية منسوخة بآية السيف .

قوله تعالى : يَوْمَ يُخْرِجُونَ مِنَ الْأَجْدَاثِ سِرَاعًا كَأَنَّهُمْ إِلَىٰ نُصُبٍ
يُوفَضُّونَ ﴿٤٣﴾

« يَوْمَ » بدل من « يَوْمَهُم » الذى قبله ، وقراءة العامة « يُخْرِجُونَ » بفتح الياء وضم الراء
على أنه مسمى الفاعل . وقرأ السَّامِيُّ والمَغِيرَةُ والأَعَشَى عن عاصم « يُخْرِجُونَ » بضم الياء
وفتح الراء على الفعل المجهول . والأجداث : القبور ؛ واحداها جدث . وقد مضى في سورة
« يس » . « سِرَاعًا » حين يسمعون الصيحة الآخرة إلى إجابة الداعى ؛ وهو نصب على الحال .
« كَأَنَّهُمْ إِلَىٰ نُصُبٍ يُوفَضُّونَ » قراءة العامة بفتح النون وحذف الصاد . وقرأ ابن عامر وحفص
بضم النون والصاد . وقرأ عمرو بن ميمون وأبو رجاء وغيرهما بضم النون وإسكان الصاد .
والنَّصْبُ والنَّصَبُ لغتان مثل الضَّعْفُ والضَّعْفُ . الجوهرى : والنَّصَبُ ما نُصِبَ فعُبد
من دون الله ، وكذلك النَّصَبُ بالضم ؛ وقد يحرك . قال الأعشى :

وَذَا النَّصَبِ الْمَنْصُوبَ لَا تَنْسَكُنَّهُ * لعافِيسَةَ والله ربَّكَ فاعْبُدَا

أراد « فاعْبُدَنَّ » فوقف بالألف ؛ كما تقول : رأيت زيدا . والجمع الأنصاب . وقوله : « وَذَا
النَّصَبِ » بمعنى إياك وَذَا النَّصَبِ . والنَّصَبُ الشرُّ والبلاء ؛ ومنه قوله تعالى : « آتَىٰ مَسِيحَ
الشَّيْطَانُ بِنُصْبٍ وَعَدَايَ » . وقال الأخفش والفراء : النَّصَبُ جمع النَّصَبِ مثل رَهْنٍ وَرَهْنٍ ،
والأنصاب جمع نُصَبٍ ؛ فهو جمع الجمع . وقيل : النَّصَبُ والأنصاب واحد . وقيل :

النَّصَبُ جمع نصاب ، وهو حجر أو صنم يذبح عليه ؛ ومنه قوله تعالى : «وَمَا ذُبِحَ عَلَى النَّصَبِ» ^(١) .
وقد قيل : نَصَبٌ وَنُصَبٌ وَنُصِبَ بمعنى واحد ؛ كما قيل عَمْرٌ وَعُمْرٌ وَعُمَّرَ . ذكره النحاس .
قال ابن عباس : «إلى نَصَبٍ» إلى غاية ، وهي التي تنصب إليها بصرك . وقال الكلبي : إلى شيء منصوب ؛ علم أو راية . وقال الحسن : كانوا يتندرون إذا طلعت الشمس إلى نصبهم التي كانوا يعبدونها من دون الله لا يلوى أولهم على آخرهم . (يُوفَضُونَ) يسرعون . والإيفاض الإسراع . قال الشاعر :

فسوارس ذُبِيانَ تحت الحدي * بد كالجَنِّ يوفضن من عبقر

عبقر : موضع تزعم العرب أنه من أرض الجن . قال لييد :

* كهول وشبان يَكْنَةُ عبقر ^(٢) *

وقال الليث : وَفَضَتِ الإبل تَفِضُ وَفَضًا ، وَأَوْفَضَهَا صاحبها . فالإيفاض متعد ، والذي في الآية لازم . يقال : وَفَضَ وَأَوْفَضَ واستوفض بمعنى أسرع .

قوله تعالى : خَشِيعَةً أَبْصَارُهُمْ تَرَاهُمْ ذَلَّةٌ ذَلِكَ الْيَوْمَ الَّذِي كَانُوا يُوعَدُونَ ﴿٢٤﴾

قوله تعالى : (خَشِيعَةً أَبْصَارُهُمْ) أى ذليلة خاضعة ، لا يرفعونها لما يتوقعونه من عذاب الله . (تَرَاهُمْ ذَلَّةً) أى يغشاهم الهوان . قال قتادة : هو سواد الوجوه . والرهق : الغشيان ؛ ومنه غلام مرهق إذا غشى الاحتلام . رهقه (بالكسر) رهقه رهقا أى غشيه ؛ ومنه قوله تعالى : «وَلَا يَرَهُ قُرُوءًا وَلَا ذَلَّةً» ^(٣) . (ذَلِكَ الْيَوْمَ الَّذِي كَانُوا يُوعَدُونَ) أى يوعدونه في الدنيا أن لهم فيه العذاب . وأخرج الخبر بلفظ الماضي لأن ما وعد الله به يكون ولا محالة .

(١) آية ٣ سورة المائدة . (٢) هذا مجزئ ، وصله :

* ومن قاد من إخوانهم وبليهم *

(٣) آية ٢٦ سورة يونس .

سورة نوح

مكية، وهي ثمان وعشرون آية

بِسْمِ اللَّهِ الرَّحْمَنِ الرَّحِيمِ

قوله تعالى : إِنَّا أَرْسَلْنَا نُوحًا إِلَىٰ قَوْمِهِ أَنْ أَنْذِرْ قَوْمَكَ مِنْ قَبْلِ أَنْ يَأْتِيَهُمْ عَذَابٌ أَلِيمٌ ﴿١﴾

قد مضى القول في « الأعراف » ^(١) أن نُوحًا عليه السلام أول رسول أرسل ، ورواه قتادة عن ابن عباس عن النبي صلى الله عليه وسلم قال : « أول رسول أرسل نوح وأرسل إلى جميع أهل الأرض » . فلذلك لما كفروا أغرق الله أهل الأرض جميعا . وهو نوح بن لامك ابن ميثوخ بن أخنوخ وهو إدريس بن يرد بن مهلايل بن أنوش بن قينان بن شيث بن آدم عليه السلام . قال وهب : كلهم مؤمنون . أرسل إلى قومه وهو ابن خمسين سنة . وقال ابن عباس : ابن أربعين سنة . وقال عبد الله بن شداد : بعث وهو ابن ثمانمائة وخمسين سنة . وقد مضى في سورة « العنكبوت » القول فيه . والحمد لله . ^(٢) (أَنَّ أَنْذِرْ قَوْمَكَ) أى بأن أنذر قومك ، فوضع « أن » نصب بإسقاط الخافض . وقبل : موضعها بحر لقوة خدمتها مع أن . ويجوز « أن » بمعنى المفسرة فلا يكون لها موضع من الإعراب ، لأن في الإرسال معنى الأمر ، فلا حاجة إلى إضمار الباء . وقراءة عبد الله « أَنْذِرْ قَوْمَكَ » بغير « أن » بمعنى قلنا له أنذر قومك . وقد تقدم معنى الإنذار في أول « البقرة » ^(٣) . (مِنْ قَبْلِ أَنْ يَأْتِيَهُمْ عَذَابٌ أَلِيمٌ) قال ابن عباس : يعنى عذاب النار في الآخرة . وقال الكلبي : هو ما نزل عليهم من الطوفان . وقيل : أى أنذرهم العذاب الأليم على الجملة إن لم يؤمنوا . فكان يدعو قومه وينذرهم فلا يرى

(١) راجع ج ٧ ص ٢٢٢ (٢) راجع ج ١٣ ص ٢٢٢

(٣) راجع ج ١ ص ١٨٤ طبعة ثانية أو ثالثة .

منهم مجيباً ؛ وكانوا يضربونه حتى يغشى عليه فيقول : « ربِّ اغفر لقومي فإنهم لا يعلمون » .
(١)
وقد مضى هذا مستوفى في سورة « العنكبوت » والحمد لله .

قوله تعالى : قَالَ يَتَقَوَّمُ إِلَيَّ لَكُمْ نَذِيرٌ مُبِينٌ ﴿١٠٠﴾ إِنْ أَعْبُدُوا اللَّهَ
وَأَتَّقُوهُ وَأَطِيعُوا أَمْرِي يَغْفِرْ لَكُمْ مِنْ ذُنُوبِكُمْ وَيُخْرِجْكُمْ إِلَى أَجَلٍ
مُسَمًّى إِنْ أَجَلَ اللَّهُ إِذَا جَاءَ لَا يُؤَخَّرُ لَوْ كُنْتُمْ تَعْلَمُونَ ﴿١٠١﴾

قوله تعالى : « قَالَ يَا قَوْمِ إِلَيَّ لَكُمْ نَذِيرٌ » أى مخوف . « مُبِينٌ » أى مظهر لكم
بلسانكم الذى تعرفونه . « إِنْ أَعْبُدُوا اللَّهَ وَأَتَّقُوهُ » و « أَنْ » المفسرة على ما تقدم فى « أَنْ أَنْذِرَ » .
« اعبدوا » ؛ أى وحدوا . واتقوا : خافوا . « وَأَطِيعُوا أَمْرِي » أى فيما أمركم به ؛ فلا يرسول الله
إليك . « يَغْفِرْ لَكُمْ مِنْ ذُنُوبِكُمْ » جزم « يغفر » بجواب الأمر . و « مِنْ » صلة زائدة .
ومعنى الكلام يغفر لكم ذنوبكم ؛ قاله السدى . وقيل : لا يصح كونها زائدة ؛ لأن « مِنْ »
لا تزداد فى الواجب ، وإنما هى هنا للتبعية ؛ وهو بعض الذنوب ؛ وهو ما لا يتعلق بحقوق
المخلوقين . وقيل : هى لبيان الجنس . وفيه بعد ؛ إذ لم يتقدم جنس يلىق به . وقال زيد
أبن أسلم : المعنى يخرجكم من ذنوبكم . ابن شجرة : المعنى يغفر لكم من ذنوبكم ما استغفرتموه
منها . « وَيُخْرِجْكُمْ إِلَى أَجَلٍ مُسَمًّى » قال ابن عباس : أى ينسئ فى أعماركم . ومعناه أن الله
تعالى كان قضى قبل خلقهم أنهم إن آمنوا بآرك فى أعمارهم ؛ وإن لم يؤمنوا عوجلوا بالعذاب .
وقال مقاتل : يُؤخركم إلى منتهى آجالكم فى عافية ، فلا يعاقبكم بالقحط وغيره . فالمعنى على هذا :
يؤخركم من العقوبات والشدائد إلى آجالكم . وقال الزجاج : أى يؤخركم عن العذاب فتحووا
غير موة المستأصاين بالعذاب . وعلى هذا قيل : « أَجَلٌ مُسَمًّى » عندكم تعرفونه ؛ لا يميتكم غمراً
ولا حرماً ولا قتلاً ؛ ذكره الفراء . وعلى القول الأول « أَجَلٌ مُسَمًّى » عند الله . « إِنْ أَجَلَ اللَّهُ
إِذَا جَاءَ لَا يُؤَخَّرُ » أى إذا جاء الموت لا يؤخر بعذاب كان أو غير عذاب . وأضاف الأجل

إليه سبحانه لأنه الذى أمته . وقد يضاف إلى القوم ؛ كقوله تعالى : « فإذا جاء أجلهم » لأنه مضروب لهم . و « لو » بمعنى « إن » أى إن كنتم تعلمون . وقال الحسن : معناه لو كنتم تعلمون لعلمتم أن أجل الله إذا جاءكم لم يؤخر .

قوله تعالى : قَالَ رَبِّ إِنِّي دَعَوْتُ قَوْمِي لَيْلًا وَنَهَارًا ﴿٢٠﴾ فَلَمْ يَزِدْهُمْ دُعَائِي إِلَّا فِرَارًا ﴿٢١﴾

قوله تعالى : (قَالَ رَبِّ إِنِّي دَعَوْتُ قَوْمِي لَيْلًا وَنَهَارًا) أى سراً وجهراً . وقيل : أى واصلت الدعاء . (فَلَمْ يَزِدْهُمْ دُعَائِي إِلَّا فِرَارًا) أى تباعداً من الإيمان . وقراءة العامة بفتح الياء من « دعائي » وأسكنها الكوفيين ويعقوب والتوري عن أبي عمرو .

قوله تعالى : وَإِنِّي كُلَّمَا دَعَوْتُهُمْ لِتَغْفِرَ لَهُمْ جَعَلُوا أَصْوَابَهُمْ
فِي آذَانِهِمْ وَأَسْتَغْشَوْا ثِيَابَهُمْ وَأَصْرُوا وَآسَتْ كُبَرَاؤُهُمْ

قوله تعالى : (وَإِنِّي كُلَّمَا دَعَوْتُهُمْ) أى إلى سبب المغفرة ، وهى الإيمان بك والطاعة لك ، (جَعَلُوا أَصْوَابَهُمْ فِي آذَانِهِمْ) لئلا يسمعوا دعائى . (وَأَسْتَغْشَوْا ثِيَابَهُمْ) أى غطوا بها وجوههم لئلا يروه . وقال ابن عباس : جعلوا ثيابهم على رؤوسهم لئلا يسمعوا كلامه . فاستغشوا الثياب إذا زيادة فى سد الآذان حتى لا يسمعوا ، أو لتكبرهم أنفسهم حتى يسكت ، أو ليعترفوه إعراضهم عنه ، وقيل : هو كناية عن العداوة . يقال : لبس لى فلان ثياب العداوة . (وَأَصْرُوا) أى على الكفر فلم يتوبوا . (وَآسَتْ كُبَرَاؤُهُمْ) عن قبول الحق ؛ لأنهم قالوا : « أَتُؤْمِنُ لَكَ وَتَتَّبِعَكَ الْأَرْدَلُونُ » . (اسْتَكْبَرُوا) تفتخيم .

قوله تعالى : ثُمَّ إِنِّي دَعَوْتُهُمْ جِهَارًا ﴿٢٢﴾ ثُمَّ إِنِّي أَعْلَنْتُ لَهُمْ
وَأَسْرَرْتُ لَهُمْ إِسْرَارًا ﴿٢٣﴾

قوله تعالى : ﴿ ثُمَّ إِنِّي دَعَوْتُهُمْ جِهَارًا ﴾ أى مظهرًا لهم الدعوة . وهو منصوب بـ « دعوتهم » نصب المصدر ؛ لأن الدعاء أحد نوعيه الجهار ، فنصب به نصب القرفضاء بقعد ؛ لكونها أحد أنواع القعود ، أو لأنه أراد بـ « دَعَوْتُهُمْ » جاهرتهم . ويجوز أن يكون صفة لمصدر دعاء أى دعا دعاء جهارًا ، أى مجاهرًا به . ويكون مصدرًا فى موضع الحال ؛ أى دعوتهم مجاهرًا لهم بالدعوة . ﴿ ثُمَّ إِنِّي أَعْلَنْتُ لَهُمْ وَأَسْرَرْتُ لَهُمْ إِسْرَارًا ﴾ أى لم أبق مجهودًا . وقال مجاهد : معنى أعلنت : صحت . وأسرت لهم إسرارًا بالدعاء عن بعضهم من بعض . وقيل : « أسرت لهم » أيتهم فى منازلهم . وكل هذا من نوح عليه السلام مبالغة فى الدعاء لهم ، وتلطف فى الاستدعاء . وفتح الياء من « إِنِّي أَعْلَنْتُ لَهُمْ » الحريمون وأبو عمرو . وأسكن الباقون .

قوله تعالى : فَقُلْتُ اسْتَغْفِرُوا رَبَّكُمْ إِنَّهُ كَانَ غَفَّارًا ﴿١١﴾ يُرْسِلُ السَّمَاءَ عَلَيْكُمْ مِدْرَارًا ﴿١٢﴾ وَيُمْدِدْكُمْ بِأَمْوَالٍ وَبَنِينَ وَيَجْعَلْ لَكُمْ جَنَّاتٍ وَيَجْعَلْ لَكُمْ أَنْهَارًا ﴿١٣﴾

فيه ثلاث مسائل :

الأولى — قوله تعالى : ﴿ فَقُلْتُ اسْتَغْفِرُوا رَبَّكُمْ ﴾ أى سأله المغفرة من ذنوبكم السالفة بإخلاص الإيمان . ﴿ إِنَّهُ كَانَ غَفَّارًا ﴾ وهذا منه ترغيب فى التوبة . وقد روى حذيفة بن اليمان عن النبي صلى الله عليه وسلم أنه قال : « الاستغفار ممحاة للذنوب » . وقال الفضيل : يقول العبد أسْتَغْفِرُ الله ؛ وتفسيرها أَقْلِي .

الثانية — قوله تعالى : ﴿ يُرْسِلُ السَّمَاءَ عَلَيْكُمْ مِدْرَارًا ﴾ أى يرسل ماء السماء ؛ ففيه إضمار . وقيل : السماء المطر ؛ أى يرسل المطر . قال الشاعر ^(١) :

إذا سقط السماء بأرض قوم * رعيناه وإن كانوا غضابًا

(١) هو ميمون الحكيم ، معاوية بن مالك .

و « مَدْرَارًا » ذَا غَيْثٍ كَثِيرٍ . وَجَزَمَ « يُرْسِلُ » جَوَابًا لِلْأَمْرِ . وَقَالَ مُقَاتِلُ : لَمَّا كَذَبُوا نُوحًا زَمَانًا طَوِيلًا حَبَسَ اللَّهُ عَنْهُمْ الْمَطْرَ ، وَأَعْقَمَ أَرْحَامَ نِسَائِهِمْ أَرْبَعِينَ سَنَةً ؛ فَهَلَسَتْ مَوَاشِيهِمْ وَزُرُوعُهُمْ ، فَصَارُوا إِلَى نُوحٍ عَلَيْهِ السَّلَامُ وَاسْتَغَاثُوا بِهِ . فَقَالَ : « اسْتَغْفِرُوا رَبَّكُمْ إِنَّهُ كَانَ غَفَّارًا » أَيْ لَمْ يَزَلْ كَذَلِكَ لِمَنْ أَتَاهُ إِلَيْهِ . ثُمَّ قَالَ تَرْغِيًّا فِي الْإِيمَانِ : « يُرْسِلِ السَّمَاءَ عَلَيْكُمْ مَدْرَارًا . وَيُمِدِّدْكُمْ بِأَمْوَالٍ وَبَنِينَ وَيَجْعَلْ لَكُمْ جَنَّاتٍ وَيَجْعَلْ لَكُمْ أَنْهَارًا » . قَالَ قَتَادَةُ : هَلَمْ نَبِيَّ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ أَنَّهُمْ أَهْلُ حَرَصٍ عَلَى الدُّنْيَا فَقَالَ : « هَاتِمُوا إِلَى طَاعَةِ اللَّهِ فَإِنْ فِي طَاعَةِ اللَّهِ دَرْكٌ الدُّنْيَا وَالْآخِرَةِ » .

الثالثة — في هذه الآية والتي في « هود » دليل على أن الاستغفار يستنزله الرزق والأمطار . قال الشعبي : خرج عمر يستسقي فلم يزد على الاستغفار حتى رجع ، فأمطروا فقالوا : ما رأيك استسقيت ؟ فقال : لقد طالبت المطر بمجاديع السماء التي يستنزله بها المطر ؛ ثم قرأ : « اسْتَغْفِرُوا رَبَّكُمْ إِنَّهُ كَانَ غَفَّارًا . يُرْسِلِ السَّمَاءَ عَلَيْكُمْ مَدْرَارًا » . وقال الأوزاعي : خرج الناس يستسقون ؛ فقام فيهم بلال بن سعد فحمد الله وأثنى عليه ، ثم قال : اللَّهُمَّ إِنَّا سَمِعْنَاكَ تَقُولُ : « مَا عَلَى الْمُخْشِعِينَ مِنْ سَبِيلٍ » وَقَدْ أَقْرَرْنَا بِالْإِسَاءَةِ ، فَهَلْ تَكُونُ مَغْفِرَتُكَ إِلَّا لِمَثَلْنَا ؟ ! اللَّهُمَّ اغْفِرْ لَنَا وَارْحَمْنَا وَاسْقِنَا ! فَرَفَعَ يَدَيْهِ وَرَفَعُوا أَيْدِيَهُمْ فَسُقُوا . وقال ابن صبيح : شكى رجل إلى الحسن الجسدوبة فقال له : استغفر الله . وشكا آخر إليه الفقر فقال له : استغفر الله . وقال له آخر : ادع الله أن يرزقني ولدًا ؛ فقال له : استغفر الله . وشكا إليه آخر جفاف بستانه ؛ فقال له : استغفر الله . فقلنا له في ذلك ؟ فقال : ما قلت من عندى شيئًا ؛ إن الله تعالى يقول في سورة نوح : « اسْتَغْفِرُوا رَبَّكُمْ إِنَّهُ كَانَ غَفَّارًا . يُرْسِلِ السَّمَاءَ عَلَيْكُمْ مَدْرَارًا » .

(١) آية ٥٢ راجع ج ٩ ص ٥١

(٢) قال ابن الأثير : « المجاديع » واحد مجدح والياء زائدة للاشباع . والقياس أن يكون واحدا مجداح . والمجدح : نجم من النجوم ؛ وهو عند العرب من الأنواء الدالة على المطر . فجعل الاستغفار مشبها بالأنواء منطابة لهم بما يعرفونه ، لا قولاً بالأنواء . وجاء بالقول الجمع لأنه أراد الأنواء جميعها التي يزعمون أن من شأنها المطر .

(٣) آية ٩١ سورة التوبة .

وَيَمِدُّكُمْ بِأَمْوَالٍ وَبَنِينَ وَيَجْعَلُ لَكُمْ جَنَاتٍ وَيَجْعَلُ لَكُمْ أَنْهَارًا . وقد مضى في سورة « آل عمران »^(١) كيفية الاستغفار ، وأن ذلك يكون عن إخلاص وإفلاح من الذنوب . وهو الأصل في الإجابة .

قوله تعالى : مَا لَكُمْ لَا تَرْجُونَ لِلَّهِ وَقَارًا ﴿١٢﴾ وَقَدْ خَلَقَكُمْ أَطْوَارًا ﴿١٣﴾

قيل الرجاء هنا بمعنى الخوف ؛ أى . ما لكم لا تخافون لله عظمة وقدره على أحدكم بالعقوبة . أى أى عذر لكم فى ترك الخوف من الله . وقال سعيد بن جبيرة وأبو العالبة وعطاء ابن أبى رباح : ما لكم لا ترجون لله ثوابا ولا تخافون له عقابا . وقال سعيد بن جبيرة عن ابن عباس . ما لكم لا تخشون الله عقابا وترجون منه ثوابا . وقال الوالى والعوفى عنه : ما لكم لا تعلمون الله عظمة . وقال ابن عباس أيضا ومجاهد : ما لكم لا ترون الله عظمة . وعن مجاهد والضحاك : ما لكم لا تبالون الله عظمة . قال قُطْرُب : هذه لغة حجازية . وهذيل ونخاعة ومُضَرِّيقولون : لم أرج : لم أبال . والوقار : العظمة . والتوقير : التعظيم . وقال قتادة : ما لكم لا ترجون لله عاقبة ؛ كأن المعنى ما لكم لا ترجون لله عاقبة الإيمان . وقال ابن كيسان : ما لكم لا ترجون فى عبادة الله وطاعته أن يثيبكم على توفيركم خيرا . وقال ابن زيد : ما لكم لا تؤدّون لله طاعة . وقال الحسن : ما لكم لا تعرفون الله حقاً ولا تشكرون له نعمة . وقيل : ما لكم لا توحّدون الله ؛ لأن من عظمه فقد وحدّه . وقيل : إن الوقار الثبات لله عز وجل ؛ ومنه قوله تعالى : « وَقَرْنَ فِي بُيُوتِكُنَّ »^(٢) أى آثبتن . ومعناه ما لكم لا تثبتون وحدانية الله تعالى وأنه إلهكم لا إله لكم سواه ؛ قاله ابن بحر . ثم دلهم على ذلك فقال : ﴿ وَقَدْ خَلَقَكُمْ أَطْوَارًا ﴾ أى جعل لكم فى أنفسكم آية تدل على توحيده . قال ابن عباس : « أطوارا » يعنى نطفة ثم علقسة ثم مُضْغَةٌ ؛ أى طَوْرًا بعد طور إلى تمام الخلق ، كما ذكر فى سورة « المؤمنون » . والطَّوْر فى اللغة : المرة ؛ أى من فعل هذا وقدر عليه فهو أحق أن تعظموه . وقيل : « أطوارا » صبيانا ، ثم شبابا ، ثم شيوخا وضعفاء ، ثم أقرباء .

وقيل : أطوارا أى أنواعا ؛ صحيحا وسقيا وبصيرا وضريرا وغنيا وفقيرا . وقيل :
إن « أطوارا » أختلفهم فى الأخلاق والأفعال .

قوله تعالى : ﴿ أَلَمْ تَرَوْا كَيْفَ خَلَقَ اللَّهُ سَبْعَ سَمَوَاتٍ طِبَاقًا ۖ (١٥)
وَجَعَلَ الْقَمَرَ فِيهِنَّ نُورًا وَجَعَلَ الشَّمْسَ سِرَاجًا ۖ (١٦) ﴾

قوله تعالى : ﴿ أَلَمْ تَرَوْا كَيْفَ خَلَقَ اللَّهُ سَبْعَ سَمَوَاتٍ طِبَاقًا ۖ ﴾ ذكر لهم دليلا آخر ؛ أى
ألم تعلموا أن الذى قدر على هذا ! فهو الذى يجب أن يُعبد . ومعنى « طباقا » بعضها فوق
بعض ، كل سماء مطبقة على الأخرى كالقباب ؛ قاله ابن عباس والسنى . وقال الحسن :
خلق الله سبع سموات طباقا على سبع أرضين ، بين كل أرض وأرض وسماء وسماء خلق
وأمر . وقوله : « أَلَمْ تَرَوْا » على جهة الإخبار لا المعانيه ؛ كما تقول : ألم ترى كيف صنعت
بفلان كذا . و « طباقا » نصب على أنه مصدر ؛ أى مطابقة طباقا . أحوال بمعنى ذات
طباق ؛ لحذف ذات وأقام طباقا مقامه . ﴿ وَجَعَلَ الْقَمَرَ فِيهِنَّ نُورًا ۖ ﴾ أى فى سماء الدنيا ؛
كما يقال : أنانى بنو تميم وأتيت بنى تميم والمراد بعضهم ؛ قاله الأخفش . وقال ابن كيسان :
إذا كان فى إحداهن فهو فيهن . وقال فطرب : « فيهن » بمعنى معهن ؛ وقاله السكيت .
أى خلق الشمس والقمر مع خلق السموات والأرض . وقال جلة أهل اللغة فى قول
امرىء القيس :

وهل ينعمن من كان آخر عهد^(١)ه * ثلاثين شهرا فى ثلاثة أحوال

« فى » بمعنى مع . النحاس : وسألت أبا الحسن بن كيسان عن هذه الآية فقال : جواب
النحويين أنه إذا جعله فى إحداهن فقد جعله فيهن ؛ كما تقول : أعطنى الثياب المعانة
وإن كنت إنما أعانت أحدها . وجواب آخر : أنه يروى أن وجه القمر إلى السماء ، وإذا
كان إلى داخلها فهو متصل بالسموات . ومعنى « نُورًا » أى لأهل الأرض ؛ قاله السنى .

(١) الذى فى دير ان امرىء القيس ص . ه طهنية « أحدث » .

وقال عطاء : نورا لأهل السماء والأرض . وقال ابن عباس وابن عمر : وجهه يضيء لأهل الأرض وظهره يضيء لأهل السماء . ((وَجَعَلَ الشَّمْسُ سِرَاجًا)) يعني مصباحا لأهل الأرض ليتوصلوا إلى التصرف لمعايشهم . وفي إضاءتها لأهل السماء القولان الأولان ؛ حكاه الماوردي . وحكى القشيري عن ابن عباس أن الشمس وجهها في السموات وقفاها في الأرض . وقيل : على العكس . وقيل لعبد الله بن عمر : ما بال الشمس تقلبنا أحيانا وتبرد علينا أحيانا ؟ فقال : إنها في الصيف في السماء الرابعة ، وفي الشتاء في السماء السابعة عند عرش الرحمن ؛ ولو كانت في السماء الدنيا لما قام لها شيء .

قوله تعالى : **وَاللَّهُ أَنْبَتَكُمْ مِنَ الْأَرْضِ نَبَاتًا** ١٧ **ثُمَّ يُعِيدُكُمْ فِيهَا** وَيُخْرِجُكُمْ إِخْرَاجًا ١٨

يعني آدم عليه السلام خلقه من أديم الأرض كلها ؛ قاله ابن جرير . وقد مضى في سورة « الأنعام والبقرة » بيان ذلك . وقال خالد بن معدان : خلق الإنسان من طين ؛ فلما تلى القلوب في الشتاء . و« نباتا » مصدر على غير المصدر ؛ لأن مصدره أنبت إنباتا ، فجعل الاسم الذي هو النبات في موضع المصدر . وقد مضى بيانه في سورة « آل عمران » ٢٢ وغيرها . وقيل : هو مصدر محمول على المعنى ؛ لأن معنى « أنبتكم » جعلكم تنبتون نباتا ؛ قاله الخليل والزجاج . وقيل أي أنبت لكم من الأرض النبات . فـ « نباتا » على هذا نصب على المصدر الصريح . والأول أظهر . وقال ابن جرير : أنبتهم في الأرض بالكبر بعد الصغر وبالطول بعد القصر . ((ثُمَّ يُعِيدُكُمْ فِيهَا)) أي عند موتكم بالدفن . ((وَيُخْرِجُكُمْ إِخْرَاجًا)) بالنشور للبعث يوم القيامة .

قوله تعالى : **وَاللَّهُ جَعَلَ لَكُمُ الْأَرْضَ بِسَاطًا** ١٩ **لِتَسْلُكُوا مِنْهَا** سُبُلًا فَجَاجًا ٢٠

(١) راجع ج ٦ ص ٣٨٨ وج ١ ص ٢٧٩ وما بعدها طبعة ثانية أو ثالثة . (٢) راجع ج ٤ ص ٦٩

(٣) في بعض الأصول : « قاله ابن جرير » .

قوله تعالى : ﴿ وَاللَّهُ جَعَلَ لَكُمُ الْأَرْضَ بِسَاطًا ﴾ أى مبسوطة . ﴿ ائْتَسِلُوا مِنْهَا سَبِيلًا فِجَاجًا ﴾ السبل : الطرق . والفجاج جمع فج ، وهو الطريق الواسعة ؛ قاله الفراء . وقيل : الفجج المسلك بين الجبلين . وقد مضى في سورة « الأنبياء والحج » .

قوله تعالى : قَالَ نُوحٌ رَبِّ إِنِّي خَشِيتُ أَنِّي مَلَائِكَةٌ مِّنْ رَبِّكَ إِنِّي خَشِيتُ أَنِّي مَلَائِكَةٌ مِّنْ رَبِّكَ إِنِّي خَشِيتُ أَنِّي مَلَائِكَةٌ مِّنْ رَبِّكَ إِنِّي خَشِيتُ أَنِّي مَلَائِكَةٌ مِّنْ رَبِّكَ

شكاهم إلى الله تعالى ، وإنهم عصوه ولم يتبعوه فيما أمرهم به من الإيمان . وقال أهل التفسير : لبث فيهم ألف سنة إلا خمسين عاماً داعياً لهم وهم على كفرهم وعصيانهم . قال ابن عباس : رجا نوح عليه السلام الأبناء بعد الآباء ؛ فأتى بهم الولد بعد الولد حتى بلغوا سبع قرون ، ثم دعا عليهم بعد الإياس منهم ، وعاش بعد الطوفان ستين عاماً حتى كثر الناس وفشوا . قال الحسن : كان قوم نوح يزرعون في الشهر مرتين ؛ حكاه الماوردي . ﴿ وَاتَّبَعُوا مَنْ لَّمْ يَزِدْهُ مَالُهُ وَوَلَدُهُ إِلَّا خَسَارًا ﴾ يعنى كبراءهم وأغنياءهم الذين لم يزدهم كفرهم وأموالهم وأولادهم إلا ضللاً في الدنيا وهلاكاً في الآخرة . وقرأ أهل المدينة والشام وعاصم « وَوَلَدُهُ » بفتح الواو واللام . الباقون « وَلَدَهُ » بضم الواو وسكون اللام وهى لغة في الولد . ويجوز أن يكون جمعاً للولد ؛ كانه ملك فإنه واحد وجمع . وقد تقدم .

قوله تعالى : وَمَكْرُوهًا مَّكَرًا كُبَرًا

أى كبراً عظيماً . يقال : كبير وكُبر وكُبَّار ؛ مثل عجيب وعجَّاب وعجَّاب بمعنى ؛ ومثله طويل وطووال وطُوْال . يقال : رجل حسن وحُسن ، وجميل وجمال ، وقزاة للقزاة ، وقزاة للقزاة . وأنشد ابن السكيت :

يَبِضَاءَ تَصْطَادُ الْقُلُوبَ وَتَسْتَبِي * بِالْحَسَنِ قَلْبَ الْمُسْلِمِ الْقَزَاءُ

(١) راجع ج ١١ ص ٢٨٥ و ج ١٢ ص ٤٠ (٢) راجع ج ٢ ص ١٩٤ طبعة ثانية .

(٣) في اللسان (مادة قرأ) : « القوي » بالفتن المعجمة .

وقال آخر :

والمَرْءُ يُلْحِقُهُ يَفْتِيَانِ النَّدَى * خُلِقَ الْكَرِيمُ وَلَيْسَ بِالْوَضَاءِ

وقال المبرد : « بُكَارًا » (بالشديد) للبالغة . وقرأ ابن مُحِيصَنٍ وَحْمِيدٌ وَمَجَاهِدٌ « بُكَارًا » بالتخفيف . واختلف في مكرم ما هو ؟ فقيل : تحريشهم سفلتهم على قتل نوح . وقيل : هو تعزيرهم الناس بما أوتوا من الدنيا والولد ؛ حتى قالت الضَّعْفَةُ : لولا أنهم على الحق لما أوتوا هذه النعم . وقال الكلبي : هو ما جعلوه لله من الصَّاحِبَةِ والولد . وقيل : مكرم كفرهم . وقال مقاتل : هو قول كبارهم لأتباعهم : « لَا تَذَرُنَّ آلِهَتَكُمْ وَلَا تَذَرُنَّ وَدًّا وَلَا سُوَاعًا وَلَا يَغُوثَ وَيَعُوقَ وَنَسْرًا » .

قوله تعالى : وَقَالُوا لَا تَذَرُنَّ آلِهَتَكُمْ وَلَا تَذَرُنَّ وَدًّا وَلَا سُوَاعًا وَلَا يَغُوثَ وَيَعُوقَ وَنَسْرًا ﴿٢٢﴾ وَقَدْ أَضَلُّوا كَثِيرًا وَلَا تَزِدِ الظَّالِمِينَ إِلَّا ضَلَالًا ﴿٢٣﴾

قال ابن عباس وغيره : هي أصنام وصور ، كان قوم نوح يعبدونها ثم عبدتها العرب . وهذا قول الجمهور . وقيل : إنها للعرب لم يعبدوها غيرهم . وكانت أكبر أصنامهم وأعظمها عندهم ؛ فلذلك خصَّوها بالذكر بعد قوله تعالى : « لَا تَذَرُنَّ آلِهَتَكُمْ » . ويكون معنى الكلام : كما قال قوم نوح لأتباعهم لَا تَذَرُنَّ آلِهَتَكُمْ قالت العرب لأولادهم وقومهم لَا تَذَرُنَّ وَدًّا وَلَا سُوَاعًا وَلَا يَغُوثَ وَيَعُوقَ وَنَسْرًا ؛ ثم عاد بالذكر بعد ذلك إلى قوم نوح عليه السلام . وعلى القول الأول ، الكلام كله منسوق في قوم نوح . وقال عروة بن الزبير وغيره : اشتكى آدم عليه السلام وعنده بنوه : وَدٌّ ، وَسُوَاعٌ ، وَيَغُوثٌ ، وَيَعُوقٌ ، وَنَسْرٌ . وكان وَدٌّ أكبرهم وأبرهم به . قال محمد بن كعب : كان لآدم عليه السلام خمس بنين : وَدٌّ وَسُوَاعٌ وَيَغُوثٌ وَيَعُوقُ وَنَسْرٌ ؛ وكانوا عبادًا فمات واحد منهم فخرنوا عليه ؛ فقال الشيطان : أنا أصور لكم مثله إذا نظرتُم إليه ذكركموه . قالوا : افعل . فصوره في المسجد من صُفْرٍ ورصاص ، ثم مات آخر ،

فصوّره حتى ماتوا كلهم فصوّروهم . وتنقّصت الأشياء كما تنقّص اليوم إلى أن تركوا عبادة الله تعالى بعد حين . فقال لهم الشيطان : ما لكم لا تعبدون شيئاً ؟ قالوا : وما نعبد ؟ قال : آلهتكم وآلهة آبائكم ، ألا ترون في مصّلاتكم . فعبدوها من دون الله ؛ حتى بعث الله نوحاً فقالوا : « لا تَدْرِكْ آلِهَتُكُمْ وَلَا تَدْرُكْ وَدّاً وَلَا سُوعاً » الآية . وقال حميد بن كعب أيضاً وحميد بن قيس : بل كانوا قوما صالحين من آدم ونوح ، وكان لهم تبع يفتنونهم بهم ، فلما ماتوا زين لهم إبليس أن يصوّروا صوورهم لينذكروا بها اجتهدهم ، ولينسأوا بالنظر إليها ؛ فصوّروهم . فلما ماتوا هم وجاء آخرون قالوا : لَيْتَ شِعْرَتَا ! هذه الصوور ما كان آبائنا يصنعون بها ؟ ! فجاءهم الشيطان فقال : كان آبائكم يعبدونها فترحمهم وتسقيهم المطر . فعبدوها فابتدئ عبادة الأوثان من ذلك الوقت .

قلت : وبهذا المعنى فسر ما جاء في صحيح مسلم من حديث عائشة ؛ أن أم حبيبة وأم سلمة ذكرا كنيسته رأينها بالحبشة تسمى مارية ، فيها أصاوير لرسول الله صلى الله عليه وسلم ؛ فقال رسول الله صلى الله عليه وسلم : " إن أولئك إذا كان فيهم الرجل الصالح فمات بنوا على قبره مسجداً وصوّروا فيه تلك الصوور أولئك يشرار الخلق عند الله يوم القيامة " . وذكر الشعبي عن ابن عباس قال : هذه الأصنام أسماء رجال صالحين من قوم نوح ؛ فلما هلكوا أوحى الشيطان إلى قومهم أن أنصبوا في مجالسهم التي كانوا يجلسون فيها أنصاباً وسمّوها بأسمائهم تذكروهم بها ؛ ففعلوا ، فلم تعبّد حتى إذا هلك أولئك ونسخ العلم عبّدت من دون الله . وذكر أيضاً عن ابن عباس أن نوحاً عليه السلام ، كان يحرس جسد آدم عليه السلام على جبل بالهند ، فيمنع الكافرين أن يطوفوا بقبره ؛ فقال لهم الشيطان : إن هؤلاء يفخرون عليكم ويزعمون أنهم بنو آدم دونكم ، وإنما هو جسد ، وأنا أصوّر انكم مثله تطوفون به ؛ فصوّروا لهم هذه الأصنام الخمسة وحماهم على عبادتها . فلما كان أيام الطوفان دفنها الطين والتراب والماء ؛ فلم تزل مدفونة حتى أخرجها الشيطان لمشركي العرب . قال الماوردي : فأما ودّ

(١) قوله : « رأيناها » بنون الجمع على أن أقل الجمع اثنان . أو على أنه كان معهما غيرها من النسوة . (القسطلاني) .

فهو أول صنم معبود ، سُئِيَ وَدًّا أودَّهم له ؛ وكان بعد قوم نوح لكَلْبُ بدومة الجندَل ؛
في قول ابن عباس وعطاء ومقاتل . وفيه يقول شاعرهم :

حَيَّاكَ وَدٌّ فَإِنَّا لَا يَحْمِلُ لَنَا * لَهْوُ النِّسَاءِ وَإِن الدِّينَ قَدْ عَزَمَا

وأما سُوَأٌ فكان لهُذَيْل بساحل البحر ؛ في قولهم .

وأما يَغُوثُ فكان لِنُطَيْفٍ من مُرَادٍ بِالْحَوْفِ من سَبَا ؛ في قول قتادة . وقال المهديّ :
لَمُرَادٍ ثُمَّ لِنُطَيْفٍ . الثعلبيّ : وأخذت أعلى وأنعم — وهما من طيء — وأهل جُرَشٍ من مَذْحِجٍ
يَغُوثٌ فذهبوا به إلى مُرَادٍ فعبده زمانا . ثم إن بني ناجية أرادوا نزعهم من [أعلى] ^(١) وأنعم ،
لفتروا به إلى الحصين أنحى بن الحارث بن كعب من خزاعة . وقال أبو عثمان النهديّ : رأيت
يغوث وكان من رصاص ، وكانوا يحملونه على حمل أَحْرَدٍ ^(٢) ، ويسيرون معه ولا يهيجونه حتى
يكون هو الذي يَبْرُكُ ، فإذا بَرَكْ نزلوا وقالوا : قد رضى لكم المنزل ؛ فيضربون عليه بناءً
ينزلون حوله .

وأما يَعُوقُ فكان لَهَمْدَانَ بَلَخَعٍ ^(٣) ؛ في قول عكرمة وفتادة وعطاء . ذكره المسورديّ . وقال
الثعلبيّ : وأما يَعُوقُ فكان لَكَهْلَانَ من سَبَا ، ثم توارثه بنوه ؛ الأكبر [فالأكبر] ^(٤) حتى صار
إلى هَمْدَانَ . وفيه يقول مالك بن نمط الحمداني :

يَرِيشُ الله في الدنيا وَيَبْرِي * وَلَا يَبْرِي يَعُوقٌ وَلَا يَرِيشُ

وأما نَسْرٌ فكان لذي الكلاع من جَمِيرٍ ؛ في قول قتادة ، ونحوه عن مقاتل . وقال
الواقديّ : كان وَدٌّ على صورة رجل ، وَسُوَأٌ على صورة امرأة ، وَيَغُوثٌ على صورة أسد ،
ويعُوقٌ على صورة فرس ، ونَسْرٌ على صورة نَسْرٍ من الطير ؛ فالله أعلم . وقرأ نافع « وَلَا تَذَرُنَّ
وَدًّا » بضم الواو . وفتحها الباقون . قال الليث : وَدٌّ (بفتح الواو) صنم كان لقوم نوح .

(١) زيادة عن تفسير الثعلبي . (٢) الحرد (بالتحريك) : داء في القوائم إذا مشى البعير ففرض قوائمه فضرب

بين الأرض كثيرا .

(٣) موضع باليمن . (٤) زيادة عن الثعلبي .

وَوَدَّ (بالضم) صنم لقريش ؛ وبه سُمي عمرو بن ود . وفي الصحاح : وَالْوَدَّ (بالفتح) الْوَدَّ
 فِي لُغَةِ أَهْلِ نَجْدٍ ؛ كَأَنَّهُمْ سَكَنُوا النَّاءَ وَأَدْغَمُوهَا فِي الدَّالِ . وَالْوَدَّ فِي قَوْلِ أَمْرِئِ الْقَيْسِ :
 تَظْهَرُ الْوَدَّ إِذَا مَا أَشْجَذَتْ * وَتَوَارِيهِ إِذَا مَا تَعَتَّكَ^(١)

قال ابن دُرَيْدٍ : هو اسم جبل : ووَدَّ صنم كان لقوم نوح عليه السلام ثم صار لكلب وكان
 بدومة الجندل ؛ ومنه سموه عيسد ويد وقال : « لَا تَذُرْكَ آلِهَتُكَ » ثم قال « وَلَا تَذُرْكَ وَدًّا
 وَلَا سُوءًا » الآية . خصصها بالذكر لقوله تعالى : « وَإِذْ أَخَذْنَا مِنَ النَّبِيِّينَ مِيثَاقَهُمْ
 وَمِنْكَ وَمِنْ نُوحٍ » . (وَقَدْ أَضَلُّوا كَثِيرًا) هذا من قول نوح ؛ أى أضلُّ كبارهم كثيرا من
 أتباعهم ؛ فهو عطف على قوله « وَمَكْرُوهًا مَكْرًا كَبَارًا » . وقيل : إن الأصنام « أَضَلُّوا كَثِيرًا »
 أى ضلَّ بسببها كثير ؛ نظيره قول إبراهيم : « رَبِّ إِنِّي نَحْنُ الضَّالُّونَ كَثِيرًا مِنَ النَّاسِ » فأجرى عليهم
 وصف ما يعقل ؛ لأعتقاد الكفار فيهم ذلك . (وَلَا تَزِدِ الظَّالِمِينَ إِلَّا ضِلَالًا) أى عذابا ؛
 قاله ابن بحر . وأستشهد بقوله تعالى : « إِنَّ الْمُجْرِمِينَ فِي ضَلَالٍ وَسُعُرٍ » . وقيل إلا خسرا .
 وقيل إلا فتنة بالمال والولد . وهو محتمل .

قوله تعالى : مِمَّا خَطِيئَتِهِمْ أُغْرِقُوا فَأَدْخَلُوا نَارًا فَلَمْ يَجِدُوا لَهُمْ
 مِنْ دُونِ اللَّهِ أَنْصَارًا^(٢)

قوله تعالى : (مِمَّا خَطَايَاهُمْ أُغْرِقُوا) « ما » صلة مؤكدة ؛ والمعنى من خطاياهم .
 وقال الفراء : المعنى من أجل خطاياهم ؛ فأدت « ما » هذا المعنى . قال : و « ما » تدل
 على المجازاة . وقراءة أبى عمرو « خطاياهم » على جمع التكسير ؛ الواحدة خطيئة . وكان

(١) الضمير في « تظهر » الديمة (المطر) في البيت قبل هذا . والرد (بالفتح) الوند . و « أشجذت » أفلعت
 وسكنت . و « تعتك » تشدت ؛ يقال : اعتك المطر إذا اشتد . ويرى : « تشكر » أى تحفل . يريد : أن هذه
 السحابة توارى أوتاد البيوت إذا اشتدت وتبدت إذا كفت وأفلعت .

(٢) آية ٧ سورة الأنزاب . (٣) آية ٣٦ سورة إبراهيم . (٤) آية ٧ سورة القمر .

(٥) هكذا في نسخ الأصل ، وهي قراءة .

الأصل في الجمع خطائي على فعائل ؛ فلما اجتمعت الهمزتان قلبت الثانية ياء ، لأن قبلها كسرة ثم استثقلت والجمع ثقیل ، وهو معتل مع ذلك ؛ فقلب الياء ألفا ثم قلبت الهمزة الأولى ياء لخفائها بين الألفين . الباقون « خطيئتهم » على جمع السلامة . قال أبو عمرو : قوم كفروا ألف سنة فلم يكن لهم إلا خطيئات ؛ يريد أن الخطايا أكثر من الخطيئات . وقال قوم : خطايا وخطيئات واحد ، جمان مستعملان في الكثرة والقلة ؛ واستدلوا بقوله تعالى : « مَا نَفِدَتْ كَلِمَاتُ اللَّهِ » ^(١) وقال الشاعر ^(٢) :

لَنَا الْخَفَاتُ الْغُرُيَا مَعَنَ بِالضَّحَى * وَأَسَافُنَا يَقْطُرْنَ مِنْ نَجْدَةٍ دَمَا

وفرئ « خطيئتهم » و « خطيئتهم » بقلب الهمزة ياء وإدغامها . وعن الجحدري وعمرو ابن عبيد والأعمش وأبي حنيفة وأشهب العقيلي « خطيئتهم » على التوحيد ، والمراد الشرك . « فَأَدْخِلُوا نَارًا » أي بعد إغراقهم . قال القشيري : وهذا يدل على عذاب القبر . ومنكره يقولون : صاروا مستحقين دخول النار ، أو عرض عليهم أما كنهم من النار ؛ كما قال تعالى « النَّارُ يُعْرَضُونَ عَلَيْهَا غُدُوًّا وَعَشِيًّا » ^(٣) . وقيل : أشاروا إلى ما في الخبر من قوله : « البحر نار في نار » . وروى أبو روق عن الضحاك في قوله تعالى : « أَغْرِقُوا فَأَدْخِلُوا نَارًا » قال : يعني غُدُّوا بالنار في الدنيا مع الفرق في الدنيا في حالة واحدة ؛ كانوا يفرقون في جانب ويحترقون في الماء من جانب . ذكره الثعلبي [قال] : أنشدنا أبو القاسم الحبيبي قال أنشدنا أبو سعيد أحمد بن محمد بن رُمَيْح قال أنشدني أبو بكر بن الأنباري :

الخالق مجتبع طَوْرًا وَمُفْتَرِق * وَالْحَادِثَاتُ فُنُونٌ ذَاتُ أَطْوَارِ

لا تعجبن لِأَصْدَادٍ إِنْ أَجْتَمَعَتْ * فَاللهُ يَجْعَلُ بَيْنَ الْمَاءِ وَالنَّارِ

« فَلَمْ يَجِدُوا لَهُمْ مِنْ دُونِ اللَّهِ أَنْصَارًا » أي من يدفع عنهم العذاب .

(١) آية ٢٧ سورة لقمان . (٢) هو حسان بن ثابت . (٣) في بعض النسخ : « خطاياهم » .

(٤) آية ٤٦ سورة غافر .

قوله تعالى : وَقَالَ نُوحٌ رَبِّ لَا تَذَرْنِي عَلَى الْأَرْضِ مِنْ الْكَافِرِينَ دِيَارًا ﴿٢٧﴾ إِنَّكَ إِنْ تَذَرَهُمْ يُضِلُّوا عِبَادَكَ وَلَا يَلِدُوا إِلَّا فَاجِرًا كَفَّارًا ﴿٢٨﴾
فيه أربع مسائل :

الأولى - دعا عليهم حين يؤس من اتباعهم إياه . وقال قتادة : دعا عليهم بعد أن أوحى الله إليه « أَنَّهُ أَنْ يُؤْمِنَ مِنْ قَوْمِكَ إِلَّا مَنْ قَدْ آمَنَ » فاجاب الله دعوته وأغرق أمته ؛ وهذا كقول النبي صلى الله عليه وسلم : « اللَّهُمَّ مِثْلُ الْكَأْبِ [سريع الحساب] ^(١) وهازم الأحزاب أهرزهم وزلزلهم » . وقيل : سبب دعائه أن رجلاً من قومه حمل ولدا صغيرا على كتفه فتر بنوح فقال : « احذر هذا فإنه يضللك » . فقال : يا أبت أنزلني ؛ فانزله فرماه فشجه ؛ فحينئذ غضب ودعا عليهم . وقال محمد بن كعب ومقاتل والربيع وعطية وآبن زيد : إنما قال هذا حينما أخرج الله كل مؤمن من أصلابهم وأرحام نسائهم . واعقم أرحام النساء وأصلاب الرجال قبل العذاب بسبعين سنة . وقيل : بأربعين . قال قتادة : ولم يكن فيهم صبي وقت المذاب . وقال الحسن وأبو العالية : لو أهلك الله أطفالهم معهم كان عذابا من الله لهم وعدلا فيهم ؛ ولكن الله أهلك أطفالهم وذريتهم بغير عذاب ، ثم أهلكهم بالعذاب ؛ بدليل قوله تعالى : « وَقَوْمَ نُوحٍ لَمَّا كَذَبُوا الرُّسُلَ أَغْرَقْنَاهُمْ » ^(٢) .

الثانية - قال آبن العربي : « دعا نوح على الكافرين أجمعين ، ودعا النبي صلى الله عليه وسلم على من تحزب على المؤمنين وألب عليهم . وكان هذا أصلا في الدعاء على الكافرين في الجملة ، فاما كافر معين لم تعلم خاتمته فلا يدعى عليه ؛ لأن ما له عندنا مجهول ، وربما كان عند الله معلوم الخاتمة بالسعادة . وإنما خص النبي صلى الله عليه وسلم بالدعاء عتبة وشيبة وأصحابهما ؛ لعلمه بما لهم وما كشف له من الغطاء عن حالهم . والله أعلم » .
قلت : قد مضت هذه المسألة مجودة في سورة « البقرة » ^(٣) والحمد لله .

(١) آية ٣٦ سورة هود . (٢) الزيادة عن ابن العربي . (٣) آية ٣٧ سورة الفرقان .

(٤) راجع ج ٢ ص ١٨٨ طبعة ثانية .

الثالثة — قال ابن العربي : « إن قيل لم جعل نوح دعوته على قومه سببا لتوقفه عن طلب الشفاعة للخلق من الله في الآخرة ؟ قلنا قال الناس في ذلك وجهان : أحدهما — أن تلك الدعوة نشأت عن غضب وقسوة ؛ والشفاعة تكون عن رضا وريقة ، يخاف أن يعاتب بها ويقال : دعوت على الكفار بالأمس وتشفع لهم اليوم . الثاني — أنه دعا غضباً بغير نص ولا إذن صريح في ذلك ؛ يخاف الدرك^(١) فيه يوم القيامة ؛ كما قال موسى عليه السلام : « إني قتلت نفساً لم أؤمر بقتلها » . قال : وبهذا أقول . »

قلت : وإن كان لم يؤمر بالدعاء نصاً فقد قيل له : « أنه لن يؤمن من قومك إلا من قد آمن » . فأعلم عواقبهم فدعا عليهم بالهلاك ؛ كما دعا نبينا صلى الله عليه وسلم على شيعة وعتبة ونظرائهم فقال : « اللهم عليك بهم » لما أعلم عواقبهم ؛ وعلى هذا يكون فيه معنى الأمر بالدعاء . والله أعلم .

الرابعة — قوله تعالى : ﴿ دَيَّارًا . إِنَّكَ إِن تَذَرَهُمْ يَضِلُّوا عِبَادَكَ وَلَا يَلِدُوا إِلَّا فَاجِرًا كَفَّارًا ﴾ أي من يسكن الديار ؛ قاله السدي ، وأصله ديوار على فعال من دار يدور ؛ فقلبت الواو ياء وأدغمت إحداهما في الأخرى . مثل القيام ؛ أصله قيوام . ولو كان فعلاً لكان دَوَّارًا . وقال القتيبي : أصله من الدار ؛ أي نازل بالدار . يقال : ما بالدار ديوار ؛ أي أحد . وقيل : الديار صاحب الدار .

قوله تعالى : رَبِّ اغْفِرْ لِي وَلِوَالِدَيَّ وَلِمَنْ دَخَلَ بَيْتِي مُؤْمِنًا وَلِلْمُؤْمِنِينَ وَالْمُؤْمِنَاتِ وَلَا تَزِدِ الظَّالِمِينَ إِلَّا تَبَارًا ﴿٢٨﴾

قوله تعالى : ﴿ رَبِّ اغْفِرْ لِي وَلِوَالِدَيَّ ﴾ دما لنفسه ولوالديه وكانا مؤمنين . وهما : ملك بن متوشلخ وشمخى بنت أنوش ؛ ذكره القشيري والثعلبي . وحكى الماوردي في أسم أئمه منجل .

(١) الدرك (يسكن ويمر) : التبعة . (٢) في حاشية الجبل : « ملك » بفتحين أو بفتح فسكون .

و « متوشلخ » بضم الميم وفتح التاء والواو وسكون الشين وكسر اللام . و « شمخى » بوزن سكرى .

وقال سعيد بن جبير : أراد بوالديه أباه وجده . وقرأ سعيد بن جبير « وَلِوَالِدَيْ » بكسر الدال على الواحد . قال الكلبي : كان بينه وبين آدم عشرة آباء كلهم مؤمنون . وقال ابن عباس : لم يكفر لنوح والد فيما بينه وبين آدم عليهما السلام . « وَلَمَّا دَخَلَ بَيْتِي مُؤْمِنًا » أى مسجدى ومصلاى مصليا مصدقا بالله . وكان لما يدخل بيوت الأنبياء من آمن منهم فجعل المسجد سببا للدعاء بالمغفرة . وقد قال النبي صلى الله عليه وسلم : « الملائكة تصلى على أحدكم ما دام في مجلسه الذى صلى فيه ما لم يتحدث فيه تقول اللهم اغفر له اللهم أرحمه » الحديث . وقد تقدم ^(١) . وهذا قول ابن عباس : « بئى » مسجدى ؛ حكاه الثعالبي وقاله الضحاك . وعن ابن عباس أيضا : أى ولمن دخل دينى ؛ فالبيت بمعنى الدين ؛ حكاه القشيري وقاله جوير . وعن ابن عباس أيضا : يعنى صديق الداخل إلى منزلى ؛ حكاه الماوردى . وقيل : أراد دارى . وقيل سفيتى . « وَلِلْمُؤْمِنِينَ وَالْمُؤْمِنَاتِ » عاقبة إلى يوم القيامة ؛ قاله الضحاك . وقال الكلبي : من أمة محمد صلى الله عليه وسلم . وقيل : من قومه ؛ والأول أظهر . « وَلَا تَزِدِ الظَّالِمِينَ » أى الكافرين . « إِلَّا تَبَارًا » إلا هلاكاً ؛ فهى عاقبة فى كل كافر ومشرک . وقيل : أراد مشركى قومه . والتبار : الهلاك . وقيل : الخسران ؛ حكاهما السدي . ومنه قوله تعالى : « إِنَّ هَؤُلَاءِ مُتَبَرِّحُونَ بِهِنَّ فَيَسْفَنُ عَنْهُنَّ » ^(٢) . وقيل : التبار الدمار ؛ والمعنى واحد . والله أعلم بذلك . وهو الموفق للصواب .

(١) راجع ج ١ ص ٣٥١ طبعة ثانية أو ثالثة . (٢) آية ١٣٩ سورة الأعراف .



تم بحون الله تعالى الجزء الثامن عشر من تفسير القرطبي ،
يتلوه إن شاء الله تعالى الجزء التاسع عشر ، وأوله :
« سورة (الجن) »

إصلاح خطأ

جزء	ص	س	خطأ	ملاحظات
١	٢٢٨	٨	والأربع اثنين	والواحد اثنين
٩	٢٨٧	٦	جميلة بنت سعد - أخت عبيد بن سعد وعن الليث ابن سعد - : إن	ذكره الدارقطني . وقالت جميلة بنت سعد - أخت عبيد بن سعد وعن الليث بن سعد : أن
٩	٣١٦	٩	عن الأشعث عن عبد الله	عن الأشعث بن عبد الله
٩	٣٦٣	٦	جعفر بن عمر	حفص بن عمر
٩	٣٧٢	٥	محمد بن حاتم	محمد بن حبان
١٦	١٧	١١	الطاعة فوق الطاقة	الطاعة وفق الطاقة
١٦	٦٥	٤	« يخرجون » بفتح الياء	« يخرجون » بفتح التاء
١٨	٥٨	١٦	لا يُقَدِّعُ أَنْفَهُ	لا يُقَدِّعُ أَنْفَهُ

وقفنا أثناء التصحيح على هذه الأخطاء في الأجزاء الماضية، أثبتناها هنا إتماماً للفائدة.

أحمد عبد العليم البردوني

المصحح بالقسم الأدبي

بدار الكتب المصرية



كَمَل طبع الجزء الثامن عشر من كتاب "الجامع لأحكام القرآن" للقرطبي
بمطبعة دار الكتب المصرية في يوم السبت ٢١ ربيع الثاني سنة ١٣٦٨
(١٩ فبراير ١٩٤٩ م)

محمد نديم
مدير المطبعة بدار الكتب
المصرية

